

# معاد القدر

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد  
کتاب خانہ مولانا ابوالکلام آزاد

مکتبہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

پیشکش کنندہ مولانا ابوالکلام آزاد

(Gharib Stories Publishers)

# مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

جلد

۷

نعمان المجد، احزاب سبا، فاطمہ بیس، بھقت، ص، زمر  
 مومن، علم سجدہ، شوری، زخرف، دخان، شبیہ، احقاف  
 پارہ ۲۱ رکوع ۱۰ تا پارہ ۲۶ رکوع ۴

حضرت لانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
 مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کلچی



## فہرست مضامین معارف القرآن جلد ہفتم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷	اسلام کا بے نظیر قانون عدل	۱۷	سورۃ النجم
۳۸	نعمان کی دوسری وصیت متعلقہ عقائد	۱۸	آیات ۱ تا ۹
۴۰	تیسری وصیت متعلقہ اصلاح عمل	۱۹	ذہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۴۰	چوتھی وصیت متعلقہ اصلاح خلق	۲۱	بروہ لب اور اس کے سامان کے شرعی احکام
۴۰	پانچویں وصیت متعلقہ آداب معاشرت	۲۳	فحش تاوان اور اشعار و ذلیل باطل کی کتابیں دیکھنا
۴۰	آیات ۲۰ تا ۲۲	۴۰	جائز نہیں
۴۶	آیات ۲۳ تا ۲۴	۴۰	کھیلوں کے سامان کی خرید و فروخت
۵۲	اِنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ	۴۰	مباح اور جائز کھیل
۴۰	پانچویں وصیت کے سوا کسی کو نہیں	۴۳	ممنوع و ناجائز کھیل
۴۰	مسئلہ غیب	۴۵	خمار و خمر کے احکام
۵۳	ایک شہادہ جواب	۴۶	عزریٰ تفسیر
۵۳	مسئلہ غیب کے متعلق اہم نکتہ	۴۷	بغیر مزامیر کے غرض آفاقی سے مفید اشعار
۵۵	فوائد متعلقہ الفاظ آیت	۴۷	پڑھنا ممنوع نہیں
۵۷	سورۃ النجم	۴۷	آیات ۱۰ تا ۱۱
۵۷	آیات ۳۴ تا ۳۵	۴۷	وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا نُوْحًا الْکِتٰبَ
۵۹	آیات ۱۲ تا ۱۳	۴۷	حضرت نعمانؑ ہی نہیں دلی تھے
۶۱	مذہبیت ایک ہزار سال کا	۴۷	وہ محبت جو حضرت نعمانؑ کو دی گئی
۶۰	دنیا کی ہر چیز اپنے ذات میں ہی ہے، بلکہ اس کے	۴۷	دعوت کی افادگی پر گروہ شرع انہیں کسی کی افادہ دہی
۶۰	نظراستعمال سے آتی ہے۔	۴۷	
۶۲	حقیقی فحشانی تمام مخلوقات میں میں ہے۔		
۶۲	آیات ۲۰ تا ۲۲		
۶۷	تغذیہ و ادویہ کے حصول کی تفصیلات		
۶۷	کیا جائز ہے کہ دوا کی حالت میں کھانسی کی دوا		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۳	خندق کی کھدائی کی تقسیم پوری قوت پر	۶۹	نمازِ جمہور
۱۰۴	صلاحیت کار میں مقامی اور نظریاتی کا اختیار		دنیا کے مصائب میں اللہ کی طرف رجوع ہونے والوں
۰	ایک عظیم معجزہ	۷۰	کے لئے رحمت ہیں۔
۰	قدرت کی تخیلیات		بعض جرائم کی سزا دینا میرا ہی حق ہے اور آخرت
۱۰۵	منافقین کی طعناتی اور کلامی لڑائی کا بیان	۷۱	کی سزا اس کے مطابق ہے۔
	بڑوں کو چھوڑوں کی تکلیف و معصیت میں شامل	۰	آیات ۲۳ تا ۳۰
۱۰۶	رہنے کی ہدایت	۷۲	کسی قوم کا مقتدار بننے کے لئے دو شرطیں
۰	مشکلات سے رہائی کا نسخہ	۷۵	زمین کی آبپاشی کا قدرتی نظام عجیب
۰	صحابہ کرام کا ایثار		
۱۰۷	ساتھ میں ملنے والی خندق کی کھدائی جو روز میں	۷۷	سورۃ الاحزاب ۱۰
۰	حضرت جابرؓ کی دعوت اور ایک حکم جو انجمن	۰	آیات ۲۴ تا ۳۱
۱۰۸	یہودیوں کی فتنہ کی عہد شکنی	۷۸	شان نزول
۱۰۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جنگی تدبیر	۷۹	آنحضرتؐ کو کفار کے مشورہ و ملحدانہ عمل سے ممانعت
۱۱۰	حضرت سعدؓ کی خبریں ایسانی	۸۲	آیات ۳۲ تا ۳۵
۰	ان کا زخمی ہونا اور دوا بہ مقبول	۸۳	نمازِ جاہلیت کی نیند رسوم کی تردید
۱۱۲	غزوۂ احزاب میں چار نوازوں کی قصا	۸۵	آیت ۶
۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا	۸۷	اللہ کی اولیٰ بالکفرین کی تفسیر
۰	فتح کے اسباب کا آغاز	۸۸	و اولیٰ الکفرین بنقضہم اولیٰ یثقیلہ کی تفسیر
۰	لیمیم بن مسودہ کی جنگی تدبیر	۸۹	آیات ۷ اور ۸
۱۱۳	حضرت حذیفہؓ کا دشمن کے لشکر میں ایک عجیب واقعہ	۹۰	میں تاقیہ انبیاء
۱۱۴	آنحضرتؐ کے حوصلے پست نہ رہا میں نے	۰	آیات ۲۹ تا ۳۷
۰	تبیین	۱۰۰	غزوۂ احزاب کا واقعہ
۰	غزوۂ بنو قریظہ	۱۰۱	سیاست کے اکائے میں جھوٹ
۱۱۷	اجتہادی اختلافات میں کوئی جانب گناہ نہیں ہوتی	۰	اللہ کے علم و حکم کا الجوبہ
۰	کعب بن زہر جو قریظہ کی ایک تقریر	۱۰۲	دینہ منور پر سب سے بڑا عمل
۱۱۸	حضرت سعدؓ کا زخم اور وفات	۰	مسلمانوں کی تباہی کے تین دکن : ۱۔ اللہ پر چلنا
۱۱۹	احسان کے بدلے اور غیرت قوی کے دو عجیب نمونے	۰	۲۔ باہمی مشورہ اور دوسرے بقدر وسعت
		۰	خندق کی کھدائی
		۱۰۳	اسلامی لشکر کی تعداد
		۰	چند برس کی عمر میں ملا کا بال بچھا جاتا ہے گا
		۰	انسانی امتیازات و دعوتِ اسلامی کے مٹائی نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۰	نکاح میں سببی کلمات کا درجہ	۱۳۰	تنبیہ
۱۵۱	مسئلہ کفارت	۱۳۱	آیات ۲۸ تا ۳۳
۱۵۲	نزول آیات ایک اور واقعہ عثمانی تکلیف کی تفسیر	۱۳۶	ازواج مطہرات کو چند آیات
۱۵۵	لوگوں کی طلاق شیعہ سے بچے کا اہتمام اس حد تک کہ کسی حکم شرعی کے خلاف نہ ہو	۱۳۸	طلاق کے متعلق چند مسائل (مقدمہ)
۱۵۶	مناہضیں کے شبہات کا جواب	۱۳۹	ازواج مطہرات کی خصوصیت برائے کادوم ازواج قائمہ
۱۵۷	انصار کے لئے تعدد ازواج کی ایک حکمت	۱۴۰	عالم کو جس طرح تکمل کا ثواب زیادہ ملتا ہے
۱۵۸	ایک اشکال اور جواب	۱۴۱	مگر نہ پر عذاب بھی زیادہ ہوتا ہے
۱۶۰	آیت ۳۰	۱۴۲	ازواج مطہرات کو خاص ہدایات
۱۶۱	آیت قائم الصبیح کی تفسیر	۱۴۳	کیا ازواج مطہرات سائے عالم کی عورتوں سے افضل ہیں؟
۱۶۲	مسئلہ طہر نبوت	۱۴۴	عورت کی آواز ستر میں داخل نہیں
۱۶۳	مقیم نبوت نزول عیسیٰ مکی منافی نہیں	۱۴۵	عورتوں کو معمل پردہ کرنے کی ہدایت
۱۶۵	نبوت میں غلطی بروزی کی ایک اور تخریج ہے	۱۴۶	پردہ سے استثنائی صورتیں
۱۶۸	آنحضرت کے بعد دعویٰ نبوت کفر ہے	۱۴۷	حضرت عائشہ کا سفر بصرہ اور جنگ جمل پر
۱۷۰	آیات ۳۱ تا ۳۸	۱۴۸	روافضی کے بغاوت کا جواب
۱۷۱	ذکر اللہ ایسی عبادت ہے جس کے لئے کوئی شرط نہیں، اسی لئے ہجرت کرنے کا حکم ہو	۱۴۹	ازواج مطہرات کو ہدایات کا سلسلہ پانچوں
۱۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص صفات	۱۵۰	ہدایات سب طہانوں کو عام ہیں۔
۱۷۳	شاہد داعی، مبشر انذیر اور ان کی تحقیق	۱۵۱	بیشمار عتق و عتقہ و احسن اہل البیت
۱۷۴	آیت ۳۹	۱۵۲	اہل بیت میں کون لوگ داخل ہیں؟
۱۷۵	طلاق کے بعض مسائل	۱۵۳	صحابہ پر احادیث رسول کی تطبیق واجب ہو
۱۷۶	طلاق کے وقت متبرک باس کی تطہیل	۱۵۴	حدیث رسول کی حفاظت قرآن کی طرح
۱۷۷	حسن معاشرت کی بے نظیر تعلیم	۱۵۵	آیت ۴۰
۱۷۸	آیات ۴۰ تا ۵۲	۱۵۶	قرآن کے عام خطابات مردوں کو ہیں بخود میں
۱۷۹	آنحضرت کی بعض خصوصیات متعلقہ	۱۵۷	ان میں عورت شامل ہیں اس کی حکمت
۱۸۰	نکاح و ازواج	۱۵۸	ذکر اللہ اکثریت کا حکم اور اس کی حکمت
۱۸۱	آنحضرت کا تعدد ازواج	۱۵۹	آیات ۴۱ تا ۴۶
۱۸۲	آیات ۵۳ تا ۵۵	۱۶۰	واقعہ نزول آیات
۱۸۳		۱۶۱	ایک تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۴	مذکورہ طریقہ صلوٰۃ و سلام کی حکمت	۱۹۸	بعض آداب معاشرت
"	صلوٰۃ و سلام کے احکام شرعیہ	"	دعوت طعام اور مہمانی کے بعض آداب
۲۳۶	آیات ۵۸ تا ۵۷	۱۹۹	مہمان کے لئے آداب
۲۳۹	ایثار رسول کریمؐ کی ہدایت	"	مہمان کا اکرام
"	کبھی سلائی کو بیروں پر شرعی دھکم پور بھانا حلال ہے	۲۰۰	عورتوں کو پردہ کا حکم
۲۳۹	آیات ۵۹ تا ۶۳	"	پردہ نسوان کی خاص اہمیت
۲۳۲	مناظرین کی طرف سے ایثار رسول اور اس کے	"	آیات پردہ اور ان کا شاہی نزول
۲۳۳	انسان کا حکم	۲۰۲	ازواج مہجرات آپؐ کے بعد کسی سے نکاح
"	تنبیہ ضروری	"	بہنیں کر سیتیں
"	مترجم کی مزا اسلام میں قتل ہے	۲۰۳	احکام حجاب اور انسانہ و فواحش کا
۲۳۵	آیات ۶۳ تا ۷۱	"	اسلامی نظام
۲۴۰	انبیاء اپنے جہان کی عیوب میں بھی مبتلا نہیں ہوتے	۲۰۵	انسانہ جرائم کے لئے اسباب جرائم پر پابندی
"	جو باعث نفرت ہوں	۲۰۷	تنبیہ ضروری
"	زبان کی اصلاح دوسرے تمام اعضاء کی اصلاح	۲۰۹	نہول حجاب کی تائید
۲۴۱	کا مؤثر ذریعہ ہے۔	۲۱۱	حجاب اور ستر عورت میں فرق
"	قرآنی احکام میں سہولت کا خاص اہتمام	۲۱۳	پردہ شرعی کے درجات اور احکام
۲۴۲	آیت ۷۲ و ۷۳	۲۱۴	پہلا درجہ محروم کے اندر مستورد ہوتا
۲۴۲	إِنَّ عَزَّائِلَ الْعِلْمِ كَذِبَ الْفِتْنَةِ كَذِبَ الْفِتْنَةِ كَذِبَ الْفِتْنَةِ	۲۱۵	ازواج مہجرات کے قلوب میں آپؐ کی عظمت
۲۴۳	امانت کی تعریف	"	اور عقیدت
۲۴۵	آسمان و زمین پر امانت پیش کرنے کا مطلب	۲۱۷	پردہ کا دوسرا درجہ (رفقہ)
۲۴۶	عرض امانت اختیار کی تھاجری نہیں	"	تیسرا درجہ چہرہ اور قدمین کا استتار اور
۲۴۷	عرض امانت کا واقعہ سب ہوا	"	اس میں اختلاف فقہاء
۲۴۸	طمانت لگائی کیلئے ہار یا آٹا یا خاک کی مطابقت ضروری تھی	۲۲۰	آیت إِنَّ الشَّرَّ عَظِيمًا كَذِبَ الْفِتْنَةِ كَذِبَ الْفِتْنَةِ كَذِبَ الْفِتْنَةِ
	صورت پر معصیت	"	تفسیر
۲۵۰	آیت ۷۱ و ۷۲	۲۲۱	صلوٰۃ و سلام کے معنی
۲۵۱	آیات ۷۳ تا ۷۴	۲۲۲	ایک شبہ کا جواب
۲۵۶	آیات ۷۵ تا ۷۶	۲۲۳	صلوٰۃ و سلام کا طریقہ
۲۶۰	حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں		
	کی پیچ چٹائی تھی اور ان کی بازگشت نہ تھی۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۲	اشتغال انگریزی سے پرہیز	۲۹۱	حضرت داؤد علیہ السلام کو زور سازگی کی مصلحت
۲۹۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت تمام دنیا کے لئے عام ہے	۲۹۲	کی تعلیم اور وہیے کو نرم کرنے کا معجزہ
۲۹۸	دنیا کی دولت و عزت کو عزادارہ فضیلت سمجھنا	*	صنعت و حرفت کی فضیلت
۳۰۰	قدیم شیطانی فریب ہے	*	صنعت پیشہ لوگوں کو خیر سمجھانا ہے
۳۰۰	مال و اولاد کی کثرت اللہ کے نزدیک مقبولیت کی علامت نہیں بلکہ بعض اوقات یہی عذاب ہوتا ہے۔	۲۹۳	حضرت داؤد علیہ السلام کو صنعت زور سازی سکھانے کی سخت
۳۰۲	انسان اپنا مال اور وقت و طاقت جو کچھ خرچ کرتا ہے اللہ تعالیٰ یہی اس کا بدلہ دیتا رہی	۲۹۳	خلیفہ وقت اور دینی خدمات کو نوالے عطا اور مجاہدین کو بیت المال سے اپنا گذارہ دینا جائز ہے۔
۳۰۳	جو خرچ خلاف شرع ہو اس کے بدلہ کا وعدہ نہیں	*	لوگوں سے اپنے محبوب کی تحقیق کرنا
*	جس چیز کا دنیا میں خرچ کم ہو جاتا ہے اس کی پیداوار بھی کم ہو جاتی ہے	۲۹۵	حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہوائی سفر
۳۱۰	کفار کہہ کر دعوت حق کا ایک خاص انداز	۲۹۵	تفسیر حیات کا مسئلہ
۳۱۳	دُعا و اُمین نمکائی قریب کا مطلب	۲۹۶	سلیمان علیہ السلام کے لئے حیات کے اعمال عجیب
۳۱۴	ختم سورہ مستجاب	۲۹۸	مساجد میں خواب کی جگہ کو مستقل کرنا بنا کر حکم
۳۱۵	صورۃ قاطرہ	۲۹۹	شریعت اسلام میں جاندار کی تصویر بنانا حرام کر
۳۱۶	اولیٰ انجمنہ عشق و کلمات و دربار	*	خرمت تصویر پر ایک عام شبہ اور اس کا جواب
*	یزنی فی الحق مایستلزم زبانت کیا مراد کر	۳۰۱	فرقہ کی تصویر بھی تصویر ہی ہے
*	بایضاح اللہ بنشامین بین و غنیہ کی تفسیر	۳۰۲	شکر کی حقیقت اور اس کے احکام
۳۱۸	اللہ پر توکل مب معائب سے نجات ہے	۳۰۳	حضرت سلیمان علیہ السلام کی موت کا عجیب واقعہ
۳۲۶	کلمات طیبہ کا اللہ کی طرف صعود اور اس کے اسباب و شرائط	۳۰۵	تعمیر بیت المقدس کا واقعہ
۳۲۷	انسان کی عمر میں کمی زیادتی کا مطلب	۳۰۹	قوم سیاہواری پر اللہ کے خاص انعامات
		۳۸۱	سیلی عزم اور ستم مذہب کا واقعہ
		۳۸۳	قوم سپاہ کا زماہ
		۳۸۵	اصل مذہب آخرت کافروں ہی کے لئے ہے
		۳۸۶	قوم سپاہ کی بربادی
		۳۹۲	بیعت و خانہ غزو میں غائب کی رعایت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۹	سورۃ یونس	۳۳۲	قیامت کے روز کوئی کسی کا بوجہ و اثبات کا ربط نہ کیا
۳۶۲	سورۃ یونس کے فضائل	۳۳۵	اخلاقیات اومان میں کمال قدرت
۳۶۳	مسئلہ: کسی شخص کا نام میں رکھنا	۳۳۶	انما یخلفی الاطین جبار و اعلم انما
۳۶۵	جس طرح نیک و بد اعمال رکھے جاتے ہیں اسی طرح اعمال کے اثرات و نتائج بھی۔	۳۳۷	اصطلاح قرآن میں عالم کی تعریف اور یہ کہ
۳۶۲	قرآن میں کچھ غلط آغماط انگریز	۳۳۸	حروف و کلمات کے معنی جاننے والا عالم جبروت
۳۶۳	بھی کوئی ہے۔	۳۳۹	علماء کی چند علامات و صفات
۳۶۳	اذا جاء حاکم الخلقون میں اصطلاحی ردول اراد	۳۴۰	اعمال صالحہ کی مثال تجارت سے
۳۶۴	ہیں یا عام قاصد	۳۴۱	قرآن کے وارث اللہ کے مقبول بندے
۳۶۴	زبحہ یسوی کی تحقیق اور اس کا قصہ	۳۴۲	امت محمدیہ خصوصاً اس کے علماء کی خاصیت
۳۶۵	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کی پوشیدہ	۳۴۳	امت محمدیہ کی میں قسمیں
۳۶۶	پچھلے ایمان لانے والے میں حضرات کا ذکر	۳۴۴	ایک مشہد اور اس کا جواب
۳۶۷	مبطلین اسلام کے لئے اہم ہدایت	۳۴۵	نیک صحبت کی تلاش و تمنا
۳۶۸	آیات ۳۳ تا ۳۴	۳۴۶	علامت محمدیہ کی عظیم فضیلت
۳۶۹	نباتات کی پیداوار میں انسان کے حمل کو	۳۴۷	قرودوں کے لئے سونے کا زیور اور دریشی کھڑا
۳۷۰	و عمل نہیں	۳۴۸	جنت میں حلال دنیا میں حرام
۳۷۱	انسانی غذا اور حیوانات کی غذا میں خاص فرق	۳۴۹	دنیا میں فکر و دل کا گھر ہے اُس سے نجات جنت
۳۷۲	حقائق الارواح کی تفسیر	۳۵۰	ای میں ہوگی۔
۳۷۳	والفلس شجر فی البستان کیا کی مفصل تحقیق	۳۵۱	جنت کی چند خصوصیات
۳۷۴	آفتاب کے زیرِ پوش مجدد کرنے کی تحقیق	۳۵۲	آؤ کم لکھو کم سائے نہ لکھو قرآن میں لکھو
۳۷۵	فائدہ: شمس و قمر متحرک ہیں	۳۵۳	و کوئی عرب و جو انسان پر اللہ کی جنت تمام
۳۷۶	منارہ صغر	۳۵۴	کردی ہے ؟
۳۷۷	قرآن میں ہوائی جہاز کا ذکر	۳۵۵	بہ الذی یفعلکم کلک فی الارض
۳۷۸	آیات ۳۵ تا ۳۷	۳۵۶	عبرت و نصیحت
۳۷۹	اللہ کا رزق بعض کو بالواسطہ ملنے کی حکمت	۳۵۷	لا یخیرن الا انزل الیہ
۳۸۰	آیات ۳۸ تا ۴۰	۳۵۸	بڑی تدبیر ہے یہی ملے گا یا نہیں ہے۔
۳۸۱	قیامت میں اعضا رکے ہونے کی تحقیق		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۸	بُری صحبت سے بچنے کی تعلیم	۲۰۴	وَعَنْ شَرِّهِمْ نَشْتَدُّ فِي الْفَقْرِ کی تفسیر
۲۳۹	نوت کے خاتمہ پر محبت	۲۰۶	آیات ۷۹ تا ۷۵
*	آیات ۶۲ تا ۶۴	۲۰۷	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شعر و شاعری
۲۴۱	رقوم کی حقیقت		کی نفی کا مطلب
۲۴۲	خاتمہ کرنا تو علیٰ شکیا ہے نہ کا مطلب	۲۰۹	اشیاء پر ملکیت کی اصل ملت سراپہ و محنت
*	آیات ۷۵ تا ۸۲		نہیں بلکہ محنت خداوندی ہے۔
۲۴۴	وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ اَلْبَنَاتِ	۲۱۰	آیات ۷۱ تا ۸۳
۲۴۵	آیات ۸۳ تا ۹۸	۲۱۲	بِجَلِّ كُنْهٍ مِنْ اَنْبِيَائِ الْاَخْصِرِ تَارِ بَرِئَتْ
۲۴۸	ساروں پر نگاہ ڈالنے کا مقصد	۲۱۳	غیر سورہ یونس
۲۴۹	علم نجوم کی شرعی حیثیت		مُسَوَّرَ اِلَى الصُّفْطِ ۱۲
۲۵۲	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زیارت کا مطلب		آیات ۱۰ تا ۱۰
۲۵۳	تورہ کا شرعی حکم	۲۱۴	مضامین سورت
*	آیات ۹۹ تا ۱۱۳	۲۱۵	پہلا مضمون توحید
۲۵۷	بیٹے کی فخرانی کا واقعہ	۲۱۶	نظم و ضبط دین میں مطلوب ہے
۲۵۹	دینی غیر ملکی کا ثبوت	۲۱۷	غلام میں معصیت ہندی اور اس کی اہمیت
۲۶۲	ذبیح حضرت یحییٰ علیہ السلام تھے یا حضرت اسحاق	*	فرشتوں کی قسم کھانے کی حکمت
۲۶۷	آیات ۱۱۲ تا ۱۲۲	۲۱۸	حق تعالیٰ کا قسم کھانا اور اس کے احکام و عقوب
۲۶۸	آیات ۱۲۳ تا ۱۳۲	*	شہاب ثاقب پر اجمالی کلام
۲۶۹	حضرت ایساں کون تھے	۲۲۱	مقصود اصل
۲۷۰	بہشت کا زمانہ اور مقام	۲۲۲	آیات ۱۱ تا ۱۸
*	قوم کے ساتھ کشمکش	۲۲۳	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا ثبوت
۲۷۲	حیات الیاس علیہ السلام کی تحقیق	۲۲۶	آیات ۱۹ تا ۲۶
۲۷۳	خیر اللہ کی طرقت تخلیق کی صفت خوب کرنا	۲۲۷	آیات ۲۷ تا ۳۰
	جائز نہیں	۲۲۸	آیات ۳۱ تا ۳۱
۲۷۵	آیات ۳۲ تا ۳۸	۲۲۹	ایک جہتی اور اس کا کافر طاقان
۲۷۶	آیات ۳۹ تا ۴۸		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۰۳	بڑے لوگوں کو اپنی حاجت کی تعلیموں پر مصیبت کرنے کی تعلیم	۲۷۸	قرعہ اندازی کا حکم
۵۰۳	جیسی قسم کے دباؤ سے بدیع یا چندہ طلب کرنا	۲۷۹	تیسج و مستغفار سے مصائب دور ہوتے ہیں
۵۰۴	غصب کے حکم میں ہے	۲۸۰	مرزا قادیانی کی جیسیں کا جواب
۵۰۵	شرکت کے معاملات میں احتیاط کی ہدایت	۲۸۰	آیات ۱۶۶ تا ۱۶۹
۵۰۶	سجدۂ تلاوت نمازیں دکر سے بھی ادا ہو جاتا ہے	۲۸۳	تغییر آیات
۵۰۷	عبدۂ تلاوت کے متعلق مسائل	۲۸۴	ہفت و دہری کے وقت الزامی جواب
۵۰۷	کسی کو غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے طریقہ بحکمت	۲۸۵	آیات ۱۷۶ تا ۱۷۹
۵۰۷	آیت ۲۹	۲۸۵	امیدواروں کے غلبہ کا مطلب
۵۰۷	حضرت داؤد علیہ السلام کو حکومت سیاست کے لئے چند بنیادی اصول کی ہدایت	۲۸۵	آیات ۱۸۰ تا ۱۸۳
۵۰۸	مسند بنیست کا خیال دی کا کام قائمیت پر	۲۸۵	ختم سورۃ
۵۰۸	عولیا اور انتظامیہ کا رشتہ	۲۹۰	سورۃ ص
۵۰۹	ذمہ داری کا ہندو سپرد کرنے کے لئے سب سے پہلے قابل نظر انسان کا کردار ہے۔	۲۹۱	آیات ۱ تا ۱۶
۵۱۰	آیات ۲۹ تا ۳۰	۲۹۲	واقعہ شاہی نرول
۵۱۰	آیات کی لطیف ترتیب	۲۹۵	آیات ۲۰ تا ۲۱
۵۱۱	آیات ۳۰ تا ۳۱	۲۹۶	داؤد علیہ السلام کے لئے توبہ کی
۵۱۲	حضرت سلیمان علیہ السلام کا واقعہ جھوٹوں کا معائنہ اور اس کی تشریح میں دو قول	۲۹۷	نماز صلی (امراق، چاشت)
۵۱۳	سورج کی واپسی کا قصہ ثابت نہیں	۲۹۷	نزدیکیاں اور قربت خطابت بھی ایک نعمت ہے
۵۱۴	خدا کی باری میں غفلت پر اپنے نفس کو مسز	۲۹۸	آیات ۲۱ تا ۲۵
۵۱۴	ریاست کے کاموں کی نگرانی امیر کو خود کرنا چاہئے	۲۹۹	حضرت داؤد علیہ السلام کا ایک امتحان
۵۱۵	ایک عبادت کے معین وقت میں دوسری عبادت میں ہشتال غلطی ہے۔	۳۰۰	واقعہ امتحان میں مفسرین کے دو طریقے
۵۱۵	حضرت سلیمان کی ایک اور آزمائش	۳۰۰	واقعہ امتحان میں یہودیوں کی خرافات اور اس کی تردید
		۳۰۳	طبیح خود نبوت یا ولایت کے منافی نہیں
			لوگوں کی بے تاملی پر حقیقت حال کے مشکف
			جو نے تک صبر کرنا چاہئے۔

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۵۲۲	نہر کا پانی بے حساب ملے گا۔	۵۱۵	آزادگی کا تصور قرآن نے نہیں رکھتا ہے بلکہ
۵۲۳	آیات ۲۰۴۱		اس پر مبنی ہے۔
۵۲۴	آیت ۲۰۴۱	۵۱۶	اسرائیل سے روئے آیت ۲۰۴۱
۵۲۵	آیت ۲۰۴۱	۵۱۷	آیت ۲۰۴۱
۵۲۶	آیت ۲۰۴۱	۵۱۸	مذکر و مؤنث کی تفسیر
۵۲۷	آیت ۲۰۴۱	۵۱۹	حکومت و اقتدار کی دعا
۵۲۸	آیت ۲۰۴۱	۵۲۰	آیات ۲۰۴۱ و ۲۰۴۲
۵۲۹	آیت ۲۰۴۱	۵۲۱	حضرت ابراہیم کے مرض کی نوعیت
۵۳۰	آیت ۲۰۴۱	۵۲۲	شرعی حیل کی حیثیت اور درجہ
۵۳۱	آیت ۲۰۴۱	۵۲۳	کسی نامناسب کام کی قسم کھانے و قسم توڑنے
۵۳۲	آیت ۲۰۴۱		اور کفارہ قسم ادا کرے۔
۵۳۳	آیت ۲۰۴۱	۵۲۴	آیات ۲۰۴۱ و ۲۰۴۲
۵۳۴	آیت ۲۰۴۱	۵۲۵	فکر آخرت انبیاء کا امتیازی وصف ہے
۵۳۵	آیت ۲۰۴۱	۵۲۶	حضرت یحییٰ علیہ السلام
۵۳۶	آیت ۲۰۴۱	۵۲۷	زود بین کی عمروں میں تناسب کی رعایت بہتر ہے
۵۳۷	آیت ۲۰۴۱	۵۲۸	آیات ۲۰۴۱ و ۲۰۴۲
۵۳۸	آیت ۲۰۴۱	۵۲۹	تکلف اور تفسیر مذکور ہے۔
۵۳۹	آیت ۲۰۴۱		سُورَةُ الْاَنْعَامِ
۵۴۰	آیت ۲۰۴۱	۵۳۰	آیات ۲۰۴۱
۵۴۱	آیت ۲۰۴۱	۵۳۱	اعمال کی مقبولیت بمقدار انعام ہے
۵۴۲	آیت ۲۰۴۱	۵۳۲	پہلے زمانہ کے کفار بھی آج کے کفار سے بہتر تھے
۵۴۳	آیت ۲۰۴۱	۵۳۳	یا نہ سورج و دونوں حرکت کرتے ہیں
۵۴۴	آیت ۲۰۴۱	۵۳۴	تجلیب انسان میں شکست و تردید
۵۴۵	آیت ۲۰۴۱	۵۳۵	آیات ۲۰۴۱
۵۴۶	آیت ۲۰۴۱	۵۳۶	کوئی بھی یا نہی چیز اللہ کے ارادے کے بغیر
۵۴۷	آیت ۲۰۴۱	۵۳۷	نہیں آتی مگر شکی کا عنصر شریک ہے وہاں تک



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۳۰	مکرم کے انکار کا بغیر از جواب	۵۷۸	آیات ۹ تا ۱۶
۶۳۱	سفا فرود عہد اعمال کے مکلف ہیں یا نہیں ؟	۵۸۱	سورۃ مؤمن کی خصوصیات و صفات
۶۳۲	اس میں اختلاف فقہاء	۵۸۲	ہر عباد سے حفاظت
۶۳۳	آیات ۱۲ تا ۱۹	۵۸۳	دشمن سے حفاظت
۶۳۴	آسمان و زمین کی تخلیق میں ترقیب اور ایام تخلیق کی تمیزیں	۵۸۴	ایک تمیز واقعہ
۶۳۹	آیات ۱۳ تا ۲۵	۵۸۵	ان آیات کی تاثر اصلاح خلق میں
۶۴۵	انسان کے اعضاء و جوارح کی عمر میں گواہی	۵۸۶	خاروق اعظم کی نصیحت مصلحین کے لئے
۶۴۶	آیات ۲۶ تا ۲۹	۵۸۷	تنبیہ
۶۴۷	تلاوت قرآن کے وقت خاموش ہو کر سنا	۵۸۸	مسلمانوں کے سب سے زیادہ خیر خواہ فرشتے ہیں
	واجب ہے	۵۸۹	آیات ۱۰ تا ۲۲
۶۴۸	آیات ۲۰ تا ۳۶	۵۹۰	آیات ۲۳ تا ۳۶
۶۵۰	استقامت کے معنی	۵۹۱	مومن کی فرعون میں کون تھا
۶۵۲	جنت کی نعمتیں — اعادیت	۵۹۲	قیامت کو یوم المشاورہ کہنے کی وجہ
۶۵۳	آیات ۲۴ تا ۳۹	۵۹۳	آیت قرآن سے عذاب قبر کا ثبوت
۶۵۴	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو سید نہ کرنا جائز نہیں	۵۹۴	آیات ۴۰ تا ۶۰
۶۵۵	تکلیف	۵۹۵	دعاء کی حیثیت اور ضرورت قبولیت
۶۵۸	کفر کی ایک خاص قسم الحاد، تعریف اور احکام	۵۹۶	نظامی دعاء
۶۵۹	مثنوی کو کافر نہیں کہنا چاہئے "اس کے بجز	۵۹۷	قبولیت دعاء کا وعدہ
	میں ایک حفاظ کا ازالہ	۵۹۸	قبولیت دعاء کی شرائط
۶۶۰	اس زمانہ میں کفر و الحاد کی گرم بازار می	۵۹۹	آیات ۶۱ تا ۸۵
۶۶۱	کتب اللہ کی حفاظت اللہ کی طرف سے	۶۰۰	آیات ۹۶ تا ۱۰۸
۶۶۳	آیات ۳۷ تا ۵۳	۶۰۱	آیات ۱۰۹ تا ۱۲۰
	سورۃ الشوریٰ	۶۰۲	سورۃ نجم
۶۶۹	آیات ۱ تا ۱۲	۶۰۳	آیات ۱۲۱ تا ۱۴۰
		۶۰۴	آخر کی کشتہ نماز کی کثرت پر مشفقانہ کلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۱۳	بشرۃ اللہ تعالیٰ کے کلام کریم میں سورہ	۶۷۳	آیات ۱۵ تا ۱۳
	<b>سُورَةُ الرَّحْمٰنِ</b>	۶۷۷	حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے کفر و مشرک نہیں تھا
۷۱۶	آیات ۲۵ تا ۱۱	۶۷۸	ایسا مس دین فرض اور اس میں تفرق حرام ہو
۷۲۳	سفر کی دعائیں	۶۷۹	آخر مجتہدین کے فروعی اختلافات تعسرت
۷۲۳	آیات ۳۰ تا ۲۶		منوع میں داخل نہیں
۷۲۵	ظہن سورہ سے بچنے کے لئے اہل اور برات	۶۸۰	آیت کے دس احکام
۷۲۶	آیات ۳۲ تا ۲۱	۶۸۲	آیات ۲۰ تا ۱۶
۷۲۷	شاہی نزول	۶۸۵	شکر نعمت (حاشیہ) قلب پر مرض کا حمل
۷۳۸	تقسیم معیشت کا قدرتی نظام		اور اس سے اتفاق
۷۲۹	معاشی مساوات کی حقیقت	۶۸۷	دروغ کی عقل سے حفاظت کے لئے ایک بڑی عقل
۷۳۳	اسلامی مساوات کا مطلب	۷	آیات ۳۲ تا ۲۱
۷۳۳	آیات ۳۳ تا ۲۵	۶۹۱	آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و محبت کا مسئلہ
۷۳۳	مال و دولت کی زیادتی فضیلت کا سبب نہیں ہو		
۷۳۵	آیات ۳۶ تا ۳۵	۶۹۲	آیات ۲۳ تا ۲۱
۷۳۷	یاد خدا سے اعراض بری صحبت کا اثر ہے	۶۹۵	توبہ کی حقیقت
۷۳۸	نیکی شہرت بھی دین میں پسندیدہ ہے	۷	آیات ۳۷ تا ۳۵
۷۳۹	انبیاء کے صحیفوں میں توحید کی تعلیم	۶۹۸	شاہی نزول اور رابطہ
۷	آیات ۳۶ تا ۲۵	۷	دنیا میں دولت کی فراوانی فساد کا سبب ہو
۷۳۵	وَلَا تُعْرَبُوا عَنْ حَقِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَعْيُنَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ زَيْنًا وَمَا يَتَّبِعُ الْأَعْيُنَ وَلَا أَهْوَاءُ قَوْمٍ حَقٌّ إِلَّا يَتَّبِعُ الْبَصِيرَ	۷۰۰	جنت اور دنیا کا فرق
	مستند روایات	۷۰۱	فائدہ
۷۳۷	آیات ۶۶ تا ۷۷	۷۰۲	آیات ۳۶ تا ۳۲
۷۳۹	دوستی و حقیقت دینی ہے جو اللہ کے لئے ہو	۷۰۳	نعم آخرت کے حصول کے لئے شرائط
۷۵۰	آیات ۷۸ تا ۸۹	۷۰۶	مشورہ کی اہمیت اور اس کا طریقہ
۷۵۳	وَقُلْ سَلَامٌ	۷۰۷	عفو و انتقام میں معتدل فیصلہ
		۷۰۸	آیات ۳۳ تا ۵۰
		۷۱۲	آیات ۵۱ تا ۵۳

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸۵	آیات ۲۶ تا ۲۳	۷۸۵	سُورَةُ الْحَجَّاتِ
۷۸۸	دہر ازاد کو برائے کی مانت	۷۸۵	آیات ۱ تا ۲
۷۸۸	آیات ۲۴ تا ۲۷	۷۸۶	تسبیح سورۃ دخان
	سُورَةُ الْحَقَّاتِ	۷۸۸	آیات ۱۰ تا ۱۶
	آیات ۱ تا ۱۰	۷۹۰	دخان سے کیا مراد ہے
۷۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے متعلق تفصیل سے اوب	۷۹۰	آیات ۱۷ تا ۲۲
۷۹۶	آیات ۱۱ تا ۲۰	۷۹۰	زمین و آسمان کا رد ونا
۷۹۶	آیات ۲۱ تا ۳۰	۷۹۰	آیات ۲۳ تا ۲۷
۸۰۳	عالم کا حق باپ سے زیادہ ہے	۷۹۰	قوم شیخ کا واقعہ
۸۰۵	اکثر مذہب عمل اور اکثر مذہب وضاحت میں تھا کہ امت کا اختلاف	۷۹۰	آیات ۲۸ تا ۳۹
۸۰۹	لناؤ دنیا اور ختم سے پرہیز کی ترغیب		سُورَةُ الْعَبَّاسِيَّةِ
۸۰۹	آیات ۲۱ تا ۲۲	۷۹۰	آیات ۱ تا ۱۰
۸۱۲	وَاذْكُرْ فُتُوًّا وَفُتُوًّا نَفَرًا مِّنْ اٰمِنٍ اٰمِنٍ مِّنْ جَنَّتْ	۷۹۰	شہاب ترمذی
	کے ایمان لانے کا واقعہ	۷۹۰	آیات ۱۱ تا ۲۰
۸۱۵	آیات ۲۳ تا ۲۵	۷۹۰	بھس آموز کی شرطوں کا حکم بیان کرنے
۸۱۶	وَاذْكُرْ فُتُوًّا وَفُتُوًّا نَفَرًا مِّنْ اٰمِنٍ اٰمِنٍ مِّنْ جَنَّتْ	۷۹۰	آیات ۲۱ تا ۳۰
	تسبیح	۷۹۰	آیات ۳۱ تا ۴۰

# سُورَةُ الْقَلَمِ





تَسْتَلِي عَلَيْهِ الْإِنْسَاءُ وَلِي مُسْتَلْبِرًا كَانَتْ تَرْتَجِفُ عَصَا كَانَتْ  
 تَسْتَلِي اس کو ہمارے چھین پٹھے جاتے خود سے گویا ان کو تباہی نہیں گویا اس کے دونوں  
 أَذْنَيْهِ وَقَرَأَ قَبْرًا بَعْدَ آيٍ آتِيَةٍ ۝ إِنَّ الَّذِينَ  
 کون بہرے میں سونو شرخری نے اس کو در دہن غلاب کی جو لوگ یقین  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ لَخَلِيفَتَيْنِ  
 لہے اور کئے بھلے کوامان کے واسطے میں نعمت کے باغ ہمیشہ راکر  
 فِيهِمَا وَعَدْنِ اللَّهِ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝  
 ان میں وعدہ جو چکا اللہ کا سچا اور وہ زبردست ہے محکموں وال

## خُلاصۂ تفسیر

القرآن اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں یہ درجہ اس سورۃ یا قرآن میں مذکور کیا  
 آیتیں ہیں ایک پر محنت کتاب یعنی قرآن آئی ہو کہ ہدایت اور رحمت کا سبب ہے  
 ایک کاروں کے لئے جو نہ کی پابندی کرتے ہیں در ذکوۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت  
 کا فیہ یاقین کہتے ہیں رسول اللہ (اس قرآن کے اعتقاد اور عمل کی بدولت) اپنے  
 رب کے سیدھے بہتہ پر ہیں اور یہی لوگ اس ہدایت کی بدولت فلاح پائے والے  
 ہیں اور مشرکان اس طرح ان کے لئے ہدایت اور رحمت کا جس کا اثر فلاح ہو سبب  
 ہو گیا پس پہلے آدمی تو ایسے ہیں جیسا بیان کیا گیا اور درجہ ان کے بعد آدمی  
 ایسا بھی ہے جو قرآن سے اعراض کر کے ان باتوں کا شر یا رہنما سے یعنی ایسی باتیں  
 اختیار کرتا ہے جو اللہ سے اذیت کرتے والی ہیں رسول تو یہ کہ ان اختیار کرنا جب کہ ان  
 کے ساتھ آیات ائمہ سے اعراض بھی جو خود ہی کفر اور ضلال ہے پھر خاص کر جب کہ اس  
 کو اس غرض سے اختیار کیا جائے تاکہ اس کے ذریعہ سے دوسروں کو بھی اللہ کی  
 راہ (یعنی دین حق سے) بے جہنم ہو چھ گمراہ کرے اور اسی گمراہ کرنے کے ساتھ اس  
 راہ حق کی ہنسی اڑا دے تاکہ دوسروں کے دل سے بالکل اس کی وقعت اور تاثیر  
 نکل جائے تب تو کفر پر کفر اور ضلال کے ساتھ اضلال بھی ہے اور ایسے لوگوں کو کئے  
 آخرت میں اذیت کا عذاب دینے والا ہے جیسا کہ ان کے انداز کے لئے فلاح کا

ہونا معلوم ہوا اور اس شخص مذکور کے اعراض کی یہ حالت ہے کہ جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ شخص تھک کر ہوا راہی ہے (الغنائی سے) منہ موڑ لیتا ہو جیسے اس نے سنا ہی نہیں، جیسے اس کے کانوں میں شعل ہے (یعنی جیسے بہرا ہے) سو اس شخص کو ایک درود تک عذاب کی خبر نہ دیجئے دیکھو، اعراض کرنے والے کی سزا کا بیان ہوا آگے اہل ہدیٰ کی جیسز کو یہ سن کر جو کہ فوج موطوہ کی تفصیل ہے (یعنی البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک کام کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جہنم بہشت میں گئے یہ اللہ نے بھلا دہہ فرمایا ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے) پس کمال قدرت سے وعدہ اور وعید کو واقع کر سکتا ہے اور حکمت سے اس کو حسب وعدہ واقع کرتے نکالے گا۔

## معارف و مسائل

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا . اس آیت میں زکوٰۃ کا حکم ہے احاطہ آیت مکتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصل زکوٰۃ کا حکم مکہ معظمہ میں ہجرت سے پہلے آج کا تھا، اور یہ جز مشہور ہے کہ زکوٰۃ کا حکم ہجرت کے دوسرے سال میں نافذ ہوا، اس سے مراد انصاریوں کا تفسیر اور مقدار واجب کی تفصیلات اور حکومت اسلامیہ کی طرف سے اس کی وصولیابی اور مصرف پر خرچ کرنے کا انتظام ہے، یہ ہجرت کے دوسرے سال میں ہوا ہے۔

ابن کثیر نے سورۃ مزمل کی آیت اَنْزِلْنَا الْقُرْآنَ فَذَكِّرْ اَنْتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کے تحت میں یہی تفسیر فرمائی ہے، کہ چونکہ سورۃ مزمل تو کئی سورتوں میں باہل ابتدا و نزول قرآن کے زمانے میں نازل ہوئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح قرآن کریم کی آیات میں اکثر ضلۃ اور زکوٰۃ کو ساتھ ساتھ بیان فرمایا ہے، اس کی فرضیت بھی ساتھ ساتھ ہی ہوئی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۰ مِّنَ الَّذِيْنَ مَنَعُوْا اَنْتَ اَعْلَمُ . کہو تو میں نے منع کیا ہے، یعنی ان لوگوں کے نفی معنی خریدنے کے ہیں اور بعض اوقات ایک کام کے بدلے دوسرے کام کو اختیار کرنے کے لئے بھی منع اشتراک استعمال کیا جاتا ہے، جیسے اَنْتَ مَنَعُوْا الْعُمَّلَ عَنْ اَلْمَدَنِيِّ وَغَيْرِہٖ آیات قرآن میں یہی معنی اشتراک کے مراد ہیں۔

اس آیت کا شان نزول ایک خاص واقعہ ہے کہ نفع بن حارث مشرکین مذکور ایک بڑا تجارتی اور تجارت کے لئے مختلف ملکوں کا سفر کرتا تھا، وہ ملک فارس سے شاہان علم کسری وغیرہ کے تاریخی قبضے خرید کر لایا اور مکہ کے مشرکین سے کہا کہ



محمد مصطفیٰ ﷺ ہم کو قوم اور خود وغیرہ کے واقعات سناتے ہیں، میں تمہیں ان کے بہتر قسم اور سفید پار و دوسرے شہابیہ فارسی کے قصے سناتا ہوں، یہ لوگ اس کے قصہ شوق و رغبت سے سنتے تھے، کیونکہ ان میں کوئی تعیسر تو تھی، جنہیں جس پر عمل کرنے کی نصرت اللہ تعالیٰ دیتا ہے صرف مزید قسم کی کہانیاں نہیں، ان کی وجہ سے بہت سے مشرکین جو اس سے پہلے مجرم آدمی کے اعجاز اور پستی کی وجہ سے اس کو سننے کی رغبت نہ رکھتے اور جی پی جی نہ بھی کرتے تھے، ان لوگوں کو قرآن سے اعراض کا بہانہ ہاتھ آگیا، ذکرہ فی الروا عن سبب النزول واحدی وواقعی و ذکر خبرہ فی الحدیث و تفسیرہ فی القرآن اور بخوار میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ خداوند العز و الجلال باہر سے ایک بھانے والی کینز و لیلہ علیہ خیر کر لیا تھا اور اس کے ذریعہ اس نے لوگوں کو قرآن سننے سے روکنے کی یہ صورت نکالی کہ جو لوگ قرآن سننے کا ارادہ کریں اپنی اس کینز سے ان کو کھانا سونا دے دیں اور کہتا تھا کہ محمد مصطفیٰ ﷺ علیہ السلام ہم کو قرآن سنا کر کہتے ہیں کہ تمہارا پتھر وہ نہ رکھو، یہی بات وہ میں میں سمجھتا ہوں، یہی حقیقت ہے، اور تم یہ کھانا سنو اور جوشیں طلب مناؤ۔

قرآن کریم کی مذکورہ آیت سی واقعہ پر نازل ہوئی، اور اس میں (انشیئوا ہذا النذرین) سے وہ لفظ کہانیاں، شاہان، تمہاری یا یہ لونڈی نکالنے والی مراد ہے، واقعہ نزول کے اعتبار سے لفظ انشئوا اپنے حقیقی معنی میں خراب کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے، اور ہذا النذرین کے جوہر معنی آگے بیان ہو رہے ہیں ان کے اعتبار سے لفظ انشئوا بھی اس جگہ عام ہے، یعنی ایک کام کے بدلے میں دوسرے کو اختیار کرنا، اس میں مسلمانوں کو یہی خراب کاری بھی داخل ہے۔

اور ہذا النذرین میں افلا حدیث قرآن اور قصے کہانیوں کے معنی میں ہو اور کہو کے لغوی معنی غفلت ہے، میں پڑھنے کے میں جو چیزیں انسان کو ضروری کاموں سے غفلت میں ڈالیں وہ کہو کہلاتی ہیں، اور بعض اوقات ایسے کاموں کو بھی کہو کہاجاتا ہے جن کو کوئی مستند یا مذکورہ مذکورہ بعض وقت گداری کا مشغلہ یا دل بہلانے کا سامان ہو۔ آیت مذکورہ میں ہذا النذرین کے معنی اور تفسیر میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں، حضرت ابن مسعودؓ ابن عباسؓ و جابر رضی اللہ عنہم کی ایک روایت میں اس کی تفسیر کھانے پھانے کی گئی ہے (رواہ الحاکم وصحہ ذیہ البیہقی فی الشعب وغیرہ) اور جہور صحابہ و تابعین اور علمائے مفسرین کے نزدیک ہذا النذرین عام ہے تمام

ان چیزوں کے لئے جو انسان کو اللہ کی عبادت و ریاضت سے غفلت میں ڈالے، اس میں غنا، ہزار ہا چیزیں داخل ہیں اور یہ وہ قسم کے ہیں جو ہم بخاری نے اپنی کتاب الاطعمہ فرما دی ہیں اور پہلی نے اپنی سنن میں ہونہار حدیث کی یہی تفسیر تھی کہ اس میں فرمایا ہے کہ قُلُوا الْقِيَمَاتُ قُلُوا الْقِيَمَاتُ قُلُوا الْقِيَمَاتُ یعنی ہونہار حدیث سے مراد گناہ اور اس کے مشابہت و دوسری چیزیں ہیں (یعنی جو اللہ کی عبادت سے غافل کر دینا) اور سنن ابی حنیفہ میں ہے کہ اشتہار کہو، حدیث سے مراد گناہ ہے بچنے والے مرد یا عورت کو خیرہ، یا اس کے امثال یا یہ وہ چیزیں کو خیرہ، یا ہے جو اللہ کی یاد سے غافل کر دیں۔ ابن جریر نے بھی اس عام معنی کو اختیار فرمایا ہے در روح المعانی اور ترمذی کی ایک روایت سے بھی یہی عموم ثابت ہوتا ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ گناہنے والی چیزوں کی تجارت نہ کرو، اور پھر فرمایا وہی مثل حدیث ۱۱ مذکورہ ہے، وَالْأَيْقَاتُ وَالْأَيْقَاتُ مِمَّنْ تَشْتَرُونَ، الخ

ہو دعب اور اس کے | اہل احکام کی چھری تفہیم قرآن و سنت کے دلائل کے ساتھ احقر کے  
 صاحب کے شرعی احکام | مستقل رسالہ السنی بحیثیت فی تفسیر ابو الحدیث میں مذکور ہے۔  
 جس میں غناء و مزامیر پر بھی مفصل کلام قرن و حدیث سے پھر فقہاء اہل امت اور صوفیائے  
 کرام کے اقوال سے مذکور ہے۔ یہ رسالہ ہر ذہنی طریق احکام القرآن حزب خامس میں شائع  
 ہو چکا ہے۔ ابی علم اس کو منظر الہ کر سکتے ہیں، عوام کے لئے اس کو خلاصہ بیان نقل  
 کیا جاتا ہے۔

پہلی بات قابلِ غفران ہے کہ قرآن کریم نے جتنے مواقع میں توبہ و عیب کا ذکر کیا ہے وہ خدمت اور بڑائی ہی کے مواقع ہیں جس کا کوئی وجہ کرہت (مذبح الخ) (العلانی وکشفان) اور آیت مذکورہ پہلو کی خدمت میں ہاتھیں دالنے اور صریح ہے۔

اور مسترک حکم کتاب البیاض میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَمَا تَدْرِيكَ لِقَائِي مِنْ  
مَرَّةٍ مُّبِينَةٍ إِنَّ هَيْكَلِي وَرَأْسِي  
مِنْ الْخَيْطِ

”یعنی دنیا کا ہر شے کو تکمیل (یا اصل) ہو کر  
نہیں جڑیں ایک ہو کر نمودار ہو رہے ہیں۔  
(دوسرے اپنے ٹھکانے کو دھانے کے لئے  
کھیل رہے ہیں۔ اپنی اپنی جگہ کے ساتھ  
کھیل کر رہے ہیں۔“

حکام نے اس حدیث کو صحیح علی شرط مسلم کہا ہے، مگر ذہبی وغیرہ نے اس کی سند پر تنصیل

اسند ہونے کو تسلیم نہیں کیا بلکہ حدیث مرسل کہا ہے، مگر چھوڑ دینا حدیث کے نزدیک حدیث مرسل بھی محبت ہے۔

اس حدیث میں ہر نو کو باطل قرار دیا ہے اور جن میں چیزوں کو مستثنیٰ قرار دیا ہو وہ حقیقت وہ کہو میں داخل ہی نہیں، کیونکہ کہو تو اس کام کو کہا جاتا ہے جس میں کوئی دینی و دنیاوی فائدہ معتد بہا نہ ہو، اور یہ تینوں چیزیں مفید کام ہیں چونکہ بہت دینی اور دنیاوی فائدہ وابستہ ہیں تیر اندازی اور گھوڑے کو سدا حانا تو جہاد کی تیاری میں داخل ہیں، اور چوکی کے ساتھ ملا جلتہ تو نہ تو اسلحہ کے مقصد کی تکمیل ہے، ان کو صرف صورت صورت اور دلاہر کے اعتبار سے کہو کہہ دیا گیا ہے وہ حقیقت کے اعتبار سے کہو میں داخل ہی نہیں، اسی طرح ان تین چیزوں کے علاوہ اور بھی بہت سے ایسے کام ہیں جن سے دینی یا دنیاوی فائدہ متعلق ہیں اور صورت کے اعتبار سے وہ کہو گھیل، سمجھے جاتے ہیں ان کو بھی دروہی روایات حدیث میں جائز بلکہ بعض کو مستحسن قرار دیا گیا ہے جن کی تفصیل آگے آچکی۔

**خلاصہ یہ کہ** جو کام حقیقتہً کہو ہوں، یعنی جن میں نہ کوئی دینی فائدہ ہو نہ دنیاوی اور سب کے سب مذموم اور مکروہ تو ضرور ہی ہیں، بھراں میں نامیں ہے، بعض تو کفر کی حد تک پہنچ جاتے ہیں، بعض حرام صریح ہیں اور کم سے کم درجہ مکروہ و تنزیہی، یعنی خلاف اولیٰ ہونے کا ہی، جس سے کوئی کہو جو در حقیقت کہو ہو مستثنیٰ نہیں، اور جن کیمیلوں کو احادیث میں مستثنیٰ کیا گیا ہے وہ حقیقتہً کہو میں داخل ہی نہیں، جیسا کہ ایک حدیث میں خود اس کی تصریح موجود ہے۔ **کہو** وہ تو تہی، نسانی، ابن ماجہ میں حضرت عقبہ بن عامر کی روایت کتاب الجہاد میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں **لَیْسَ مِنَ الْکُفْرِ تَلَاتِیْ یَوْمَ تَجِبُ الذُّکُوبُ فَرَسُهُ وَتَلَاتِیْ یَوْمَ تَهْلُکُ وَتَلَاتِیْ یَوْمَ یَقُولُ سِیْہَ وَتَلَاتِیْ یَوْمَ** (نصب الراية ص ۱۲۴ ج ۱۲) اس حدیث نے خود یہ تصریح کر دی کہ یہ تین چیزیں جو مستثنیٰ کی گئی ہیں در حقیقت وہ کہو میں داخل ہی نہیں، اور جو حقیقتہً کہو ہے وہ باطل اور مذموم ہے، آگے اس کے مذموم ہونے کے مختلف درجات ہیں۔

۱۔ جو کھیل دین سے گراہ ہونے یا دوسروں کو گراہ کرنے کا ذریعہ بنے وہ کفر ہے۔ جیسا کہ آیت مذکورہ الصدر و من الذین یشترون الذل من عند ربہم الذل لیس فیہ من الذل کما کفر و ضلالتہن ہونا بیان فرمایا گیا، اور اس کی سزا عذاب ہمیں قرار دی ہے جو کفار کی سزا ہو کیونکہ یہ آیت نضرین صارت کے جس واقعہ پر نازل ہوئی ہے اس میں اس کہو کو اس نے اسلام کے خلاف لوگوں کو گراہ کرنے کے لئے استعمال کیا تھا اس لئے یہ کہو حرام

ہونے کے ساتھ کفر تک پہنچ گیا۔

۲۔ دوسری سورت یہ ہے کہ کوئی بونگوں کو اسد می عشاق سے تو گمراہ نہیں کرتا مگر ان کو کسی حرام اور معصیت میں مبتلا کرتا ہے۔ وہ کفر و شبہیں مگر حرام اور سخت گناہ و جہنمی وہ تمام کھیل جن میں قرار دیا ہو یعنی ہر حیثیت پر ناگاہکین دین میں یا جو انسان کو اوپر فراموش ساز روزہ وغیرہ سے مانع ہوں۔

فحش اور فضول ناول، فحش اشعار اور اس زمانے میں بیشتر فوجی فحش ناول یا جریمہ جیشہ جنگوں کے اہل باصر کی کتابیں بھی دیکھنا ناگزیر ہیں۔ حالات پر مشتمل قصے یا فحش اشعار دیکھنے کے عادی ہیں۔ یہ سب چیزیں اسی قسم کے حرام میں داخل ہیں۔ اسی طرح گمراہ اہل باطل کے غیالات کا مطالعہ بھی عوام کے لئے گمراہی کا سبب ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے، مانع العزم عماران کے جواب کے لئے دیکھیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔

۳۔ اور جن کھیلوں میں مذکور ہے مذکورہ کھیل ہوئی معصیت، وہ مذکورہ ہیں کہ ایک بے فائدہ کام میں اپنی توانائی اور وقت کو ضائع کرنا ہے۔

کھیلوں کے سامان مذکورہ تفصیل سے کھیلوں کے سامان کی خرید و فروخت کا حکم بھی مضموم کی خرید و فروخت ہو گیا کہ جو سامان کفر و فضول یا حرام و معصیت ہی کے کھیلوں میں استعمال ہوتا ہے اس کی تجارت اور خرید و فروخت بھی حرام ہے۔ اور جو بے فائدہ کاموں میں استعمال ہوتا ہے اس کی تجارت بھی جائز ہے۔ اور جس سامان کو جائز اور ناجائز دونوں طرح کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس کی تجارت جائز ہے۔

مباح اور ناجائز کھیل اور ہر بات تفصیل سے آچکی ہے کہ مضموم اور ممنوع وہ قہر اور کھیل ہے جس میں کوئی دینی دنیوی فائدہ نہیں۔ جو کمینل بدن کی ورزش، صحت اور تندرستی باقی رکھنے کے لئے یا کسی دوسری دینی و دنیوی ضرورت کے لئے یا کم از کم طبیعت کا نکالنا و دور کرنے کے لئے ہوں اور ان میں غلو نہ کیا جائے کہ انہی کو مشغول بنایا جائے اور ضروری کاموں میں ان سے حرج پڑنے لگے تو ایسے کھیل مندرجہ مباح اور دینی ضرورت کی نیت سے ہوں تو ثواب بھی ہیں۔

مذکورہ حدیث میں جن کھیلوں کو ممانعت سے مستثنیٰ کرنا اور گزر چکا ہے تیر تدریسی گھوڑے کی سواری، اچھے اہل کے ساتھ ملا جھیت، اور حضرت ابن عباسؓ سے ایک مرفوع حدیث میں ہے: خیر لہو النحر من السباحۃ وخیر لہو النحر من

المنزل وحام صلیحہ درمیں عری و سزا و ضعیف آئینی عزم کا اچھا کھیل تیار کی ہے اور عورت کا اچھا کھیل چسپ رقص ہے ۵

یہ مسلمان مسند حمد میں حضرت سطرین کو یہ روایت ہے کہ انصاری مدینہ میں ایک صاحب دوڑ میں بڑے مامر تھے، کوئی ان سے سبقت نہ لے سکتا تھا، انہوں نے ایک روز اعلان کیا کہ کوئی ہے جو میرے ساتھ دوڑ میں مقابلہ کرے؟ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے اجازت لی کہ میں مقابلہ کروں، آپ نے اجازت دیدی تو میں مقابلہ میں آگئے، پوچھا گیا، اس سے معلوم ہوا کہ پیروہ دوڑ کی مشق کرنا بھی جانتا ہے۔

ایک شہر یسویان رکھنے والے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے کشتی ٹھہرائی تو آپ نے اس کو کشتی میں پھانسا دیا (ابوداؤد فی السنن)۔

مشق کے پھر دو جوان مرثیہ طبع میں فن سپہ گری کی مشق کرنے کے لئے یزید و یزید سے کھیلنے آئے۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ان کا کھیل حضرت عائشہ کو اپنی لپٹ کے پیچھے کھڑا کر کے دیکھ دیا اور ان لوگوں کو فرمایا کہ: **لَقَدْ رَأَيْتُ الْعَيْنِ كَهَيْلِ كَوْدِكُنَّ وَجْهًا** (رواہ الترمذی فی الشبک کذا فی اکثر من باب البہر) اور میں روایات میں اس کے ساتھ یہ الفاظ بھی آئے ہیں **وَقَدْ رَأَيْتُ الْيَوْمَ فِي يَدَيْكُمَا بَعْضُ غَنَظِكُمَا** یعنی میں اس کو بہتر نہیں کرتا کہ تمہارے دین میں خشکی اور شدت دیکھی جائے۔

اسی طرح بعض صحابہ کرم سے مشغول ہے کہ جب وہ قرآن و حدیث کے مشاغل میں غمک جاتے تو بعض اوقات عرب کے اشعار و تاریخی واقعات سے دل بہلاتے تھے (ذکرہ عن ابن عباسؓ فی گفت الرطاع)۔

ایک حدیث میں رشار ہے: **لَقَدْ كُنْتُ سَاعَةً فَسَاعَةً أَخْرَجَهُ ابْنُ كَوْثَرٍ** فی مرثیہ عن ابن شداد ہر سترہ **لَمَّا مَ أَيْ قَلْبُ كَوْثَرٍ كَبْشٍ كَرَامٍ دَاكِرٍ** جس سے قلب و دماغ کی تفریح اور اس کے لئے کچھ وقت نکالنے کا جواز ثابت ہوا۔

شرط ان سب چیزوں میں یہ ہے کہ نیت ان مقاصد صیحہ کی ہو جو ان کھیلوں میں پائے جاتے ہیں، انہیں برائے کھیل مقصد نہ ہو اور وہ بھی بقدر رفورٹ ہو، اس میں تفریح اور نغمہ نہ ہو، اور وہ ان سب کھیلوں کے جواز کی وہی ہے کہ درحقیقت یہ جب اپنی حد کے اندر ہوں تو توبہ کی تعریف میں داخل ہی نہیں۔

ہمیں کھیل جو مباح ہے اس کے ساتھ جن کھیل ایسے بھی ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ منور علیہ وسلم نے خاص طور پر منع فرما دیا ہے، اگرچہ ان میں کچھ فوائد

بھی جلد سے جانیں، مثلاً، شعلہ، چوستہ وغیرہ مگر ان کے ساتھ باجیت اور مال کا لین دین ہو تو یہ حلال اور قطعی حرام میں وہ یہ مداخلت دل بہانے کے لئے کی گئی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص فرود شیر یعنی چوہر کیلئے ہے وہ ایسا ہے جیسے اس نے اپنے ہاتھ خنزیر کے خون میں رنگے ہوں۔ اسی حدیث ایک روایت میں شعر لکھ چکے والے پر اذیت کے الفاظ آئے ہیں رقیب فی الضعف، عن ابی ہریرۃ کذا فی نصب الراية

اسی طرح کھوتر بازی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز قرار دیا اور اذنی المراسیل عن شریح کذا فی التکرار ان کی ممانعت کی نہی وجہ یہ ہے کہ کھوتر ان میں شریعت ایسی ہوتی ہے کہ آدمی کو ضروری کام پہل تک کہ نماز اور دوسری عبادت سے بھی مائل کر دیتی ہے۔

غناء و مزامیر کے احکام آیت مذکورہ میں چند صوبہ کرام نے تو ہذا فقہ نہیث کی تفسیر صحیح لے بیٹے سے کی ہے اور دوسرے حضرات نے اگرچہ تفسیر صحیح قرار دی ہے، ہر ایسے تخیل کو جو اللہ سے غافل کرے ہذا فقہ نہیث فرمایا ہے، مگر ان کے نزدیک، کسی گناہ بھاننا اس میں داخل ہے اور شران کریم کی ایک دوسری آیت لَا یَسْلَمُونَ فَاِنَّ الْغُرَابَہِمْ مَّامِ الْوَضِیْعَہِ اور عباد اور بند بن الخفیہ وغیرہ نے ذکر کی تفسیر غناء اگلے حصے کے حصے کی ہے۔

اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے سنن میں اور ابن مہدی نے ابوداؤد کتاب سحر میں حضرت ابو ہامک اشعری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر

نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر  
نہی عن شرب الخمر

اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور خمر اور طبلہ و ساز کی کو حرام کیا ہے، اور فرمایا کہ ہر شے دالنے والی چیز حرام ہے۔ (رواہ الامام احمد ابوداؤد وابن حبان)

وَرَوَىٰ ابْنُ خُرَيْبٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا اتَّخَذَ النَّفْسُ حَوْلًا وَالْإِمَانَةُ  
مَقْنَعًا وَالزَّكَاةُ مَغْرَمًا وَتَعَلَّمَ  
لُغِيًّا وَآلِدِينَ وَالطَّاعِ الرَّجُلُ امْرَأَتُهُ  
وَرَحْمَتُهُ وَادْفَعِي عَنْ يَدَيْهِ وَاقْصِي  
أَهْلًا وَظَهَرَتْ الْأَصُولُ فِي الْمَسْجِدِ  
وَصَادَ الْقَبِيلَةُ ذَا سَقَمِهِمْ وَكَانَ زَعِيمُ  
النَّوْمِ لِرَدْلِهِمْ وَأَكْبَرُ فَمِ الرَّجُلِ  
عَمَّا فَتَتْهُ وَظَهَرَتْ أَهْقِيَانِ وَ  
الْمَعَاذُ وَشَرِبَتْ الصُّمُورُ وَلَعَنَ  
الْخُرْطُ ۖ أَلَا أَمَّةٌ أَوَّلُهَا فُلَيْمُورٌ وَقَبِيلُهَا  
عَنْ ذَلِكَ رِيحًا حَمْرَاءُ وَظِلُّ لَيْلَةٍ  
وَعَسْفٌ وَمَسْحَاوَقٌ فِي الْوَابِغَاتِ  
تَسْتَأْجِبُ كَنْظَامَ يَالِ قَطْمٍ مَسْكَمَةٍ  
فَتَسْتَأْجِبُ بَعْضُهُ بَعْضًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَقَالَ هَذَا أَحَدُ يَثْرَسَ غَرِيبٍ

تخصیص اور ہر پڑھے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مالی غنیمت کو  
شخصی دولت بنالیا جائے اور جب لوگوں کی امانت  
کو مالی غنیمت سمجھ لیا جائے اور جب زکاۃ کو ایک  
تار یا سمجھا جائے گئے اور جب علم دین کو دنیا  
طلبی کے لئے سمجھا جائے گئے اور جب مرد یا بیوی  
کی اطاعت اور مال کی نافرمانی کرنے لگے، اور  
روست کو اپنے قریب کرے اور باپ کو دور  
رکھے، اور مسجدوں میں شور وغل ہوئے گئے اور  
قبیلہ کا سردار یا کا فاسق بے کار بن جائے اور  
قوم کا مردان میں ارذل یا بدترین آدمی ہو جائے،  
اور جب شر آور آدمی کی عزت ان کے شر کے خوف  
سے کی جائے گئے، اور جب کائنات والی عورتوں  
اور بایں ملامتوں کا رواج عام ہو جائے، اور  
جب شرابی بن جائے گئیں اور اس امت  
کے آخری لوگ پہلے لوگوں پر لعنت کرتے گئیں  
تو اس وقت ہم انتظار کرو ایک سرخ آندھی کا

اور زلزلہ کا اور زمینیں نسبت ہو جائے اور صومیں مسخ ہو جائے کا اور قیامت کی ایسی نشانیوں کا جو  
یکے بعد دیگرے اس طرح آئیں گی جیسے کسی بار کی لڑی ٹوٹ جائے اور اس کے دانے بیک وقت  
بکھر جائے ہیں؟

اس حدیث کے الفاظ کو بار بار پڑھئے اور دیکھئے کہ اس وقت  
تسبیح حضرت زری کی دنیا کا پورا پورا نقشہ ہے، اور وہ گناہ جو مسلمانوں میں عام  
ہو چکے ہیں اور بڑھتے جا رہے ہیں، ان کی خبر جو وہ سو برس پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے دے دی ہے۔ مسلمانوں کو اس پر متنبہ کیا ہے کہ ایسے حالات سے باخبر رہیں،  
اور گناہوں سے بچنے بچانے کا پورا اہتمام کریں۔ ورنہ جب یہ گناہ عام ہو جائیں گئے تو  
ایسے گناہ کرنے والوں پر آسانی عذاب نازل ہوں گے، اور پھر قیامت کی آخری علامات  
سامنے آجائیں گی۔ ان گناہوں میں سے عورتوں کا گناہ نا اور گناہ نے بچانے کے آلات

طلبہ ساری دینی و دنیوی بھی ہیں، اس جگہ اس روایت کو اسی مناسبت سے نقل کیا گیا ہے۔  
اس کے علاوہ اور بہت سی مستندات دیکھیں جن میں گائے بچانے کو حرام دیا جائے  
فرمایا ہے اور اس پر حد عید مشہور ہے۔ یہ تمام روایات کو حق کرنے لپٹے، سالہ کشف الغطاء  
عن وصف الخبیث میں لکھ دیا ہے۔ یہ سالہ بھی بڑا ہی علمی حکام القرآن حزب نمائس میں  
شائع ہو چکا ہے، یہاں ان میں سے چند فقرے کی نقل کی ہیں۔

نورِ آلامی کے ساتھ یحییٰ زامیر کے | اس کے مقابلہ میں؟ فصل روایات سے غنا یعنی گائے کا جواز  
مفتی اشعار کا بڑا ہی ممنوع نہیں | بھی معلوم ہوتا ہے۔ یہ روایات بھی رسالہ مذکورہ میں جمع  
کر دی گئی ہیں، تطبیق ان دونوں میں اس طرز سے کہ جو گناہ جنہی عورت کا ہو یا اس کے ساتھ  
طلبہ ساری دینی و دنیوی مزامیر ہیں وہ حرام ہے، جیسا کہ مذکورہ الصدر کتابت قرآن اور احادیث  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا، اور اگر بعض خوش آوازی کے ساتھ کچھ اشعار پر بھی  
جائیں اور بڑے بڑے والی عورت یا آخر ذرا بڑی، اور اشعار کے مضامین بھی نفس پاکس، دوسرا  
غنا پر مشتمل نہ ہوں تو جائز ہے۔

بعض صوفیائے کرام سے جو سماع غنا منقول ہے وہ اسی قسم کے جائز غنا پر  
محول ہے، کیونکہ ان کا اشباع شریعت اور اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم آداب  
کی طرح یقینی ہے، ان سے ایسے گناہ کے ارتکاب کا گمان نہیں کیا جاسکتا، محققین  
صوفیائے کرام نے خود اس کی تصریح فرمائی ہے، اس معاملہ میں مذاہب اربعہ کے فقہاء  
اور صوفیائے کرام کے اقوال مذکورہ الصدر رسالہ میں تفصیل سے جمع کر دیئے گئے ہیں، یہاں  
اس اختصار پر اکتفا کیا گیا، واللہ المستعان

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِعَاقِرٍ عَمَدٍ تَرْوَاهَا وَالْأَرْضِ فِي الْأَرْضِ

بنائے آسمان بے استواری کے عماد کو دیکھتے ہو اور رکھ دیتے زمین پر

وَأَوَّاسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلَ

بہاؤ کو تم کو کہ نہ ٹھکے اور بکھیر دیتے اس میں سب طرح کے جانور اور آتا راہ لے

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْتَبَقْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَاسِيٍّ ۝۱۰

آسمان سے اپنی پھر آگائے زمین میں ہر قسم کے جوڑے نکالے،



هَذَا خَلَقَ اللَّهُ ذَكَرُونِي مِمَّا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ

ہر سب کچھ بتایا، جو اسے اللہ کا اب دیکھو، وہ مجھ کو کسی بنایا جو اور بولے جو اس کے سوا کسی

بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾

کیونکہ نہیں پر ہے انصاف صرف بھٹک رہی ہیں۔

خلاصہ فقیر

اللہ تعالیٰ نے سب کو بلا ستوں بنایا اور چنانچہ ہم ان کو دیکھ رہے ہو اور زمین میں ابھاری بیماری بہاؤ ڈال رکھے ہیں کہ وہ ہم کو بے گڑھاؤ اور آلودہ ہونے لگے اور زمین و زمین میں ہر قسم کے جہ نور پھیلانے لگے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام (نباتات کے) اگے سے اور دران لوگوں سے جو کہ مشرک کرتے ہیں کہنے کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں (سو اگر ہم دوسروں کو مشرک بنا دیتے ہو تو اب ہم لوگ مجھ کو دکھاؤ کہ اس کے سوا جو (معبود ہم نے بنا رکھے) ہیں انہوں نے کیا یہ چیزیں پیدا کی ہیں (کہ ان کا تحقیق انوہست ثابت ہو) اور اس دلیل کا مقصد یہ تھا کہ وہ لوگ ہدایت پر آجائے، مگر انہوں نے ہدایت کو قبول نہیں کیا، بلکہ یہ ظالم لوگ (دہرستور، صریح گمراہی میں مبتلا) ہیں۔

## معارف ومسائل

تحقیق المشوٰت یعنی عقیدتِ شر و کُفر تھا، اسی مضمون کی ایک آیت سورہ بقرہ کے شروع میں گذر چکی ہے، اِنَّكَ الَّذِي رَفَعْتَ السَّمٰوٰتِ بِعِزِّكَ عَمَلِ شَرِّ وَ كُفْرٍ تھا، ترکیب بخوبی کے اعتبار سے اس عبارت کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں۔

ایک یہ کہ شرفِ نبی کو عقد کی صفت قرار دیا جائے اور اس کی ضمیر عقد کی طرف اچھا کی جائے تو مسئلہ یہ ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو پیدا کیا، بغیر ستونوں کے جن کو ہم دیکھتے ہو، یعنی اگر ستون ہوتے تو ان کو دیکھتے، جب ستون نظر نہیں آتے تو معلوم ہوا کہ یہ آسمان کی عظیم الشان جہت بغیر ستونوں کے بنائی گئی ہے، یہ قضیہ حضرت حسنؑ اور قتادہ سے منقول ہے۔ (ابن کثیر)

دوسری صورت یہ ہے کہ قرآن الہامی کی ضمیر منوات کی طرف راجع ہو اور یہ جملہ

مستقبل قرار دیا جائے۔ معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بغیر ستون کے پیدا کیا، جیسے کہ تم دیکھ رہے ہو اور پہلی ترکیب کی صورت میں ایک منی یہ بھی کہے جاسکتے ہیں کہ آسمان ستونوں پر قائم ہیں ان کو تم دیکھ نہیں سکتے وہ غیر مرئی ہیں یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ اور مجاہدؓ سے منقول ہے (ابن کثیر)

بہر صورت اس آیت نے حق تعالیٰ کی قدرت کا انداز یہ نشانی بتلائی کہ آسمان کی اتنی وسیع و عریض اور اتنی بلند عظیم الشان جہت کو ویسا بنا یا ہے کہ اس میں کوئی نمود اور ستون نہیں دیکھا جاتا ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آسمان جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں اور ایک سوال جواب نام طور پر مشہور ہے کہ ایک کرہ یعنی گول نیلے، اور ایسے گول کرہ میں وہ جہاں بھی ہو اور وہ نمود و ستون نہیں ہوتے، تو آسمان کی کیا خصوصیت ہوگی اس کا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن سورج قرآن کریم نے اکثر مواقع میں زمین کو فروغ فرمایا، جو گول اور کرہ ہونے کے نظام بنائی ہے۔ مگر اس کی وسعت کی وجہ سے وہ عام نظروں میں ایک سطح کی طرح دیکھی جاتی ہے، اسی عوامی فہم کی بنا پر قرآن کریم نے اس کو فروغ فرمایا، اسی طرح آسمان ایک تہمت کی طرح نظر آتا ہے جس کے لئے عادتہ ستونوں اور جہاد کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس مضمین کے مناسب اس کا ہوا ستون ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ اور حقیقت قدرت کا ملکہ کے ثبوت کے لئے کئے گئے عظیم الشان کرہ کی تخلیق ہی کافی ہے اور بہت مفسرین جن کثیر و غیرہ کی تہمتیں یہ کرہ آسمان اور زمین کا مکمل کرہ ہونا قرآن و سنت کی رو سے ثابت نہیں، بلکہ بعض آیات و روایات سے اس کا ایک تہمت کی شکل میں ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کو کہنا ہے کہ ایک صحیح حدیث میں جو ہر ذرا آفتاب کا تختہ عرض پہنچ کر سجدہ کرنا مذکور ہے وہ اسی صورت پر ہو سکتا ہے کہ آسمان مکمل کرہ نہ ہو، اسی صورت میں اس میں فوق و تحت یعنی اوپر نیچے کی جہت متعین ہو سکتی ہے، مکمل کرہ میں کسی جہت و سمت کو انہی یا نیچے نہیں کہہ سکتے۔ واللہ اعلم و تعالیٰ اعلم

وَلَقَدْ أَشْهَدُ لِقَوْمٍ آلِكُمْ أَنِ اشْكُرُوا لِلَّهِ وَمَنْ شَكَرَ

اور ہم نے دی نشان کو عقلی ہی کہ حق اللہ کا، اور جو کوئی حق اللہ کے لئے شکر

وَاللّٰمَ اَشْكُرُ لِنَفْسِيْكَ وَمَنْ كَفَرَ اِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيْدٌ ﴿۲۱﴾

وہاں لگا اچھے بھلے کو اور جو کوئی منکر ہوگا تو اللہ ہے پروردگار سب ضروریوں والا

وَ اِذْ قَالَ لِقُلُوْبُ لَا بَيْنَہٗ وَهٗوَ یُعِظُکُمْ لِبَنٰی لَا تُشْرِکُوْا بِاللّٰهِ

اور جب کہا لہو نے پہنچے کہ جب اس کو سمجھائے گا اسے چھڑکے گا تمہارا کہ اللہ کا

اِنْ اِلٰہَ الْفَرَقَ لَظَلِمَ عَظِیْمٌ ﴿۲۲﴾ وَ وَصَّیْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَیْہٖ

بیکہ بزرگ بنا یا بھاری ہے انصافی سے اور ہم نے تاکید کر دی انسان کے اباں اب کا علی

حَسَنَہٗ اُمَّہٗ وَهٰذَا عَلٰی وَهِنٍ وَفَضْلُہٗ فِیْ عَامِلِیْنَ اِنْ

پریشی میں کہ اس کو سر کی میں نے تمک تھک کر اور روز و چھڑانا ہے اس کا دوسری میں کہ

اَشْكُرُ لِيْ وَلِوَالِدَیْكَ ذٰلِیْ التَّصٰوِرُ ﴿۲۳﴾ وَ اِنْ جَاهَدَاکَ

نہ مان پڑا اور اپنے مان باپ کو آخر بھی تک ہے اور اگر روز و فوں عجم سے

عَلٰی اَنْ تُشْرِکَ لِيْ مَا لَیْسَ لَکَ بِہٖ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْہُمَا وَ

اگر اس باپہ کرنا یک نہ میرا اس چیز کو جو تجھ کو معلوم نہیں تو ان کا کہنا مت مان اور

صَاحِبِہُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوْرًا وَفَا رَآہُمَا سَبِیْلًا مِّنْ اٰنَابٍ

ساتھ لے ان کا دنیا میں دستور کے موافق اور وہ پہل اس کی جو جوڑا ہوا میری

اِلَیَّ اَنْتَ اِلٰی مَرْجِعِکُمْ وَ اَنْتَ لَکُمْ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿۲۴﴾

مان ابھر میری طرف سے تم کو بھر آنا میری جنہوں کی تم کو جو کہ تم کرتے تھے

یٰۤاٰیُّہَا اِنْسَانُ اَنْتَ کُنْتَ خَلْقًا مِّنْ خَرَدٍ لِّیْ فَتَکُنْ فِیْ صَعْرَتٍ

اے چنے اگر کوئی چیز جو برابر مانی کے دانہ کی بھر ہو ہو کسی پتھر میں

اَوْ فِی السَّمٰوٰتِ اَوْ فِی الْاَرْضِ یٰۤاٰیُّہَا اللّٰهُ اِنْ اللّٰهَ لَطِیْفٌ

یا آسمانوں میں یا زمین میں یا زمین کے سر کو اللہ بیکہ اللہ بیکہ اللہ بیکہ

حَسْبِرٌ ﴿۲۵﴾ یٰۤاٰیُّہَا اَقِیْمِ الصَّلٰوۃَ وَ اَمْرِ بِالْمَعْرُوْفِ وَ اَنْہِ

چیزوں کو خیر و برائی سے چھڑکے تم کو نماز کو اور سکھلا بھی بات اور منع کر

عَنِ الشُّكْرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا آصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأَعْيَادِ ۝

پڑھو شکر اور صبر کرو جو آپ پر آئے ہے شکر : میں بہت کے کام ۔

وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ

اور اپنے گھٹاں مت پھرد لوگوں کی طرف اور مت چل زمین پر مرہ : ترانہ بے تک

اللَّهُ لَا يَجِبُ كُلُّ مُخْتَلٍ ۝ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَالْغَضَبِ

اللہ کو نہیں جہاد کوئی بڑا نہ ہو کرے اور : غور پھانچنے کی بات : غری کر

مِنْ صَوْتِكَ طَرِيقَ أَشْكَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتِ الْحَمِيرِ ۝

آواز اپنی : بے شک بڑی سے بڑی آواز حمد سے : آواز سے

## خُلاصۂ تفسیر

اور ہم نے ایمان کو دانشمندی (پس کی حقیقت ہم میں اللہ ہے) عطا فرمائی اور  
ساتھ ہی یہ حکم دیا کہ سب نعمتوں پر شکر ادا کرنا اور اس نعمت کی محنت پر کہ نفس اللہ ہے  
خصوصاً اللہ تعالیٰ کا شکر کرتے رہنا اور جو شخص شکر کرے مجاہد اپنے ذاتی فائدے کے  
لئے شکر کرتا ہے (یعنی اسی کا نفع ہے کہ اس سے نعمت میں ترقی ہوتی ہے) کسا قال  
لَقَدْ شُكِرْتُ لَكَ يَا رَبِّ دَنِّكَ لَكَ اور یہ نعمت میں تو ترقی دینا میں بھی ہوتی ہے اور آخرت  
میں بھی دینا میں تو شکر نعمت سے عبرت ہوتا ہے اور تو فیق عمل میں اضافہ ہوتا ہے اور آخرت  
میں ثواب عظیم ملتا ہے اور دنیاوی میں آخرت کی ترقی یعنی ثواب میں اضافہ تو فیق ہے اور  
کبھی دنیا میں شکر کرنے سے نعمت بڑھ جاتی ہے اور جو شکر کرے گا تو (اپنی دنیاوی  
فصلی کرے گا) اللہ تعالیٰ (رفا ہے نیزہ اور سب) خویوں والا ہے (اپنی چونکہ  
وہ اپنی ذات میں کامیاب ہے جو مخلوق ہے خلیفہ کا اس لئے وہ غنی ہے اس کو کسی کے شکر  
شمار کی احتیاج نہیں، کہ اس میں ہستوں باخیر لازم ہے اور چونکہ نعمت موصوف میں  
محنت یعنی علم و عمل کے ساتھ اس سے مفہوم ہوا کہ انھوں نے تعلیم شکر پر بھی شکر کیا ہے  
پس وہ شاکر ہیں تھے اور شاکر ہونے سے ان کی محنت میں ترقی بھی ہوتی ہوگی پس وہ  
اعلیٰ درجہ کے محکم ہوتے) اور (اچھے حکیم کی تعلیم ضرور قہ میں ہونا چاہئے) سوان کی  
تعلیمات ان لوگوں کے سامنے ذکر کیجئے جب لغتوں کے اپنے بیٹے کو نصیحت کرے ہوگی

سمجھا کہ جتنا عمر کے ساتھ کسی کو شریکیت مت ٹھہرا، جتنے شریک کرنا بڑا ہوا، ویں نعم جو ظلم کی  
 حقیقت ظاہر کرنے میں ناکام رہے کسی چیز کو جسے کل سنبھال کر رکھنا ہو، اور یہ بات شریک  
 میں سب سے زیادہ واضح ہے کہ پیدا کرنے والے کی جگہ جوں کی پرستش کی جائے اور  
 اور میں ان قصد کے اثر و عید کی تیسرے کے لئے حق تعالیٰ کا رشا دے کہ ہم نے انسان کو  
 اس کے ماں باپ کے متعلق تکریم کی ہے لہذا ان کی اطاعت اور خدمت کرے اور یہی سچا  
 ہے اس کے لئے بڑی مشقتیں پہنچیں ہیں، خصوصاً ماں نے چنانچہ اس کی ماں نے خدمت پر  
 فطرت عمل کر اس کو پیٹ میں رکھ کر دیکھ کر ہنس بولیں تو بڑا ہوتا ہے جسے وہ بڑا نہ سمجھتا  
 بڑا ہوتا ہے، پھر وہ دیکھتا ہے کہ اس کا دادا دادا چھوٹا ہے، ان بولیں ہیں وہی وہی  
 کی خدمت کرتی ہے، اسی عزت اپنی حالت کے موافق باپ بھی مشقت اٹھاتا ہے، اس  
 سے ہم نے اپنے حقوق کے ساتھ ماں باپ کے حقوق دیکھ کر فطرت فرمایا، چنانچہ یہ زیادہ  
 کیا کہ تو میری اور اپنے ماں باپ کی مشقتوں کی تیسرے کی مشقتوں کی توجہ نہ  
 دے اور نہ توجہ دے، اور ماں باپ کی خدمت اور اپنے حقوق مشرقیہ کے ساتھ کیونکر  
 میری ہی طرف سے سب کو اوست کرنا ہے اس وقت میں اعلان کی ہوا اور سزاؤں کا  
 اس نے اٹھنے کی بجائے ضروری شادی ہے، اور زیادہ دیکھتا ہے، پھر کوا تھا یا اپنی جو جیسا  
 ابھی معلوم ہوا، لیکن تو سب دیکھ کر علم پرستی سے کہہ کر تجھ پر وہ دونوں (میں) اس  
 بات کا زور دے گا کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرا کر جس کے شریک ابوت  
 ہونے کی نیت ہے اس کوئی دلیں (اور سنا) کہ تو کہہ کر کوئی چیز کو اپنی نہیں  
 سمجھیں گے، جتنا شریک شریک پر کوئی قسم ہو جسکے عدم شریک پرست کسی دین میں قائم  
 ہیں، پس اس مزید توفیق کے گرد کسی چیز کو بھی شریک دیتے ٹھہرانے کا تجھ پر نہ ہو، پس  
 تو توفیق کا کھانا نہ کھا اور ماں یہ سزا دے کہ (وہ) کے سوا کچھ معاملات میں باپ  
 ان کے ضروری اخراجات اور خدمت دیکھو، ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ بسر کرنا اور  
 دین کے بارے میں معرفت میں ہی اس کی (اور) یہ سنا جو میری طرف جو توفیق دینی ہے  
 احکام کا مستفاد اور حق ہو، پھر سب کو میرے ساتھ آئے پھر آئے کے وقت میں  
 تم کو جلاؤں گا جو کچھ تم کرتے تھے اس لئے کسی میں میرے حکم کے خلاف مت  
 کرو... آگے پھر تمہیں ہے تمہارا خاندان کی کہ خوں نے اپنے بیٹے کو دیکھتے ہیں کہ میں  
 چنانچہ توجہ دیکھنا کے بارے میں سبھی سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کا حرا و قدرت اس  
 (وہ) ہے کہ اگر کوئی عیب کیسا ہی عیب ہو مثلاً مرض کرو کہ وہ دینی کے دانے کے

بلوہر مقدار میں، جو ذرا پھر (فرض کرو کہ) وہ کسی پتھر کے اندر (چسپا رکھا) ہو (جو کہ ایسا حجاب ہو کہ اس کا رخ ہونا دشوار ہے اور ہر طرف سے کسی کو اس کے اندر کا علم نہیں ہوتا) یا وہ آسمانوں کے اندر ہو (جو کہ ہم خدائق سے مکان بہت بعید ہے) یا وہ زمین کے اندر ہو (جہاں خوب ظلمت رہتی ہے) اور یہی اسباب ہیں ہم مخلوق کی نظروں سے پوشیدہ رہنے کے، کیونکہ کبھی کوئی چیز چھوٹی اور باریک ہوتی ہے کہ نظر میں نہیں آتی اور کبھی کوئی شے بے حجاب حاصل ہونے سے کبھی مکان کے بعید ہونے سے کبھی غفلت سے، لیکن حق تعالیٰ کی ایسی شان ہے کہ اگر یہ اسباب بھی چھیننے کے جمع ہوں، تب بھی رقیامت کے روز سب کے وقت، اس کو اللہ تعالیٰ حاضر کر دے گا جس سے علم اور قدرت دونوں ثابت ہوں گی) بیشک اللہ تعالیٰ بڑا باریک بین راوہ (باخبر ہے) اور اعمال کے باب میں یہ نصیحت کی کہ: بیشانماز پڑھ کر دو کہ بعد نصیحتی حق تعالیٰ کے اچھی و جگہا عمل ہے) اور (بسیا نصیحتی حق تعالیٰ و اعمال سے اپنی تکمیل کی ہے اسی طرح دوسروں کی تکمیل کی بھی کو مشق کرنا چاہئے، پس لوگوں کو اپنے کاموں کی نصیحت کیا کہ اور بڑے کاموں سے متوجہ کیا کہ اور اس امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بالخصوص اور ہر حالت میں باجموع) نیز یہ نصیحت واقع ہو اس پر صبر کیا کریہ (صبر کرنا) جنت کے کاموں سے ہے اور اخلاق و عادات کے باب میں یہ نصیحت کی کہ بیشا لوگوں سے اپنے رُخ مت پھیر اور زمین پر اتر کر مت پل، بیشک اللہ تعالیٰ کسی گھبر کرنے والے کو پسند نہیں کرتے اور اپنی رفتار میں اعتدال اختیار کرنے بہت دیر کر میں کہ وقار کے خلاف ہے، نیز اگر جگہ کا بھی احتمال ہے، اور نہ بہت جگہیں جہاں قدم رکھ کر وضع متکبر کی ہے، بلکہ بے تکلف اور متواضع رفتار و سادگی کی جہاں اختصار کر جس کو دوسری آیت میں اس عنوان سے ذکر کیا ہے فَقَشَعْتُمْ أَثْقَالَ أَرْثَقَكُمْ (اور دلوں میں) اپنی آواز کو پست کر (یعنی بہت غل مت بجا، اور یہ مطلب نہیں کہ اتنی پستی کر کہ دوسرا سے بھی نہیں آجھے غل بجانے سے نفرت دلاتے ہیں کہ) بیشک آوازوں میں سے سب سے بڑی آواز گدھوں کی آواز (ہوتی) ہے و تو آدمی جو کہ گدھوں کی طرح چیختا اور جلا ناکیا مناسب ہے، نیز بیخ چلاؤ سے بعض اوقات دوسروں کو وحشت و اذیت بھی ہوتی ہے) ۴

## معارف و مسائل

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ۖ وَحُصِّلَتْ لَهُ  
 کی روایت کے مطابق حضرت ابوب علیہ السلام کے بھانجے تھے، اور مقاتل نے  
 ان کا خالہ زاد بھائی بتلایا ہے۔ اور تفسیر بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ ان کی عمر دراز ہوئی،  
 یہاں تک کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا زہ نہ پایا۔ یہ بات دوسری روایات سے بھی  
 ثابت ہے کہ لقمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئے ہیں۔  
 اور تفسیر بیضاوی حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ لقمان ایک حبشی غلام  
 تھے، انجاری کا کام کرتے تھے، آخر جابر بن عبد اللہؓ سے ان کے حالات دریافت کئے گئے تو فرمایا کہ  
 وغیرہ، اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے ان کے حالات دریافت کئے گئے تو فرمایا کہ  
 بہت قد پست ناک کے حبشی تھے، اور مجاہدؓ نے فرمایا کہ حبشی غلام ہوئے جو نہٹ  
 والے جیسے ہوئے قدموں والے تھے، (ابن کثیر)

ایک سیاہ رنگ حبشی حضرت سعید بن مسیبؓ کے پاس کوئی مسئلہ دریافت  
 کرنے کے لئے حاضر ہوا تو حضرت سعیدؓ نے اس کی تسبیح کے لئے فرمایا کہ تم اپنے کپڑے  
 ہونے پر غم نہ کرو، کیونکہ کپڑے لوگوں میں میں بزرگ ایسے ہیں جو لوگوں میں صبر سے  
 بہتر تھے۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ، اور بیہقیؓ حضرت عمر بن خطابؓ کے آواز کردہ غلام  
 اور حضرت لقمان علیہ السلام۔

لقمان علیہ السلام جبریل علیہ السلام کے نواسے ہیں | ابن کثیر نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام کا اس پر اتفاق ہو  
 نہیں جیسا کہ وہی اور مستحکم تھے | کہ وہ نہیں نہیں تھے، صرف حضرت مکرّمہ سے ان کا  
 تعلق ہونا نقل کیا جاتا ہے، مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ اور امام لغویؒ نے فرمایا کہ  
 اس پر اتفاق ہے کہ وہ فقیہ اور حکیم تھے، نبی نہیں تھے۔ (منظری)

ابن کثیر نے فرمایا کہ حضرت قتادہؓ سے ان کے بارے میں ایک عجیب روایت  
 یہ منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت لقمان کو خست یا رویا تھا کہ نبوت لے لویا حکمت  
 انھوں نے حکمت کو اختیار کر لیا۔ اور بعض روایات میں ہے کہ ان کو نبوت کا  
 اختیار دیا گیا تھا، انھوں نے عرض کیا کہ اگر اس کے قبول کرنے کا حکم ہے تو میرے  
 سر آنکھوں پر در نہ مجھے معاف فرمایا جاتے۔

اور حضرت قتادہؓ ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ لقمان علیہ السلام سے کسی نے

پوچھا کہ آپ نے حکمت کو نبوت پر کیوں ترجیح دی جبکہ آپ کو دونوں کا اختیار دیا گیا تھا آپ نے فرمایا کہ نبوت بڑی ذمہ داری کا منصب ہے۔ مگر وہ مجھے انجیر سے اختیار کے دے دیا تھا۔ تو میں نے خود اس کی کثافت فرماتے کہ میں اس کے فرسخ و گرسکون و درگرمی سے انبیاء سے اس کو مل کر لیتا تو ذمہ داری مجھ پر پڑتی (ابن کثیر)

اور جبکہ عثمان علیہ السلام کا شی نہ ہوتا، مہر کے نزدیک مستم ہے، تو پھر ان کو وہ حکم جو قرآن میں مذکور ہے اُن کی تکذیبی یہ پڑی ہے لہذا جو سختی ہے جو انبیاء اللہ کو ملتی ہے حضرت ائمہ علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے شری مہمانی میں لوگوں کو فخری دیا کرتے تھے، جب داؤد علیہ السلام کو نبوت علا ہوئی تو فخری دینا چھوڑ دیا کہ اب میری ضرورت نہیں ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ بنی اسرائیل کے قاضی تھے۔ حضرت قمان علیہ السلام سے کہات: حکمت بہت منقول ہے، و جب بنی اسرائیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان علیہ السلام کی حکمت کے دس ہزار سے زیادہ (واپس پڑتے ہیں)۔ (قرطبی)

حضرت عثمان ایک روز ایک بڑی مجلس میں لوگوں کو حکمت کی باتیں سن رہے تھے، ایک شخص آیا اور اس نے سوال کیا کہ کیا تم یہی نہیں جو میرے ساتھ فخر بنگل میں بکریاں پر لایا کرتے تھے؟ عثمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاں میں وہی ہوں۔ اُس شخص نے پوچھا کہ پھر آپ کو یہ مقام کیسے حاصل ہوا کہ غلوئے خدا آپ کی تعلیم کرتی ہے اور آپ کے کلمات سننے کے لئے دور دور سے جمع ہوتی ہے۔ عثمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کا سبب میرے دو کام ہیں ایک ہمیشہ سچ بولنا، دوسرے فضول باتوں سے اجتناب کرنا۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا کہ چند کام ایسے ہیں جنہوں نے مجھے اس درجہ پر پہنچایا، اگر تم اختیار کرو تو تمہیں بھی یہی درجہ اور مقام حاصل ہو جائے گا، وہ کام یہ ہیں: اپنی نگاہ کو پست رکھنا، اور زبان کو بند رکھنا، حلال روزی پر حق عمت کرنا، اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرنا، بات میں سچائی پر قہم رہنا، عہد کو پورا کرنا، مہین کا اکرم کرنا، پڑوسی کی حفاظت کرنا، اور فضول کام اور محرم کو چھوڑ دینا۔ (ابن کثیر)

حکمت جو لغات علیہ السلام کو لفظ حکمت قرآن کریم میں متعدد مدنی کے لئے استعمال ہوا دی گئی اس سے کیا مراد ہے؟ بحر علم و عقل، جہم و بردباری، نبوت، عبادتِ راستے۔ ابو حیان نے فرمایا کہ حکمت سے مراد وہ کام ہے جس سے لوگ نصیحت حاصل کر لیں اور ان کے دلوں میں مؤثر ہو اور جس کو لوگ محفوظ کر کے دوسروں تک پہنچائیں۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حکمت سے مراد عقل و فہم اور ذہانت ہے۔ اور بعض حضرات



نے فرمایا کہ علم کے مصلحتی عمل کرنا حکمت ہے، اور وحقیقت ان میں کوئی تضاد نہیں، یہ سبھی چیزیں حکمت میں داخل ہیں۔ اور علامہ تفسیر میں حکمت کا ترجمہ دانشمندی سے اور اس کی تفسیر علم باعمل سے کی گئی ہے یہ بہت جامع اور واضح ہے۔

آیت مذکورہ میں حضرت لقمان علیہ السلام کو حکمت عطا کرنے کا ذکر فرما کر اچھے فرمایا ہے اِنَّ الشُّكُوْرَیْنَ اَسْ مِنْ اَیْکَ اَمَلٌ قَوِیْمٌ ہے کہ میں اُنھوں کو محذوف مانا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ کرم نے لقمان کو حکمت دی اور یہ حکم دیا کہ میرا شکر ادا کیا کرو اور بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اِنَّ الشُّكُوْرَیْنَ اَمَلٌ خود حکمت کی تفسیر ہے، لیکن وہ حکمت جو لقمان کو دی گئی تھی کرم نے اس کو شکر کا حکم دیا، انھوں نے ہمیں کی، اس صورت میں مطلب یہ ہوا کہ اگر اُنھوں کی نعمتوں کا شکر گزار رہو، جو مناسب ہے، بڑی حکمت ہے، اس کے بعد یہ بتلوا کہ یہ شکر گزاری کا حکم ہم نے کبھی اپنے فائدہ کے لئے نہیں دیا، ہمیں دین نہیں کسی کے شکر کی حاجت نہیں، بلکہ یہ خود اپنی کے فائدہ کے لئے دیا ہے، کیونکہ ہم یہ ضابطہ یہ ہے کہ جو شخص چاہے وہی نعمت کا شکر ادا کرتا ہے ہم اس کی نعمت میں لو۔ زیادتی کر دیتے ہیں

اس کے بعد لقمان علیہ السلام کے کچھ کلمات حکمت کو ذکر فرمایا ہے جو انھوں نے اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتے تھے، وہ کلمات حکمت قرآن کریم نے اس لئے نقل فرمائے کہ دوسرے لوگ بھی ان سے فائدہ اٹھائیں۔

ان کلمات حکمت میں سب سے ذیل توحید مذکور ہے، اور ان میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو سب سے عام کا خالق و مالک وہاں حرکت پذیر ہے، بقول کرے، اس کے ساتھ کسی غیر اللہ کو بیک عبودت ذکر سے کہ اس دنیا میں اس سے بڑا بھاری ظلم کوئی نہیں ہو سکتا کہ خدا تعالیٰ کی کسی مخلوق کو خالق کے برابر ٹھہرائے، اس لئے فرمایا یَسْتَعِیْزُ اَلْاَشْیَءُ بِاَشْیَءٍ وَاِنْ اِیْقَنْتَ اَنْفُسَکَ یَطِیْعُکَ، اچھے حضرت لقمان کی دوسری نصائح اور کلمات حکمت آئے ہیں، جو اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے فرمائے تھے۔ درمیان میں حق تعالیٰ نے شرک کے ظلم عظیم ہوئے اور کسی مال میں کے یا سدا جانے کی ہدایات کے لئے ایک اور حکم ارشاد فرمایا:

وَالَّذِیْنَ یَشْکُرُوْنَ اِیَّیْ دَعَاہُمْ کَمَا رَزَقْنَاهُمْ اَوَّلَ مَیْمَنَہِمْ اَوْ اٰخِرَ مَیْمَنَہِمْ اَوْ بَیْنَہُمَا اَوْ اَمَّا عِندَکَ اَوْ اَمَّا عِندَیْ فَاِنَّہُمْ لَمِنْ اَشْکَرِ اَعْمَالِہِمْ اَوْ اَمَّا عِندَکَ اَوْ اَمَّا عِندَیْ فَاِنَّہُمْ لَمِنْ اَشْکَرِ اَعْمَالِہِمْ اَوْ اَمَّا عِندَکَ اَوْ اَمَّا عِندَیْ فَاِنَّہُمْ لَمِنْ اَشْکَرِ اَعْمَالِہِمْ اَوْ اَمَّا عِندَکَ اَوْ اَمَّا عِندَیْ فَاِنَّہُمْ لَمِنْ اَشْکَرِ اَعْمَالِہِمْ

شرک ایسا ظلم عظیم اور شنیع جرم ہے کہ وہ ماں باپ کے کہنے سے اور مجبور کرنے سے بھی کسی کے لئے جائز نہیں ہوتا، اگر کسی کو اس کے والدین اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو

شریک قرار دینے پر مجبور کرنے نہیں تو اس معاملہ میں والدین کو کتنا بھی مانتا جائز نہیں۔ اور یہاں جبکہ والدین کے حقوق اور ان کی مشرک گزاری کا حکم دینا چاہا تو اس کی حکمت یہ بتلا دی کہ اس کی ماں نے اس کے دودھ دیا تھا۔ میں بڑی محنت برداشت کی ہے کہ تو مجھے تو اس کو اپنے حکم میں رکھ کر اس کی حفاظت کی اور اس کی وجہ سے جو روز بروز اس کو ضعف پڑتا اور تکلیف پر تکلیف بڑھتی گئی۔ اس کو برداشت کیا، پھر اس کے پیدا ہونے کے بعد بھی دو سال تک اس کو دودھ پلانے کی زحمت برداشت کی جس میں ماں کو خاصی محنت بھی شب و روز اٹھانی پڑتی ہے، اور اس کا ضعف بھی اس سے بڑھتا ہے، اور جو نیک بچے کی پرورش میں محنت و مشقت زیادہ ماں اٹھاتی ہے، اس لئے شریعت میں ماں کا حق باپ کے بھی مقدم رکھا گیا ہے، وَفَضَّلْنَا الْإِنْسَانَ عَلَى الْإِنْتَانِ بِمَا كَسَبَتْهُ أُمُّهُ وَفَضَّلْنَا عَلَىٰ وَالِدَيْهِ وَفَضَّلْنَا فِي أَهْلِ بَيْتِهِ كَوْنِي مَطْلَبٌ ہے اور اس کے بعد وَلَدَانِ عَاهِدَانِ میں یہ بتلایا ہے کہ خیر اللہ کو اللہ کے ساتھ شریک کرنے کے معاملہ میں والدین کی اطاعت بھی مرام ہے۔ اسلام کا بے نظیر قانون عدل اور ایسی صورت میں کہ ماں باپ اس کو شرک و کفر پر مجبور کر میں اور اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہو کہ ان کی بات نہ مانو، تو طبی طور پر انسان حد پر قائم نہیں رہتا۔ اس پر عمل کرنے میں اس کا اعتقاد تھا کہ بیٹا والدین کے ساتھ بدکلامی یا جھوٹی سے پیش آئے ان کی توہین کرے۔ اسلام ایک قانون عدل ہے، ہر چیز کی ایک مدد ہے، اس لئے شرک میں والدین کی اطاعت نہ کرنے کے حکم کے ساتھ ہی یہ حکم بھی دیدیا کہ:

مَنْ جَاءَكُمْ مِنَ الَّذِينَ يُفْتِنُوكُمْ فَأَنْتُمْ أَنْتُمْ وَالْغَوَاةُ فَكُلٌّ مِنْهَا

کاموں میں مثلاً ان کی جہد فی خدمت یا مالی اخراجات وغیرہ اس میں کمی نہ ہونے دو، بلکہ وغیرہ معاملات میں اس کے ہم دستور کے مطابق معاملہ کروان کی بے ادبی نہ کرو، انکی بات کا جواب ایسا نہ دو جس سے برا ضرورت ولا کارائی ہو، مطلب یہ ہے کہ ان کے شرک و کفر کے معاملہ میں نہ سامنے سے جوائ کی دل آزاری ہوگی وہ تو مجبوری کے لئے برداشت کرو، مگر ضرورت کو ضرورت کی حد میں رکھو، دوسرے معاملات میں ان کی دل آزاری سے پرہیز کرتے رہو۔

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ الْبَصِيرُ

ہے، یہ عام عادت کے مطابق ہے۔ اس میں اس کی کوئی تشويع و تصریح نہیں کہ اس سے زیادہ مدت تک دودھ پلایا جائے تو اس کا کیا حکم ہے، اس مسئلہ کی تشریح سورۃ احقاف کی آیت وَفَضَّلْنَاكَ وَفَضَّلْنَاكَ تَحْتَ الْإِنْسَانِ کے تحت میں انشاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔

دوسری وصیت لفظی یہ ہے کہ اس کا عقد و جازم رکھا جائے کہ آسمان و زمین اور ان کے اندر  
منفصلہ صفت نہ ہو کچھ ہے اس کے ایک ایک ذرہ یہ اللہ تعالیٰ کا علم بھی محیط اور وسیع  
ہے اور سب پر اس کی قدرت بھی کا مل ہے۔ کوئی چیز کتنی سی چھوٹی ہے جب فی ہر جوہر علم  
نظر وں میں نہ آسکتی ہو اسی طرح کوئی چیز کتنی ہی دور دورہ و زبرد ہوا اسی طرح کوئی چیز کتنے  
ہی اندہ بیروں اور پردوں میں ہو اللہ تعالیٰ کے علم و فطرت سے نہیں بچ سکتی، اور وہ جس کو  
جب چاہے وہاں چاہیں حاضر کر سکتے ہیں۔ فَبِئْسَ مَا تَكْتُمُ الْبَشَرُ لِمَا نُنْزِلُ ۚ إِنَّكَ مُنْهَكٌ مِّنْ مُّحَدِّثٍ إِلَىٰ  
الْأَذَىٰ كَمَا يَسِي مُطَبِّعِي ۚ اور حق تعالیٰ کے علم و قدرت کا ہر چیز پر محیط ہونا خود بھی اسلام  
کا بنیادی عقیدہ ہے اور عقیدۂ توحید کی بہت بڑی دلیل ہے۔

تیسری وصیت لفظی اَعْمَالِ وَاَجِبَةٍ تو بہت ہیں مگر ان سب میں سب سے بڑا اور اہم عمل نماز  
منفصلہ اصلاح عمل ہے، اور خود اہم ہونے کے ساتھ وہ دوسرے اعمال کی درستگی کا ذریعہ  
بھی ہے۔ جیسا کہ نماز کے بارے میں ارشاد ہوا۔ بَاقِيَ ۚ إِنَّكَ تَكْتُمُ الْبَشَرُ لِمَا نُنْزِلُ ۚ  
وَالْمُتَكَبِّرِ ۚ اس لئے اعمالِ صالحہ واجبہ میں سے نماز کے ذکر پر اکتفا فرمایا یعنی اگر فقیر  
العقل و ذہن اے میرے بیٹے نماز کو قہر نہ کر۔ ورنہ یہ کہ پہلے گزر چکا ہے کہ قامت  
صلوٰۃ کا مفہوم صرف نماز پر موقوف نہیں بلکہ اس کے تمام ارکان و آداب کو پوری طرح  
بجالاتا اس کے اوقات کی پابندی کرنا اور سب پر مراومت کرنا سب قامت صلوٰۃ کے  
مفہوم میں داخل ہیں۔

چوتھی وصیت لفظی اس میں ایک جماعتی دوزخ و قہر کا اصلاح کے ساتھ عت کی اصلاح کے ساتھ اکابر و بزرگ  
منفصلہ اصلاح خلق نماز عبادت کے ساتھ اور ان کی بھی اس کے قریب کو کرنا چاہیے کہ وہ ان کو جبکہ کاموں کی  
دعوت و دادر کے کاموں سے روک دے اور نہ ان کو نہ صرف قاضی و قاضی عین ان کے لئے یہ دوزخ  
ہیں ایک اپنی اصلاح اور دوسرا عام مخلوق کی اصلاح۔ دونوں ایسے ہیں کہ دونوں  
کی پابندی میں خاصی مشقت و محنت برداشت کرنا پڑتی ہے۔ اس پر ثابت قدم رہنا آسان  
نہیں، خصوصاً اصلاح خلق کے لئے امر بالمعروف کی خدمت کا صلہ دینا میں ہمیشہ عداوت  
اور مخالفتوں سے طے کرتا ہے۔ اس لئے اس وصیت کے ساتھ ہی یہ وصیت بھی فرمائی  
کہ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ مِنْ ذُلٍّ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأَمْرِ ۚ یعنی ان کاموں میں تھیں  
جو کچھ طبیعت پیش آئے اس پر صبر و ثبات سے کام لو۔

پانچویں وصیت لفظی وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ لَن تَسْمِعُ الْمَرْتَدَّ ۚ شَرٌّ مِّنْ شَرِّكَ  
منفصلہ آداب معاشرہ اومٹ کی ایک بیماری ہے جس سے اس کی گردن ٹوٹ جاتی ہے جیسے

انسانوں میں تقوہ معروف بیماری ہے جس سے چہرہ مڑا جاتا ہے، مراد اس سے رت پھیلنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی ملاقات اور گفتگو میں ان سے فتنہ بھیر کر گفتگو نہ کرو جو ان سے اعراض کرنے اور تکبر کرنے کی علامت ہو۔ اور اخلاقی مصلحتوں کے خلاف ہے۔

وَلَا تَقْصُصْ فِيهِ اَيُّ مَرْءٍ مِّنْ مَّوْتًا، فَرَحِ اِذَا كُرِيَ اِذَا كُرِيَ جُلُوسًا، یعنی یہ ہیں کہ میں کو اللہ تعالیٰ نے سارے عرصے بہت فتنہ نہ بنایا ہے تم اسی سے پیدا ہوئے اسی پر چلتے پھرتے ہوا اپنی حقیقت کو بھی فخر کرنا چلو جو منکر میں کاغذ ہے، اسی لئے اس کے بعد فرمایا اِنَّ اَمْرًا يَّجِيْتُ لَّكُمْ مِّنْ غَدٍ، یعنی اللہ نہیں پسند کرتا کسی منکر فخر کرنے والا کو۔ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ، یعنی اپنی چال میں مہیا نہ۔ وی اختیار کرو نہ بہت دوڑو جھگڑو

چلو کہ وہ وقار کے خلاف ہے، حدیث میں ہے کہ چلتے ہیں بہت جلدی کرنا غم کی رونق خالص کر دیتا ہے۔ رجائع صغیر عن الی ہریرۃ اور اس طرح چلتے ہیں خود اپنے آپ کو باکسی دوسرے کو تنقید بھی پہنچنے کا خطرہ رہتا ہے۔ اور نہ بہت آہستہ چلو جو باقوان تکبر اور تصنع کرنے والوں کی عادت ہو جو لوگوں پر اپنا امتیاز جتانا چاہتے ہیں، عورتوں کی عادت ہے جو شرم و حیا کی وجہ سے تیز نہیں چلتیں، یا پھر بیماریوں کی عادت ہو جو اس پر مجبور ہیں۔ پہلی صورت حرام اور دوسری بھی اگر عورتوں کی مشابہت پیدا کرنے کے قصد سے ہو تو ناجائز ہے اور یہ قصد ہو تو پھر مردوں کے لئے ایک عیب ہے۔ اور تیسری صورت میں اللہ کی ناشکری ہے، کہ تند رفتی کے باوجود بیماریوں کی ہیئت بنائے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ صحابہ کرام کو یہود کی طرح دوڑنے سے بھی منع کیا جاتا تھا، اور نصاریٰ کی طرح بہت آہستہ چلنے سے بھی۔ اور حکم یہ تھا کہ ان دونوں چالوں کی درمیانی چال اختیار کرو۔

حضرت عائشہؓ نے کسی شخص کو بہت آہستہ چلتے دیکھا جیسے ابھی مرجائے گا تو لوگوں سے پوچھا کہ یہ ایسے کیوں چلتا ہے لوگوں نے بتلایا کہ یہ فتنہ میں سے ہے۔ فتنہ قاری کی جمع ہے، اس زمانے میں قاری اس کو بھی کہا جاتا تھا جو تلاوت قرآن کی صحت و آداب کے ساتھ قرآن کا عالم بھی ہو۔ مطلب یہ تھا کہ یہ کوئی بڑا قاری عالم ہے، اس لئے ایسا چلتا ہے۔ اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ عمر بن خطابؓ اس سے زیادہ قاری تھے، مگر ان کی عادت یہ تھی کہ جب چلتے تو تیز چلتے تھے مراد وہ تیزی نہیں جس کی ممانعت کی گئی ہے بلکہ اس کے بالمقابل تیزی ہے، اور جب وہ کلام کرتے تھے تو اس طرح کہ لوگ بھی طرح مٹی لیں (ایسی بہت آواز نہ ہوتی تھی کہ سننے والوں کو پوچھنا پڑے کہ کیا فرمایا)۔



وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَن

اور پوری کر دی تم پر اپنی نعمتیں کھل در جیسا اور لوگوں میں ایسے بھی ہیں

يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۳۱﴾ وَلَٰذَا

جو جھگڑتے ہیں اللہ کی بات میں نہ سمجھ رکھیں نہ توحید اور نہ روشنی کتاب اور جب

قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدَ عَلَيْنَا

ان کو کہتے ہیں اس حکم پر جو اتارا اللہ نے کہیں نہیں ہم تو ہمیں کچھ اس پر ہم پر ملایا ہم نے

آبَاءَنَا ۖ وَآؤُلُوْكَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ ۚ ﴿۳۲﴾

اپنے باپ دادوں کو بھلا اور جو شیطان بھاتا ہوا ان کو دوزخ کی طرف تو بھی

وَمَن يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ

اور جو کوئی تابع کرے اپنے خدا اللہ کی طرف اور وہ جو نیکی پر سوا اس نے پکڑ لیا

بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿۳۳﴾ وَمَن كَفَرَ

مضبوط کرنا اور اللہ کی طرف ہے آخر سر کام کا اور کوئی منکر ہوا

فَلَا يَخْرُجُ نَفْسُ كُفْرِهِ ۚ ؕ مَا لِيَآئِمَ بِهِمْ مِّنْ عَمَلٍ صَالِحٍ

تو تو علم دیکھ اس کے انکار سے ہماری طرف بھرتا ہوا ان کو پھر تم بدوایا گئے انکو جو انھوں نے کیا ہوا

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۳۴﴾ ثُمَّ لَهُمْ وَلِيًّا شَرٌّ

اللہ جانتا ہر بات ہے دلوں میں انکا چلا دیں گے ہم ان کا خدشہ انوں پر

نَظَرٌ ۖ هُمْ إِلَىٰ عَذَابِ عَالِيٍّ ﴿۳۵﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ

پکڑ لیا میں گئے ان کو کھڑے عذاب میں اور اگر تو پوچھے ان سے کہنے بنائے

السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۚ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

آسمان اور زمین تو کہیں اللہ تعالیٰ نے تو کہہ سب مخلوق اللہ کو پروردہ بہت

لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۶﴾ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا

وہ سمجھ نہیں رکھتے اللہ کا جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں بیشک اللہ ہی پر

الْغَيْثِ الْحَمِيدُ ۝ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ

ہے ہر دوسب خوبیاں والہ۔ اور اگر جسکے درخت ہیں زمین میں قلم ہوں

وَالْبَحْرِ مِثْلًا مِّنْ بَعْدٍ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ

اور سمندر ہو اس کی سیما ہی اس کے چھ سست سمندر نہ تمام ہوں باتیں اللہ کی

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ

بے شک اللہ زبردست و حکیم والا۔ تم سب کو پیدا اور مرے چھے ہلاٹا ایسا ہی ہے جیسا

وَاحِدٍ مَّا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ

ایک جی کا، بیشک اللہ سب کو سنتا دیکھتا ہے۔ تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ داخل کرتا ہے

الْبَلَّ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

رات کو دن میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور ہم میں نکال دیا سورج اور چاند کو

كُلٌّ يَجْعَلُنِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّثْقَلٍ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

ہر ایک چلا کر ایک مقرر وقت تک اور یہ کہ اللہ خبر رکھتا ہے اس کی جو تم کرتے ہو۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبُلْغُ

یہ اس کو دکھاتا کہ اللہ وہی ہے حقیق اور جس کسی کو پکارتے ہیں سوا اس کے سو وہی جھوٹ ہے

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلَّكَ تَجْرِي

اور اللہ وہی بزرگ اور بڑا۔ تو نے نہ دیکھا کہ جہاز چلتے ہیں سمندر

فِي الْبَحْرِ يَنْصَحِتُ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ

میں اللہ کی نعمت لے کر تاکہ دکھا دے تم کو کچھ اپنی قدرت میں البتہ اس میں نشانیاں

لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهم مَّوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَا

ہیں ہر ایک شل کر بولے احسا ناخوالہ کے واسطے، اور جب سر پھانے ان کے موج جیسے بادل

اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُمُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّيْهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمَسَهُمُ

بیکارے گئیں اللہ کو خاص کر اس کے لئے مذمت، پھر جب بھار دیا ان کو جہنم کی طرف تو کوئی جہاں نہیں

مُقَصِّدًا وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّابٍ غَفُورٍ (۴۶)

پیچ کی مثال پر اور منکر وی ہوتے ہیں ہمارے قدرتوں کے جو قویٰ کے جھٹلے ہیں حق نہ ماننے والے۔

## خلاصہ تفسیر

مکرم لوگوں کو (مشاہدہ و دلائل سے) یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو درجہ اسطے یا بلاد اسطے (تخلیقات کے کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں موجود ہیں اور جو کچھ زمین میں موجود ہیں اور اس کے تمام پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی پوری کر رکھی ہیں) ظاہری وہ کہ آنکھ کے ذریعہ سے معلوم ہوں اور باطنی وہ جو کہ عقل سے سمجھی جائیں اور ان نعمتوں سے وہ نعمتیں ہیں جو تفسیر سموت و راضی پر مرتب ہوتی ہیں پس اس سبب علیٰ علمین کا مشرف باسلام ہونا لازم نہیں آتا اور باوجودیکہ اس دلیل سے توحید ثابت ہوتی ہے مگر بعض آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں دینی اس کی توحید میں (بدن واقفیت دینی علم ضروری اور بدن دلیل دینی علم استدلال عقلی) اور بدن کسی شے کتاب دینی علم استدلال عقلی کے جھگڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جائے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے دینی حق کو ثابت کرنے والے دلائل میں غور کر کے ان کا اتباع کرو (تو جواب میں کہتے ہیں کہ ہم اس کا اتباع نہیں کرتے) ہم (تو) اسی کا اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا ہے (آگے ان پر رد ہو کہ کیا اگر خدایان ان کے بڑوں کو عذاب و دوزخ کی طرف دینی گراہی کی طرف جو کہ سبب ہے عذاب و دوزخ کا) بلکہ ہا تو تب بھی راہی کا اتباع کریں گے، مطلب یہ کہ ایسے معاندین کو باوجود اس کے کہ ان کو دلیل کی طرف بلایا جائے مگر ہم بھی بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل محض گمراہ باپ دادا کی راہ پر چلتے ہیں یہ حالت تو اہل ضلالت کی ہوتی) اور جو شخص دین کا اتباع کرے (اپنا رخ اللہ کی طرف اٹھکھائے) دینی فرمانبرداری اختیار کرے عقائد میں بھی اعمال میں بھی مراد اسلام و توحید ہے) اور (اس کے ساتھ) وہ شخص جو ہو دینی محض ظاہری اسلام نہ ہو (تو اس نے جو مضبوط حلقہ تمام لیا دینی وہ اس شخص کے مشابہ ہو گیا جو کسی مضبوط رسی کا حلقہ ہاتھ میں تمام کر لے مامور رہتا ہے، اسی طرح یہ شخص بلاکت و خسران سے محفوظ ہو گیا) اور آخر سب کاموں کا انجام اللہ ہی کی طرف پہنچنے کا رہا پس یہ اعمال یعنی اتباع باطل و اتباع حق بھی اسی کے حضور میں پیش



ہوں گے، پس وہ ہر ایک کو مناسب جزاء و سزا دے گا، اور جو شخص دینی کو ثابت کرنے والے  
 دلائل کے باوجود انکار کرے سو آپ کے لئے اس کا کفر، جسٹ علم نہ ہو گیا ہے، دینی آپ غم نہ  
 کریں، ان سب کو بلائے ہی پاس دیتا ہے سو ہم ان سب کو جتنا دین گے جو جو کچھ وہ دنیا میں  
 سیر کرتے تھے رکھیں گے، اللہ تعالیٰ کو تو اولوں کی باتیں (نک) خوب معلوم ہیں، تو ظاہری  
 اعمال کا معاملہ ہر ہے، پس ہم سے کوئی امر غلطی نہیں سب جتنا دین گے اور مناسب سزا  
 دیں گے، اس لئے آپ کچھ غم نہ کریں اور یہ لوگ اگر محض چند روزہ عیش پر بھول رہے ہیں تو  
 ان کی بڑی غلطی ہے، کیونکہ یہ دینی نہیں بلکہ ایمان کو چند روزہ عیش دیتے ہوئے ہیں پھر  
 ان کو نشان کشی ایک سخت عذاب کی طرف لے آویں گے، پس اس پر ناز کرنا، جالیت ہوا  
 اور راجح جس فوج کی طرف ان کو رہے ہیں اس کے مقدمات کو خود یہ لوگ بھی تسلیم  
 کرتے ہیں، مگر اس سے صبح نتیجہ تک پہنچنے کا کام نہیں لیتے چنانچہ اگر آپ ان سے پوچھیں  
 کہ آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے (اس پر)  
 آپ کہتے کہ الحمد للہ جو مقدمہ ہم باطن و نقادہ تو عبادے احقران سے ثابت ہوا اور  
 دوسرا مقدمہ نہایت ہی ظاہر ہے کہ جو خود حقوق و منافع ہر وہ مستحق عبادات نہیں پس مطلوب  
 ثابت ہو گیا، مگر یہ لوگ طلب کو نہیں مانتے، بلکہ ان میں اکثر وہ جو مجموعہ مقدمات کو بھی  
 نہیں جانتے وہ چنانچہ دوسرے مقدمہ جلیہ کی طرف بھی توجہ نہیں کرتے کہ محبوب ہونا  
 صرف خالق کا حق ہے اور امت کی وہ شان ہے کہ اگر کچھ آسمان و زمین میں موجود ہو سب  
 اللہ ہی کا (ملوک) ہے، پس سلطنت تو ان کی ایسی اور بیشک اللہ تعالیٰ (و خود اپنی ذات  
 میں بھی) بے نیاز اور اسب خوبوں والا ہے (پس سزا دینا اور جیت دینا ہے) اور اس  
 کی خوبیاں اس کثرت سے ہیں کہ جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جائیں  
 یعنی مقدار قلم کے برابر ان کے اجزاء کے قلم بنائے جائیں اور لفظ ہر ہے کہ اس طرح  
 ایک ایک درخت میں ہزاروں قلم تیار ہوں اور یہ جو سمندر ہے اس کے علاوہ سات  
 سمندر اور دشائی کی جگہ اس میں اور شامل ہو جائیں اور پھر ان قلموں اور اس دشائی  
 سے حق تعالیٰ کے کمالات کتنا شروع کریں، تو درجہ دشائی ختم ہو جائیں اور اللہ  
 کی باتیں یعنی وہ کلمات جن سے اللہ تعالیٰ کے کمالات کی حکایت ہوتی ہو ختم نہ ہوں،  
 بیشک خدا تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے کہ وہ قدرت میں بھی کامل ہے اور علم میں بھی  
 اور یہ دونوں صفاتیں چونکہ تمام صفات و افعال سے تعلق رکھتی ہیں، شاید اس لئے بعد  
 عوم کے ان کو خصوصاً بیان فرما دیا، اور اس کمالی صفت قدرت کی ایک فرع عالم

آخرت بھی ہے، جس کو چہ فہم دشوار سمجھ لیتے ہیں حالانکہ وہ ایسا آسان اور بڑا کہ تمام سب کا پہلی بار پیدا کرنا اور دوسری بار زندہ کرنا اس کے نزدیک ایسا ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا دہریا کرنا اور زندہ کرنا گویا بال مقصود و قرینہ مقام سے بحث کا ذکر فرمانا ہے، لیکن ذکر خلق سے امتدالی اور قوی ہو گیا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ سب کچھ سناتا اور سب کچھ دیکھتا ہے۔  
 اس پر لوگ باوجود ان دلائل کے قیامت کا ٹھکانہ کر رہے ہیں اور اس جرأت پر فتنی و فاجر کرتے ہیں ان سب کو کون رہا ہے دیکھ رہا ہے ان کو سزا دے گا، آگے پھر توحید کا بیان کیا کہ اسے مخاطب کیا تھا کہ یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اجزاء اور اکوڑ میں اور ان کے اجزاء اور اکوڑات میں داخل کر دیتا ہے، اور اس نے سورج اور چاند کو کونہ میں ٹھیک کر کے ہر ایک مقررہ وقت تک رابقی قیامت تک چلتا رہو گا اور دیکھا تجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب علوں کی پوری خبر رکھتا ہے (پس اس کمال علی و عقلی کا مقصد یہ ہے کہ مشترک چھوڑ دیا جائے اور اوپر جو ان افعال مذکورہ کا انحصار من حق تعالیٰ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے) یہ ان مقصود من اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی حق میں کامل (اور واجب الوجود) ہے اور بہین چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کرتے ہیں بالکل ہی بیکار ہیں اور اللہ کی عالی شان اور (صعب) بڑا ہے (اس نے یہ سب تصرفات اسی کے لئے مختص ہیں، البتہ اگر دوسرے موجودات باطل اور ذی نقصان ہوتے، بلکہ انہو ذی اللہ کوئی اور بھی واجب الوجود ہوتا تو پھر یہ تصرفات حق تعالیٰ کے ساتھ مختص نہ ہوتے، چنانچہ ظاہر ہے)۔

اسے حق طلب کیا تھا کہ (توحید کی) یہ دو دلیل معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے فضل سے کشتی دریا میں چلتی ہے، تاکہ تم کو اپنی قدرت کی نشانیاں دکھلا دے (چنانچہ ہر ممکن کا وجود اپنے پیدا کرنے والے کے وجود کی دلیل ہے، اسی طور پر) اس میں ابھی قدرت کی نشانیاں ہیں ہر ایسے شخص کے لئے جو صابر و شاکر ہو (مرا د اس سے تو میں ہے کہ صبر و شکر میں کامیاب ہونا اسی کی صفت ہے، نیز صبر و شکر محرک ہے تکرار و تہرہ عالم کو اور استدلال کے لئے تذکرہ تفکر ضروری ہے، اسی لئے یہ دونوں وصف یہاں مناسب ہوئے بالخصوص کشتی کی حالت کے اعتبار سے کہ موجوں کا اٹھنا چلنا صبر ہے، اور سلامت گزارہ ہر جاگت بھی مشترک ہے، پس جو لوگ ان سب واقعات میں فکر کرتے رہتے ہیں استدلال کی توفیق دینی کو جوتی ہے) اور (جیسا اوپر آیت قرآنیہ صَا لَکُمْ مِّنْ مَّقَادِمِ دَیْلِکَ اَعْرَافِ اِنْ کُفَّارِکِی مَلُوفٌ مِّنْ اَبَیْمَی ہے، بعض اوقات خود تہجد دلیل یعنی توحید کا بھی

اعتراف کرتے ہیں جس سے توحیدِ خوب ہی واضح ہو گئی، چنانچہ جب ان لوگوں کو موت میں سانسائوں (یعنی بادوں) کی طرح محیط ہو کر گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارتے گئے ہیں، پھر جب ان کو نہات گئے تو خشکی کی طرف لے آتا ہے، سو ایسے تو ان میں اعتدال پر رہتے ہیں یعنی کبھی شرک کو جھوٹو کر توحید کو جو کہ اعدلٰی الطرف سے اختیار کر لیتے ہیں اور رتبے سے چار آیتوں کے منکر ہو جاتے ہیں اور ہماری آیتوں کے پس وہی لوگ منکر ہوتے ہیں جو بعد اور، منکر ہے پس ذکرِ کثرت میں جو بعد توحید کا کیا تھا اس کو توڑ دیا اور خشکی میں آئے بغیر نعتی تھا شکر کرنا اس کو چھوڑ دیا۔

## معارف و مسائل

شروع سورۃ میں کفر و مشرکین کو اس پر تنبیہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کے علم محیط اور قدرت مطلقہ کے تحت ہر دیکھنے کے باوجود یہ لوگ اپنے کفر و شرک پر مصر ہیں، اور ان کے بالحق میں اطاعتِ شعراء و مبین کی مدح اور ان کے انجامِ خیر کو ذکر تھا، درمیان میں حضرت لقمان علیہ السلام کی وصایا کو ذکر بھی ایک سببیت سے اپنی مشایین کی تکمیل تھی، آیت مذکورہ میں حق تعالیٰ کے علم و قدرت کے محیط ہونے اور مخلوق پاس کے انعامات و احسانات کا ذکر کر کے پھر توحید کی طرف رجوع ہے۔

سَمِعُوا قَوْلَهُ فِي السَّمَاءِ وَتَعَالَى أَمْرُهُمْ ذَلِكُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى فِي شَأْنِهِ لَمَّا لَمْ يَمْلِكُوا لِقَوْلِهِمْ كَلِمَةً يَسْمَعُونَ اور جو زمین میں ہیں اور جو زمین میں ہیں، یہاں اس پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اول تو زمین کی سب چیزیں بھی انسان کے تابع فرمان نہیں، بلکہ بہت سی چیزیں اس کے خلاف کے خلاف کام کرتی ہیں، خصوصاً جو چیزیں انسانوں میں ہیں ان میں تو انسان کے تابع فرمان ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں، یہ ہے کہ دراصل قسطنطنیہ کے مینی کسی چیز کو زبردستی کسی خاص کام میں لگا دینا اور اس پر مجبور کر دینا جو آسمان و زمین کی سب مخلوقات کو انسان کے لئے مسخر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان تمام مخلوقات کو انسان کی خدمت اور نفع رسانی میں لگادیا جائے۔ ان میں بہت سی چیزیں کو تو اس طرح خدمت میں لگادیا کہ ان کو انسان کا تابع فرمان بھی بنا دیا وہ جس وقت جس طرح چاہے ان کو استعمال کرتا ہے، بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ ان کو انسان کے کام میں لگادیا گیا ہے کہ وہ انسان کی خدمت میں لگی ہوئی ہیں، مگر

بقضاء خلقی حکمت و آئی ان کو انسان کے تابع نہیں بنا دیا۔ جیسا کہ آسمانی مخلوق اور سیارات اور برق و باران و دیگر کائنات کو انسان کے حکم کا تابع بنا دیا جاتا تو انسانوں کی طبائع اور مزاج اور حالات کے اختلافات کا ان پر اثر پڑتا۔ ایک انسان چاہتا کہ آفتاب جلدی طلوع ہو چکا دوسرے کی ضرورت اس پر موجود ہوئی کہ اس میں دیر لگے۔ ایک شخص بارش مانگتا دوسرا سفر میں ہے کھلے میدان میں ہے وہ چاہتا کہ بارش نہ ہو۔ تو یہ متضاد تقاضے آسمانی کائنات کے عمل میں تضاد اور فعل پیدا کرتے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان سب چیزوں کو انسان کی خدمت میں لگا دیا۔ غلام کا تابع بن کر نہیں بنایا یہ بھی ایک قسم کی تمیزی کی وہ اللہ علم و اسبق علی کل شئ و اللہ اعلم بما یخفی عن العباد۔ اسباق کے معنی چھپنے کرنے کے ہیں معنی یہ ہیں کہ کھل کر یا اللہ تعالیٰ نے تم پر اپنی ظاہری نعمتوں کو اور یہ اپنی نعمتوں کو ظاہری نعمتوں سے مراد وہ نعمتیں ہیں جو انسان اپنے حواس خمسہ سے محسوس اور معلوم کر لیتا ہے۔ مثلاً شہن صورت، اعضائے انسانی کما اللہ والی اور ہر عضو کو ایسے تناسب سے بنا دیا جو اس کے عمل میں زیادہ سے زیادہ ہمیں بھی جو اور اس کی شکل و صورت کو بھی نہ لگا رہے۔ اس طرح برزخ مال و دولت، اسبابِ معیشت، تندرستی اور غلات یہ سب ظاہری نعمتیں اور محسوسات نعمتیں ہیں اسی طرح دین اسلام کو پسند کرو دینا اور اللہ و رسول کی اطاعت کی توفیق ہونا اور اسلام کا دوسرے دین پر غالب آنا اور دشمنوں کے مقدہ ہر میں مسلمانوں کی مدد ہونا بھی انہی نعمتوں کا مظہر ہیں داخل ہیں۔ اور بطنی نعمتیں وہ ہیں جو انسان کے قلب سے متعلق ہوں، جیسے ایمان اور اللہ تعالیٰ کی معرفت اور علم و عقل، یقین اخلاق گناہوں کی پرہیزگاری اور جرائم پر فوری سزا ملنا وغیرہ ہیں۔

وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْكُمْ رِيحٌ غَائِبَةٌ لَخَفَّتَ الْغَمَمُ ۚ

معلومات اور اپنی قدرت کے تصرفات اور اپنی نعمتوں کی ایک مثال دی ہے کہ وہ خوبتر ہے کہ یہ نہ کہیں زبان سے کہہ سب اوہا ہو سکتے ہیں نہ کسی قلم سے سب کو لکھا جاسکتا ہے۔ مثال یہ فرمائی کہ ساری زمین میں جتنے درخت ہیں اگر ان کی سب شاخوں کے قلم بنائے جائیں اور ان کے لکھنے کے لئے سمندر کو روشنی بنا دیا جائے اور یہ سب قلم حق تعالیٰ کی معلومات اور تصرفات قدرت کو لکھنا شروع کریں تو سمندر ختم ہو جاتا ہے گا اور معلومات و تصرفات ختم نہ ہوں گے اور ایک سمندر نہیں اس جیسے سات سمندر اور بھی شام کر دیتے جائیں، جب بھی سب سمندر ختم ہو جائیں گے لیکن اللہ کے کلمات ختم نہ ہوں گے۔ کلمات اللہ سے مراد اس کے علم و حکمت کے کلمات ہیں (روح و مہر) اور شیون قدرت اور

نما ہے آج بھی اس میں داخل ہیں۔ اور سات سمندر سے مطلب یہ نہیں کہ کہیں سات سمندر موجود ہیں، جسے مراد یہ ہے کہ ایک سمندر کے ساتھ فرض کرو اور سات سمندر مل جائیں جب بھی ان سے سب کلمات اللہ کو ضبط نظر میں نہیں لایا جاسکتا۔ اور سات کا عدد بھی الجور مثال ہے جسے مقصود نہیں۔ اور دلیل اس کی دوسری آیت قرآن ہے جس میں فرمایا کہ  
 فَلْيُؤْكَلِ الْبَاقُونَ مِنْ أَذَى الْكَفَّاتِ لَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا لَّنُفْلِخَ الْفُلُكُنَا  
 قَلِيلًا وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا  
 بنا لیا جائے تو سمندر کا ہو جائے گا اور کلمات اللہ محفوظ ہوں گے اور صرف یہی سمندر نہیں اسی جیسے اور سمندر کو بھی شام کر دیں تب بھی بات یہی رہے گی۔ اس آیت میں ہر شبہ  
 فرما کر اشارہ کر دیا کہ یہ سمندر دو رنگ چلا جائے کہ اس سمندر کے مشی دوسرا سمندر مل گیا  
 پھر اس کی مثال تیسرا چوتھا جو حق سمندروں کی کشتی ہی مقدار فرض کرو۔ ان کی روشنائی  
 سمات اللہ کا واسطہ نہیں کر سکتی عقلی طور پر وجہ ظاہر ہے کہ سمندر سات نہیں سات ہزار  
 بھی ہوں وہ بہرحال محدود اور متناہی ہیں اور کلمات اللہ یعنی معلومات اللہ غیر متناہی ہیں  
 کوئی متناہی چیز غیر متناہی کا واسطہ کیسے کر سکتی ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت مبارکہ دس کے ایک سوال کے جواب میں نازل  
 ہوئی۔ وجہ یہ تھی کہ تورات کی آیت ہے وَتَمَّأُؤُاْ وَيَسْخَرُونَ مِنَ الْفُلُكُنَا لَنُفْلِخَ الْفُلُكُنَا  
 تمہیں نہیں دیا گیا مگر حضور اس علم ربیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدنیہ میں تشریف  
 لائے تو چند مبارکہ حاضر ہوئے اور اس آیت کے، سے میں معارف کیا کہ آپ جو کہتے  
 ہیں کہ تمہیں متوا علم دیا گیا، یہ آپ نے اپنی قوم کا حال ذکر کیا ہے، یا اس میں آپ ہیں  
 بھی داخل کیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مراد سب ہیں، یعنی  
 ہماری قوم بھی اور یہود و نصاریٰ بھی تو انہوں نے یہ معارف کیا کہ ہیں تو اللہ تعالیٰ نے  
 تورات عطا فرمائی ہے، جس کی شان فضیلتی تعجب تھی، یعنی ہر چیز کا بیان ہے، آپ  
 فرمایا کہ وہ بھی عجب آئی کے معجزہ میں قبیل ہی ہے۔ پھر تورات میں جتنا علم ہے اس کا بھی  
 تقدیس پر علم نہیں، بقدر کفایت ہی ہے، اس لئے علم آہی کے مقابلہ میں ساری آسمانی  
 کتابوں اور سب انبیاء کے علوم کا مجموعہ بھی قبیل ہی ہے۔ اسی کلام کی تائید کے لئے  
 یہ آیت نازل ہوئی۔ وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا وَلَنُؤْخِرَ الْفِتْنَةَ قَلِيلًا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمَ لَا تَجْزِي وَالِدٌ عَنْ  
 وَلَدِهِ: بچے پر اپنے رب سے ڈرو اور اس دن سے کوئی باپ اپنے  
 وَلَدِهِ وَلَا مَوْلَا وَلَا حَاجٌّ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ  
 حَقٌّ کہہ دے اور نہ کوئی بی بی پر بچہ کہہ دے نہ بچہ کی جگہ پر بی بی، بیشک اللہ کا وعدہ  
 حَقٌّ فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِنَّ اللَّهَ لَا يَغُرُّ كُفْرًا لِلَّهِ  
 تَجِبُ، سو تم کو نہ بھگائے دنیا کی زندگی اور نہ دھوکا دے تم کو ان کے نام  
 الْخُرُوفِ ۝ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ عِلْمِ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ  
 سَہ دہ دہا باز، بیشک اللہ کے پاس سے قیامت کی خبر اور اتارنا ہے مینر  
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا  
 اور جانتا ہے نہ کہ بطن میں، نہ کسی بچہ کو معبود نہیں کہیں کو کیا کرے کچھ  
 وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝  
 اور کسی بچہ کو نہ نہیں کہیں کہ میں میں مرے گا، تحقیق اللہ سب کچھ جاننے والا خبر دہا

## خُلاصۃ تفسیر

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو اور کمزور و غمگین چھوڑ دو اور اس دن سے ڈرو  
 جس میں نہ کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے کچھ معاذ اور نہ کوئی بی بی بچہ  
 دہا اپنے بچہ کی طرف سے خدا ہی معاذ اور نہ کوئی معبود نہ اپنے دہا حاضر رہے۔ کیونکہ اس  
 کی نسبت اللہ کا وعدہ ہے اور بیشک اللہ کا وعدہ سچا (جوتا) ہے سو تم کو نہ دنیاوی زندگی  
 دھوکا دے نہ ڈالے کہ اس میں بہتک جو کہ اس دن سے غافل رہو اور نہ تم کو وہ دھوکا  
 دہا (شیطان) اللہ سے دھوکا دے نہ ڈالے کہ تم اس کے اس بہکانے میں آج و کہ اللہ تم کو  
 عذاب نہ دے گا جیسا کہ کرتے تھے وَلَئِنْ كَرِهْتَ لَئِنْ تَرَىٰ لَئِنْ تَرَىٰ لَئِنْ تَرَىٰ لَئِنْ تَرَىٰ  
 بیشک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے اور وہی اپنے تم کے موافق فیض برسانے والا ہے  
 علم اور قدرت بھی اسی کے ساتھ خاص ہے اور وہی جانتا ہے جو کچھ دہا کا لڑکی کا ہو کہ  
 رحم میں ہے اور کوئی شخص نہیں ہوتا کہ وہ کل کی کل کر جائے (اس کی بھی اسی کو خبر ہے)



یعنی جو لوگ لڑتے اور نہ کی اور نہ کرنا میں ان کے تعلق ہوتی، یعنی وہ بھی قومیں  
مومن تھیں تو ان کی ذمہ داری ان کے باپ صاحبان کے ذمہ میں پہنچا دی گئی، اگرچہ  
ان کے اپنے اہل اس ذمہ کے قریب نہ ہوں مگر صرف وہ ذمہ کی برکت سے قیامت میں بھی  
ان کو یہ نفع پہنچے گا کہ وہ ذمہ کے مقدم پر پہنچا دیے جائیں گے۔ مگر اس میں شرط یہ ہے کہ  
اولاد مومن ہیں اگرچہ عمل میں کچھ کوتاہی ہوئی ہو۔

اس طرح ایک دوسری آیت میں ہے عَشْرَةُ عَشْرَةٍ عَشْرَةٍ عَشْرَةٍ عَشْرَةٍ عَشْرَةٍ عَشْرَةٍ  
ان آیتوں کے تحت تفسیر میں مذکور ہے کہ ان آیتوں میں داخل ہونے کے اور  
ان کے ساتھ وہ لوگ بھی داخل ہوں گے جن کے باپ یا بھائی اور اولاد میں سے اس  
قابل ہوں گے اور لو قابل ہونے سے مومن ہونا ہے۔

ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوا کہ باپ اور اولاد و اسی طرح خیر بزرگ ہی اگر  
مومن ہوں تو ان کے بھائی یا بھائی سے دوسرے کو محشر میں بھی ذمہ پہنچا دیا جائے گا  
مستند روایات حدیث میں اولاد کے باپ کی شفاعت کرتے ہوئے مذکور ہے، اس سے ثابت  
ہوا کہ وہ اپنے ساتھ کوئی باپ لینے کو دیتے ہیں، باپ کو شرف میں کوئی ذمہ نہ پہنچا دیا جائے گا،  
یہ اسی صورت میں ہے کہ ان میں سے ایک مومن ہو دوسرا کافر یا کافر ہو۔

فان اهل کلابان یا ذمہ کی ذمہ داری کے لیے باپ لینے کو نفع نہ پہنچا  
دیا جائے گا تو بھائی یا بھائی کی صورت میں ذمہ پہنچا دیا جائے گا کہ ان کے ساتھ ذمہ داری  
اور دوسری بات یہ ہے کہ ان کے لیے ایک یہ کہ اس کو بھائی سمیہ کی صورت میں بھی  
فرمایا، دوسرے اس میں ذمہ کے لیے بھائی کو ذمہ اختیار فرمایا۔ محکم اس میں یہ ہو کہ  
بھائی سمیہ یہ نسبت فعلیہ کے لیے وہ مقرر ہوتا ہے۔ اس تفسیر میں اس فرق کی طرف اشارہ  
کر دیا جو باپ اور اولاد میں ہے کہ باپ کی محبت اولاد کے ساتھ اشد ہے، اس کی جگہ  
اولاد کی محبت کا یہ وہ دینا میں بھی نہیں ہوتا محشر میں نفع رسائی کی فنی قوت دونوں سے رکھ  
گئی، مگر اولاد کی عدم نفع رسائی کو نوک کر کے چون فرمایا۔ اور غلط فہمی کے لیے اولاد  
اختیار کرنے میں یہ محکم ہے کہ اولاد صرف اولاد کو کہا جاتا ہے اور غلط فہمی اور اولاد  
کی اولاد کو بھی شامل ہے۔ اس میں دوسرے نسخ سے اسی مضمون کی تائید اس طرح ہو گئی کہ  
تو صلیبی بیٹا بھی باپ کے کام نہ آئے گا، قیامت پرانے نے کا حال معلوم ہے۔

اور دوسری آیت میں پانچ چیزوں کے ذکر کا یا مخصوص حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص  
ہونا، اس کے سوا کسی مخلوق کو ان کا علم نہ ہونا بیان فرمایا ہے۔ اور اسی پر سورۃ لقنن ختم



کی گئی ہے۔

اِنَّ اِنَّهٗ جَعَلَهَا عَلٰمًا مِّنْ ذٰلِكَ ۚ وَ يُكَذِّبُ الْقَوْمُ وَ يَقْلِبُوْا مَا فِیْ اَنْۢبَاۡهِمْ وَ مَا  
 عَنِیْہُمْ سَلٰسًا اَوْ اَرْبَعًا ۚ فَاَمَّا ذٰلِکَ فَمِنْ قَبْلِہِمْ اَنْۢبَاۡیَ اَمَّا هٰۤیۡہُمْ فَمُتَوَسِّطُوْنَ اِیۡنِیۡں ہستی کے  
 پاس ہے، علم قیامت کا کہ کس سال کس پہنچ میں آئے گی، اور وہی بارش کو اتارتا ہے اور  
 وہی جانتا ہے جو ختم، درمیان ہے کہ لڑائی ہے یا لڑکا، دیکھ سکے صورت کا ہے، اور کوئی  
 شخص نہیں جانتا کہ وہ کب لڑائی خیر ہستہ میں سے کیا حاصل کرے گا، اور کوئی  
 نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مریے گا۔

پہلی تین چیزوں میں اگرچہ یہ تصریح نہیں کی گئی کہ ان کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں  
 ہے، مگر کلام الہی میں اسے ذکر کیا گیا ہے جس سے ان چیزوں کے علم کا انحصار علم الہی میں  
 معلوم ہوتا ہے، اور ذوق و ذہنوں میں اس کی تصریح موجود ہے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا  
 کسی کو نہیں، اسنی پانچ چیزوں کو سورۃ انفاس کی آیت میں مضاف الغیب فرمایا گیا ہے  
 وَ جَعَلْنَا مَدَیۡنَہٗہُمُ الْغَیۡبِ ۚ وَ جَعَلْنَا اَیۡۡہُہُمُ الْغَیۡبِ ۚ وَ جَعَلْنَا اَیۡۡہُہُمُ الْغَیۡبِ ۚ  
 کیا کہ فی تنبیر باننا ان کو جس سورۃ میں آیت کے؟ حدیث میں اس کو مضاف الغیب فرمایا گیا ہے  
 مضافہ اویس کی طرح حالت کی سمجھ ہے، کھنٹی یا پانی کو کہتے ہیں جس سے فضل کہتے ہیں ....  
 مراد اس سے اصول الغیب میں، جس سے معلوم ہے غیب کہتے ہیں۔

اس سورت کی تفسیر بقدر ضرورت سورۃ نمل کی آیت فوق لا یغفرہم  
 فی الغُیۡبِ وَ اَلَا تَعْلَمُ اَنَّ الْغَیۡبَ اِلَّا اللّٰہُ اَعْلَمُ اَلۡہِیۡہِہٖہٗمُ  
 مسئلہ علم غیب | اس آیت میں مضاف غیب کو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہونا صراحت بیان فرمایا گیا ہے اور  
 یہی چاروں آیت کا حقیقہ صفا و خطہ ہے، آیت نہایت میں جو صرف پانچ چیزوں کو  
 خصوصیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ ان کا علم کسی مخلوق کو نہیں، صرف اللہ تعالیٰ ہی  
 ان کو جانتا ہے، یہ کوئی غیبی نہیں کہ لئے نہیں، ورنہ سورۃ نمل کی آیت سے تضاد ہو جائیگا  
 بلکہ ان پانچ چیزوں کا خاص امتداد بنانے کے لئے یہ ہیں ان کا ذکر فرمایا ہے۔

اور جو تفسیر میں دہشتہ کی یہ ہے کہ ہم خود پر جن غیب کی چیزوں کو انسان معلوم  
 کرنے کا شائق ہوتا ہو، وہی پانچ چیزیں ہیں علم غیب کو دعویٰ کرنے والے بخود ہی چیزوں  
 کی خبریں دگوں کو بتا کر پناہ مں غیب ہونا ثابت کرتے ہیں، وہ بھی پانچ چیزیں ہیں، اور  
 بعض روایات میں ہے کہ کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی پانچ چیزوں  
 کے متعلق دریافت کیا تھا اس پر یہ آیت نازل ہوئی جن میں ان پانچوں کے علم کو اللہ تعالیٰ

کے ساتھ مخصوص ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ (روح)

اور حدیث میں جو روایت ابن عمرؓ بن مسعودؓ کا یہ ارشاد آیا ہے کہ اُوَ تَبِيتُ مَقَالِيْمَ نَحْلٍ تَنْقُلُهَا اِلَّا اِلَى الْفَتَنِسِ (اور حیرت انگیز بات یہ کہ میں لفظ کو تبت سے لے کر وہاں تک لے جاتا ہوں جہاں تک کہ اس میں لفظ الفتنہ نہ ہو) خود یہ بات واضح کر دی کہ ان پانچ چیزوں کے علاوہ جن غائبات کا اسم غصہ سے متعلق ہے ان میں سے کسی کو حاصل ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور وحی دیا گیا تھا اس لئے وہ غیب کی تعریف میں شامل نہیں کیو کہ انبیاء علیہم السلام کو ہدیہ وحی اور ایسا کو ہدیہ جو انبیاء میں سے کسی کو ہدیہ نہیں دیا گیا ہے اور جتنا چاہتا ہے اپنے فرشتوں اور رسولوں اور مقبول بندوں کو عطا فرما دیتا ہے۔ قرآن کریم میں ان کو اَنْبِیَاۥُ الْغٰیْبِ فرمایا گیا ہے مِنْ اَنْبِیَاۥُ الْغٰیْبِ لَوْ جِئْتُمُوۤا لَبِئْسَ مَا لَكُمُ الْاَوَّلٰی (اگر تم لوگ ان کے پاس جاتے تو کیا تم کو پہلا کیا ملتا)۔

اس لئے مطلب حدیث کا یہ ہے کہ ان پانچ چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے ایسا مخصوص فرمایا ہے کہ بطور انبیاء غیب کے بھی فرشتے اور رسولی کو اس کا علم نہیں دیا گیا اس کے علاوہ دوسری غیبیات کا علم بہت کم انہیں رہیں گے انہیں اسلام کو ہدیہ دیا گیا ہے۔

اس تقریر سے بھی ایک اور یہ ان پانچ چیزوں کے مخصوص ذکر کی معلوم ہو گئی۔

ایک شہد اور جواب [خصوصیت ہے اس میں بھی نہ من طور سے پانچ ذکرہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان کا علم کسی پیغمبر کو ہدیہ وحی بھی نہیں دیا جاتا اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ پیغمبر کسی کو کبھی معلوم نہ ہوں، حالانکہ اوقت کے بہت سے انبیاء اللہ سے ایسے پہلے اشارہ و اتقہ منقول ہیں کہ انہوں نے کہیں نہ کہیں کی خبر دی کہ کسی حق کے متعلق کوئی خبر دی کہ کسی کے متعلق آئندہ کسی حکم کے کرنے یا نہ کرنے کی خبر دی کہ کسی کے مرنے کی جگہ متعین کر کے بتلادی اور پھر یہ پیش گوئی مشاہدہ سے صحیح بھی ثابت ہوئی۔

اس طرح بعض نبوی یا جبرہ رس و خبر کا حق بن گئے ان چیزوں کے متعلق بعض خبریں دیتے ہیں اور بعض اوقات وہ صحیح بھی ہو جاتی ہیں، تو پھر ان پانچ چیزوں کی غصہ سے علم انہیں کے ساتھ کس طرح رہی۔

اس کا ایک جواب تو وہی ہے جو سورۃ نمل میں تفصیل سے آچکا ہے، اور اختصاراً



کو ان خشب کا علم جزئی بھی انبیاء و اولیاء کو نہ ملتا ہے۔ اجماع ہر قدر مخلوق کو منظور ہوتا ہے خط فرمان ملتا ہے۔ جو مختاب اللہ علیہ السلام ہے اس کو تحقیقی معنی کے اعتبار سے علم الغیب نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ غیب کی خبریں انبیاء الغیب اکابر جانتے ہیں۔

ذات مطلقہ خدا تعالیٰ اس آیت میں پانچ چیزوں کے علم کا حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے ایک خاص اہتمام کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہے جس کا ظاہری مضمون یہ ہے کہ ایک ہی عنوان سے پانچ چیزوں کو مشاہدہ کرنا ممکن ہے۔ جو کہ خدا تعالیٰ کی ذات سے ہے۔ یہ خصوصیت ہر کسی مخلوق کو ان کا علم نہیں دیا گیا۔ مگر آیت مذکورہ میں ایسا نہیں کیا گیا۔ بلکہ بتلانی میں چیزوں کے علم کو مشہدات طور پر اللہ کے لئے خاص ہونے کا ذکر فرمایا اور دو چیزوں میں غیر اللہ سے علم کی نفی فرمائی۔ پہلی تین چیزوں میں بھی علم سے محنت یعنی قیامت کا ذکر کیا۔ طرح فرمایا کہ انشاء اللہ یصلو علیہ علیہ یعنی اللہ ہی کے پاس ہے علم قیامت کا۔ اور دوسری چیز کا ذکر عنوان بدل کر ہر قسم میں اس طرح ذکر فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ انما رہے بارش۔ اس میں بارش کے علم کا ذکر ہی نہیں۔ بلکہ اس میں بارش کا ذکر ہی نہیں۔ چہرہ کا ذکر چہرہ عنوان بدل کر اس مرتبہ فرمایا کہ فیض اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اس آیت میں عنوان کو بلا حلت کلام کو ایک نقش بھی کہہ جاسکتا ہے۔ یہ غور کرنے سے اس میں کچھ اور نکاتیں بھی معلوم ہوتی ہیں۔ جو ان الفاظ میں مسرت سے بیان فرمائی ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ آخری دو چیزیں یعنی اللہ ہر گھل میں انسان کی بات کہے گئے۔ اور یہ کہ وہ کس زمین میں درجہ خود انسان کی ذات کے متعلق نہایت میں ان میں امتیاز ہو سکتا تھا کہ انسان ان کا علم حاصل کر لے اس لئے ان دونوں میں خصوصیت سے غیر اللہ کے علم کو معنی کر کے بیان فرمایا گیا۔ جس سے پہلی تین چیزوں کا علم غیر اللہ کے لئے نہ ہوتا۔ ہرچہ اولیٰ ثابت ہو گیا کہ جب انسان خود اپنے علم و ہنگام سب کو اور ان کی اجتہاد فی موت اور اس کی جگہ نہیں جانتا تو آسمان اور نزدیک نظر اور شہدہ دور کی اندھیروں میں نفی ہیج کو کیا جانے گا اور آخری چیز میں صرف مکان موت کا علم انسان کو نہ ہوتا۔ بیان فرمایا ہے حال حال مکانی موت کی طرح زمانہ موت بھی انسان کے علم میں نہیں ہوتا۔ وہ یہ ہے کہ مکانی موت اگرچہ حتمی طور پر معلوم نہ ہو مگر قہری حکمت کے اعتبار سے اللہ ہی کچھ سمجھ سکتا ہے۔ کہ جہاں جہت بہنا ہے وہیں مے لگا اور کم زکم وہ مکان جس میں ہو کر مہا ہے دنیا میں موجود تو ہے۔ بخلاف زمانہ موت کے جو زمانہ مستقبل ہے ابھی دو دین بھی نہیں آیا۔ تو جو شخص مکانی موت کو موجود بالنعی ہونے کے باوجود نہیں جانی سکتا۔ اس کے متعلق

فصوحہ کیسے کیا جاتا ہے کہ زمان موت جس کا اس وقت وجود ہی نہیں اس کو باقی ہے۔  
خود یہ ہے کہ میں ایک چیز کی نفی سے خود وجود دوسری چیزوں کی نفی اور وجہ اولیٰ  
معلوم ہو جاتی ہے۔ اس لئے جو دونوں کو منفی عنوان سے بیان فرمایا۔ اور پہلی تھا چیزیں تو  
انسانی دسترس سے خارج حالت میں خود ہی خارج ہیں ان میں انسان کے علم کو دخل نہ تھا  
واضح ہے۔ اس لئے اور میں مثبت عنوان اختیار کر کے ان کا اختصاص حق تعالیٰ کے ساتھ  
بیان کر دیا گیا۔

بیان کرو یا کیا۔  
اور ان میں سے پہلے پہلے کو جملہ اسمیہ سے اور بعد کے دونوں جملوں کو فعلیہ کے عنوان سے ذکر کرنے میں شاید یہ سخت ہے کہ قیہ مت و ایک مفرقتین ہے اس میں تہذیب و نہیں اختلاف نزول منظر اور عمل کے کہ ان کے حالات میں تہذیب و ہونا رہتا ہے اور عمل فعلیہ تہذیب پر ولایت کرتا ہے اس لئے ان دونوں میں وہ مستحکم کیا گیا اور ان دونوں میں کئی اصل کے حالات میں تو عمل ہی کا ذکر فرمایا و تفسیر فی الزمر حدیث اور نزول بارش میں غم کو ذکر ہی نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ یہاں بارش نازل کرنے کو ذکر کر کے منہ یہ بھی بند دیا کہ بارش جس سے افسان کے خزاں میں منہ فزع و ابستہ ہیں وہ اللہ ہی کے کرنے سے آتی ہے اور کسی کے تصرف میں نہیں اور اس کا علمی اختصاص تو سیاسی حکام ہی سے ثابت ہو جاتا ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

$\frac{1}{2}$      $\frac{1}{2}$      $\frac{1}{2}$   
 0.5    0.5    0.5

سورة لقمان بحمد الله  
في رواية مسند



## معارف و مسائل

مَا أَشْفَعُكَ قَوْلِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ، نذیر سے مراد اس جگہ رسول ہے، مطلب یہ ہے کہ قریش کے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی رسول نہیں آیا تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انبیاء کی دعوت بھی ان کو اب تک نہ پہنچ چکی تھی، کیونکہ دوسری آیت قرآن میں واضح طور پر ارشاد ہے: وَإِنْ مِنْكُمْ أَشْجَعَةٌ إِذَا هُمْ يَنْتَهِزُونَ، یعنی کوئی امت اور جماعت دنیا میں ایسی نہیں جس میں کوئی نذیر نہ آئے ہو، اور اس کی طاعت و دعوت دینے والا نہ آیا ہو۔

اس آیت میں لفظ نذیر اپنے عام معنی میں ہے، یعنی اللہ کی طرف سے دعوت و نذیر والا وہ نواہ رسول اور پیغمبر یا ان کا کوئی نائب علیحدہ یا عالم دین، قواس آیت سے تمام امتوں اور جماعتوں تک توحید کی دعوت پہنچے گا، معلوم ہوتا ہے، وہ اپنی جگہ میں، درست اور حق تعالیٰ کی رحمت و مائدہ کا مقتضی ہے، جیسا کہ بوحیان نے فرمایا کہ توحید اور ایمان کی پھر کسی زمانے اور کسی مکان اور کسی قوم میں کبھی منقطع نہیں ہوتی، اور جب ہمیں نبوت پر نہ دراز ہو، گذر جانے کے بعد اس نبوت کا علم رکھنے والے علماء بہت کم رہ گئے تو کوئی دوسرا نبی، رسول، نبوت ہو گیا، اس کا منقطع ہونا ہی ہے کہ اقوام عرب میں بھی بعد از نبوت توحید کی دعوت پہلے سے مندرجہ پہنچتی ہوگی، مگر اس کے لئے یہ مندرجہ نہیں کہ یہ دعوت خود کوئی نبی و رسول نے کر آیا ہو، ہو سکتا ہے کہ ان کے بائیں علماء کے ذریعہ پہنچ گئی ہو۔ اس لئے اس سورۃ اور سورہ یسین وغیرہ کی وہ آیتیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قریش عرب میں آپ سے پہلے کوئی نذیر نہیں آیا تھا، مندرجہ ہے کہ اس میں نذیر سے مراد مطلقاً معنی کے اعتبار سے رسول و نبی ہو، اور مراد یہ ہو کہ اس قوم کے اندر آپ سے پہلے کوئی نبی و رسول نہیں آیا تھا، اگرچہ دعوت ایمان و توحید دوسرے ذرائع سے یہاں بھی پہنچ چکی ہو، زیادہ فرمت، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بہت سے حضرات کے متعلق یہ ثابت ہوا ہے کہ وہ قریش، ہاشم و اسمعیل علیہم السلام پر حق مسلم تھے، توحید پر ان کا ایمان تھا، بہت برائی اور جہنم کے لئے قربانی دینے سے متفرگ تھے۔

روح المعانی میں موسیٰ بن عقبہ کی معافی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ زیوں غزوہ قبل جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نبوت سے پہلے آپ سے ملے بھی تھے، مگر نبوت سے پہلے ان کا اعتقاد اس سال میں ہو گیا، جس میں قریش نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی اور یہ واقعہ آپ کی نبوت سے پانچ سال پہلے کا ہے، ان کا ماں موسیٰ بن عقبہ نے یہ نقل کیا ہے۔





الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي أَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ

رحم والا۔ جس نے خوب بنائی جو چیز بنائی اور شروع کی انسان کی پیدائش

مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝

ایک گانے سے۔ پھر بنائی اس کی اولاد پڑھنے ہوتے بے قدر پانی سے۔

ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ

پھر اس کو برابر کیا اور سوجائی اس میں اپنی ایک جان اور بنا دیے تمہارے سنے کان اور

الْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝

آنکھیں اور دل تم بہت تقوڑا شکر کرتے ہو

## خُلاصۂ تفسیر

اللہ ہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور اس مخلوق کو جو ان دونوں کے درمیان

میں ہو جو ہے جو روز کی نعمت دار میں پیدا کیا پھر عرض پر جو مشاہد ہے تخت سلطنت کے

اس طرح اس کا تم راو جلوہ فرما ہوا اور جو کہ اس کی شان کے لائق ہے وہ ایسا حکیم ہو کہ ہر دلوں

اس کی رضا و ان کے نہ تمہارا کوئی مددگار ہے اور نہ سفارش کرنے والا الذی اللہ اذن سے

شفاعت ہو جائے گی اور نصرت کے ساتھ اذن ہی متعلق نہ ہو گا اس کو کیا تم سمجھتے نہیں ہو کہ

ایسی ذات کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور وہ ایسا ہے کہ آسمان سے دیکر زمین تک

رہنے امور میں ہر امر کی وہی آمر و آمر اور منتظم امر کرتا ہے، پھر ہر امر اس کے حضور میں

ہو کر جانے لگا ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہاری شمار کے موافق ایک ہزار برس

کی ہو گی یعنی قیامت میں سب امور اور ان کے متعلقات اس کے حضور میں پیش ہوں گے

سقوط تعالیٰ و انبیاء و رسل و امم و ملوک و ہر شے ہے جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا برکت

رحمت والا جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی (یعنی جس مصلحت کے لئے اس کو بنایا اس کے

مناسب بنایا) اور انسان (یعنی آدم علیہ السلام) کی پیدائش مٹی سے شروع کی، پھر اس

انسان یعنی آدم کی نسل کو خلاصہ اخلاط یعنی ایک بے قدر پانی سے (یعنی لطف سے جو

فضل ہو مضمین راجع غذا کا جس میں چار خلط خون، بلغم، سودا، صفرا ملتے ہیں) بنایا پھر

رمان کے رحم میں اس کے اعضاء درست کئے اور اس میں اپنی رطوبت سے روح پھونکی



اور ان سب سے زیادہ بڑے اور بڑے انسان کو بنا دیا ہے، جیسا کہ ارشاد فرمایا: "تَقْصِيصُ  
خُصْرَيْنِ" (قصص دو شخصوں کا بیان) یعنی ہم نے انسان کو سب سے زیادہ حسین تقویم اور  
بہتر شکل و صورت میں پیدا کیا ہے۔

یہ دو آدمی مخلوقات کو داد دیا تو ہر سو کشتی جو قبیح و زبردستی بھی جاتی ہوں، نکلتی،  
نہایت پر صاف نظر آتی اور پھر یہ سب نہایت اور درندے جانور و فسادوں  
جس سے انسان بچتا ہے، ان میں سے کوئی بڑا نہیں۔

ان کے ساتھ کیا کہتے ہیں؟  
خیر، جو تو انسان کوئی نہ لے میں، کوئی بڑا نہیں قدرت کے کارخانے میں  
خلقت کے وقت اسے ذرا کچھ بھی نہیں توہم پر اور اس حق و اعلیٰ میں کوئی  
موجود تو اس کی بدولت وجود پر ہی، کچھ نہیں ہے، نہ نباتات، نہ حیوانات، نہ وحش و اور انسان  
انسانی میں اس مطلق و اعلیٰ میں کچھ نہیں ہے، بلکہ اس مطلق بڑے سے ہوا سے جاتے  
پایں جیسے ہضم و ترش، شہوت و غیرہ کی قوت میں کچھ نہیں، ان کی بڑائی یہ ہے  
ان میں جنت و جہنم کے نیک و فاجر کرنے سے جتنی بڑے اپنے ہیں، میں تو ان میں کوئی چیز  
بہتر نہیں، کچھ وہ اس سے نہ سب سے بڑے تحقیق و حقیقت ہے، کہ وہ خیر ہی نہیں  
و اس سے بڑے اور ان کی وہ ہی قوت انسان کو سب و اکسما ہے، ان کے اپنے اختیار کو  
کسی جہ کے کرنے میں صرف کرنا، تو اس پیشہ سے سب حسن نہیں، بلکہ ان میں تفصیل  
ہے کہ ان تعالیٰ نے ان کی ہر بات، جس دی وہ سن نہیں، قبیح میں، و اللہ اعلم

وہ بڑا شخص و انسان و خداوندی، اس سے پیچھے یہ نہ کہ بڑا ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
ہم کی ہر چیز کو کچھ بنایا ہے، اس کے بعد اسے نہ کہو کہ فرمان ہوا ان سب میں زیادہ حسین  
ہے، اس کے ساتھ کہ ان قدرت کے اظہار کے لئے یہ بھی جلاوا یا کہ جس انسان کو ہم نے  
سب مخلوق سے زیادہ بہتر بنایا ہے، وہ یہ نہیں کہ اس کا مادہ تخلیق کچھ سب سے زیادہ  
اثر و وحی اور بہتر ہو گیا، اس نے سب سے بہتر ہو گیا، بلکہ مادہ تخلیق تو اس کا سب  
کچھ ہی تھا تو کو بنا گیا، پھر قدرت کا عمل و نمکنت، افسوس اس کترین چیز کو کہاں سے  
کہاں یہ دنیا کا اثر و مخلوقات قرار دیا گیا۔

وَإِذَا أَرَادْنَا نُنْزِلُ السَّمَاءَ سَاقِطَةً فَلَتَأْخُذُهَا غُيُومٌ كَثِيرَةٌ  
وہ وقت ہے جب ہم اس آسمان کو نازل کرتے ہیں، کیا تم کو غما بنتا ہے؟ کچھ نہیں

هَمْ يَلْقَاوِي رَقِيمٍ كَفِرُونَ ۝ قُلْ يَتُوفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

دہا ہے۔ ہا کی ملاقات سے منکر ہیں۔ تو کہہ دیجئے کہ تم کو فرشتہ موت کا جو

وَكُلْ يَكُونُ ثَمَرًا لِّرَبِّكُمْ مُرْجَعُونَ ۝ ۱۱ وَكَوْثَرِي إِذَا الْمَوْجُوتُونَ

تم پر معترض رہی پھر اپنے رب کی طرف پھر جڑ گئے۔ اور کثرت تو دیکھے جس وقت کہ منکر

نَاكِسُو أَرْءُورِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا لَعَلَّ

سراٹے ہوئے ہوں گے اپنے رب کے پاس اور ہم نے دیکھ لیا اور سنا لیا اب اگر مجھ کو

صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۝ ۱۲ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى سَا

کرنا چاہتا ہوں کہ تم کو نیکو آگیا۔ اور اگر ہم چاہتے تو ہر جانے پر ہدیہ کی راہ

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

لیکن ٹھیک بڑی بات کہ مجھ کو بھری جو دوزخ جنوں سے ورنہ میں سے

أَجْمَعِينَ ۝ ۱۳ قُلْ وَكُفَّ أَمْرًا لِّسِنَتِهِمْ لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَٰذَا أَوْ نَارًا

اجمعی۔ سو اب چھوڑ دے تم نے بھلاؤ تو میرے دہانے سے تم سے کچھ

نَسِيتُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ۱۴

بھلاؤ تم کو اور چھو عذاب سزاؤ عرصہ اپنے کئے کو۔

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا بِهَا حُزُّوا وَسُجِدُوا ۝ ۱۵

ہماری باتوں کو وہی مانتے ہیں کہ جب ان کو پڑھنے سے گر پڑیں سجدہ کر کر

وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ ۱۶ تَتَجَافَىٰ

اور ہاں وقت کو یاد کریں اور جب کہ غیبوں کے ساتھ اور وہ بڑی جیس کرتے۔ جدا رہتی ہیں

جُؤُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۝ ۱۷

ان کی کمریں اپنے سونے کی جگہ سے ہٹاتے ہیں اپنے رب کو ڈر سے اور ہوا

وَسَمَاءٌ رَّاقِيَةٌ يَدْعُونَ ۝ ۱۸ قُلْ تَعْلَمُونَ مَا أَهْبَأْتُ لَكُمْ

دیا ہوا کچھ طرح کرتے ہیں۔ سو کسی جی کو معلوم نہیں جو عبادہ داری کے واسطے

مَنْ قَسَرَ آغْيُنَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ يُغْمَلْكَ ۖ أَفَمَنْ كَانَ

آنکھوں کی تختہ تک بدل اس کو جو کرتے تھے ۔ بھلا ایک جو ہے

مَوْمِنًا كَمَنْ كَانَ ذَا لَبِاسٍ ۚ أَلَمْ يَسْئَلْ ۖ أَمَّا الَّذِيْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

ایمان لگایا ہر ہر گواہ کے جو نافرمان گواہ نہیں ہر ہر جوتے ۔ سو وہ لوگ جو یقین لائے اور کئے

الصَّالِحِیْنَ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوٰی نُزُلًا یَسْمَاوْنَ ۚ أَلَمْ يَعْمَلُوا ۙ

کام بھلائی کے لئے باغ ہیں دہندہ کے ۔ سو فی انوکھوں کی وجہ سے ہو کرتے تھے

وَأَمَّا الَّذِیْنَ فَسَقُوا فَمَأْوٰیہُمُ النَّارُ ۚ كُلَّمَا أَسَٰدُوا ۙ

اور وہ لوگ جو نافرمان ہوئے سو ان کا گھر ہو سک ۔ جب جاوے گا تکلیف دہ اس

یَخْرُجُوا مِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا فَمِنْهَا

ہیں سے آتے دیکھتے ہیں پھر سی میں اور کہیں نہ کر پہنچو ۔ اس کا عذاب

الَّذِیْ كُتِبَ لَہٗ فَكُذِّبُوْنَ ۙ وَلَنْ يَنْفَعَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ

جس کو تم بھلائی کرتے تھے ۔ اور ایسا نہیں ہے ہم ان کو نہوڑا

أَلَا دُنِیْ ذٰلِكَ الْعَذَابِ ۚ أَكْبَرُ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُوْنَ ۙ

عذاب وہ اس سے بڑے عذاب کے تاکہ وہ بھیر آئیں ۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ دَسَّٰ بِیَدِیْہِ نَارًا عَٰوِضًا عَمَّا

اور کون ہے انصاف زیادہ اس جو سمجھا کہ اس کے دہ کی آواز پھر نہ ہو گیا ہوا

مِنَ الْمَجْرُمِیْنَ ۚ مُتَلَقِّمُوْنَ ۙ

اہم کو ان عہدگاروں سے بدلہ لینا ہے

## خلاصہ تفسیر

اور یہ کافر لوگ جہنم میں کہ ہم جب ان میں میں داخل ہو کر ہم سے دلاؤ جو گئے

تو کیا ہم پھر (قیامت میں) لئے جہنم میں آویں گے اور یہ لوگ اس بے گناہ و فاجر پرست

ہی نہیں میں یہ کہہ گا کہ برائے کے عنوان سے معلوم ہوتا ہے (مگر وہ حقیقت) وہ لوگ اپنے

وَقَدْ عَلِمْنَا

۱۵

رب سے ملنے کے شکر ہی میں (دور) استعمال کیا انکو یہ ہے آپ (جو اب) میں افرار ہو کر  
 کو تمہاری بی بی موت کو فرشتہ قبضہ کرتا ہے جو تو پر (اللہ کی طرف سے) متعین ہے، پھر تم  
 اپنے رب کی طرف لوٹ کر لائے جاؤ گے (جو اب) میں اس قسم و تو بھی عزتوں ہے اور  
 بیشک تم پیچ میں برعادت یا توفیق کے لئے ہے کہ موت بھی فرشتہ کے ذریعے آئے گی  
 جو جان سننے کے وقت تم کو اپنے دھڑلے گا جی جیسا: دوسری آیت میں ہے وَلَوْ تَرَكَیْ ذَا  
یَعْقُوْبَ الْاَنْیَیْنِ لَمَّا رَاَ الْفَسَادَ الَّذِیْ فِیْ رُحُوْنِھُمْ وَاَدَّارَھُمْ اَوْ اَدَّارَھُمْ اَوْ اَدَّارَھُمْ  
 کا انجام موت خاک ہی میں مل جائے گا، جیسا اَمَّا رَاَ الْفَسَادَ الَّذِیْ فِیْ رُحُوْنِھُمْ سے معلوم ہوتا  
 ہے اور (امما) جمع کے وقت جس پر رُحُوْنِھُمْ (ان) لوگوں کے حال (دنیویں)  
 دنیویں تو زمین کیسے ہو گئے، مگر جو ہمہ نہایت فزونی ہے، اپنے رب کے سامنے سر ہر گاہے (کری)  
 ہوں گے (اور کہنے ہوں گے) کہ اے ہمارے پروردگار جس (اب) ہماری آقا نہیں اور کہیں  
 کمال ملے (اور معلوم ہو گیا کہ پیغمبروں نے جو کچھ کہ سب حق تھا، سو ہم کو دنیویں میں پھر  
 پیچہ دیکھتے ہم (اب) کے ہر گز اب ایک کام کیا کریں گے (اب) ہم کو پورا یقین آ گیا اور  
 (یہ کہنا ان کے کارناموں کے لئے کہ) مگر ہم کو (یہ) منظور ہوا، کہ ضرور ہی یہ ہمارے  
 آئیں، تو ہم ہر اس شخص کو اس کی نجات کو ہستہ (مقتصد و تکلیف پہنچنے کے واسطے)  
 میں ضرور اعطاء فرماتے (جیسا کہ ہدایت) معنی مُتَّعِدًا لِّاَمْرٍ اَوْ اَمْرٍ (ان کو خطا  
 فرماتی ہے) اور لیکن میری (تو) یہ (ان کی تفسیر کی) بات (بہت سی) کہتوں سے (محقق  
 ہو چکی ہے کہ میں) تم کو چنانچہ انسان و دونوں (میں) ہر گز فرمیں گے ان اسے ضرور پہنچا  
 (اور بیان بعض کہتوں کا سورۃ نوہ کے اخیر میں یہی آیت کی تفسیر میں گزرا ہے)  
 تو ان سے کہا جائے گا کہ اب اس کو مزہ چھو کہ تم اپنے اس دن کے آئے کو ہونے  
 رہو ہم نے تم کو بچھڑ دیا (یعنی) رحمت سے محروم کر دیا جسکو جھٹانا مجاہد اکبر دیا، اور  
 (پھر) کہتے ہیں کہ مزہ چھو، تو ایک دور ہو کہ نہیں بلکہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ (اپنے حال  
 (جدا کی بدولت ابدی عذاب کا مزہ چھو) یہ تو کھٹکھاں اور ان کا حال ہوا، آجئے تو نہیں  
 کا حال (اور حال نہ ہو، یعنی) پس ہماری آیتوں پر تو وہ لوگ ایمان لے لے چکے ہیں کہ یہ  
 ان کو وہ آیتیں یاد دلائی گئی ہیں تو وہ سجدہ میں گر پڑتے ہیں (جس کی تحقیق سورۃ مائیدہ  
 کے دو مقام پر جام میں ہوئی ہے) اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ  
 (ایمان سے) ہنسنے نہیں کرتے (جیسا کہ فرقہ کا یہ ہے) وَلَا یُفْسِدُ فِیْ تَصَدِیْقِہِمْ  
 اقرار و اخراج کی حالت میں (اور حال کا حال) یہ ہے کہ شب کو ان کے پہنچنا چکا ہوں سے

ظہر ہو تھے میں رنواہ فرض عشاء کے لئے یا جہد کے لئے بھی اور اس سے سب روایتیں  
 صحیح ہو گئیں اور خالی ظہر ہی نہیں ہوتے بلکہ اس طور پر ظہر ہوتے ہیں کہ وہ لوگ اپنے  
 رب کو (ثواب کی امید سے اور عذاب کے خوف سے بھاگتے ہیں) اس میں غماز اور عدا  
 و ذکر سب مستحکم اور رہ رہی ہوئی چیزوں میں سے غریب کرتے ہیں (مضبب یہ کہ ایمان  
 لانے والوں کی یہ صفت ہے جن میں بعض قلوبیں ایمان کا موقوف علیہ ہیں اور بعض کامل  
 ایمان کا) سرکشی نفس کو خیر نہیں جو جو آنکھوں کی غلطی کا سامان ایسے لوگوں کے لئے خرافہ  
 غیب میں موجود ہے اور ان کو ان کے علم ایک اکہ صلا ملتا ہے (اور جب فریقین کمال  
 اور مال معلوم ہو گیا) تو اب تہذیب جو شخص مومن ہو کہ وہ اس شخص میں ہوا ہے گا جو  
 بے حکم (یعنی کافر) ہو۔ نہیں اور آپس میں (انجانہ لاف) برابر نہیں ہوتے (چنانچہ معلوم  
 بھی ہوا ہے) اور نہ جس مال میں برابر نہ ہونے کی تعلیم نہ کید کے لئے پھر بھی من لو کہ (جو  
 لوگ ایمان لائے اور سب نے اپنے کام کئے۔ سوائے کے لئے ہمیشہ کا ٹھکانہ بنائیں ہیں،  
 جو ان کے اعمال کے بدلے میں تصور کی مافیائے ہیں (یعنی مثل جہان کے ان کو یہ  
 چیزیں اگر ہم کے ساتھ میں گئی نہ کہ ساقی حجاز کی طرح بے قدر ہیں اور بے وقعت کے ہوا  
 اور جو لوگ بے حکم تھے سو ان کو ٹھکانہ اور نہ ہے وہ لوگ جب اس سے باہر نکلتا ہوا ہیں  
 (اور کفار کی طرف کو برہمیں گئے جو چاہے گہرائی کے اور دروڑوں کے قتل ہونے کے نکل نہ  
 سکیں گے، مگر اسے وقت میں یہ حرکت طبعی ہوتی ہے) تو پھر اسی میں دستبیل دیکر ہوا گئے  
 اور ان کو کہا جائے گا کہ وہ دوزخ کو وہ عذاب چھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے (اور یہ عذاب  
 موجود و آخرت میں ہو گا) اور پھر ان کو قریب کا (یعنی دنیا میں آنے والا) عذاب بھی  
 اس بڑے عذاب (موجود فی الآخرة) سے پہلے چھکا دیں گے (جیسے امراض و اسقام و مصائب  
 کذا فی الدنیا و موقوفہ) کیونکہ امراض و آفات حسب تصریح قرآن اکثر اعمال بد کے  
 سبب آتے ہیں تاکہ لوگ (متوب ہو کر گھر آئے) بر آئیں (مقولہ تعالیٰ ظہر انفس و الدنیا  
 یزچقون) پھر جو بار نہ آئے اس کے لئے عذاب اگر ہے ہی (اور ایسے لوگوں پر عذاب  
 ہونے سے کچھ توبہ نہ ہونا چاہئے کیونکہ) اس شخص سے زیادہ ظلم کون ہو گا جس کو اس کے  
 رب کی آیتیں یاد دلانی جائیں پھر وہ ان سے اعراض کرے (تو اس کے استحقاق عذاب میں  
 کیا شبہ ہے) اس لئے) ہم ایسے مجرموں سے بدلہ لیں گے :

## معارف و مسائل

قُلْ يَبْنَؤُا قَسَمٌ مِّثْلُ النُّجُومِ اَلَّذِي ذُوِ الْقُرْبَىٰ يَمْشِي ۚ سَمِيعٌ بَصِيرٌ  
 قیامت کو نہیں اور ان کے اس سب سے بڑا جواب تھا کہ نے اور مٹی جو بننے کے بعد دوبارہ  
 کیسے زندہ ہوں گے، اس آیت میں اس کا بیان ہے کہ تین موت پر وہیں دو اور بارگاہِ توبہ  
 خود حق تعالیٰ کی قدرت کا موازنہ ایک بڑا منظر ہے، تمام اپنی عظمت و جہیں سے سمجھتے ہو کہ ان کی  
 کی موت خود بخود آتی ہے، ہر ایک نہیں بلکہ اللہ کے نزدیک تھوڑی سی موت کا ایک وقت قرار  
 ہے، اور اس کے لئے فرشتوں کو ایک دفعہ تمام ہے جن میں ہر ایک تین علیہ السلام کو  
 کہ ساری دنیا کی موت ان کے ہتھکڑی میں دی گئی ہے جس شخص کی جس وقت اس صاحبِ  
 موت مقرر ہو چھوٹا اسی وقت وہ اس کی روح قبض کرتے ہیں آیت مذکورہ میں اسی  
 کا بیان ہے اور اس میں صلیب موت ہلکا ٹھنڈا ذکر کیا گیا ہے، اس سے اوپر آئیل  
 علیہ السلام میں اور ایک دوسری آیت میں قرآن ہے اَلَّذِي يَحْيِي الْمَيِّتَ فَبَشِّرْهُ بِمَا كُنْتَ  
 اس میں مولا کو ہلکا بھجوا دیا گیا ہے، اس میں شہید کو دو تین علیہ السلام کو تہنیت کا کام  
 انجام نہیں دیتے، ان کے تحت بہت سے فرشتے اس میں شریک ہوتے ہیں۔

قبض روح اور تکلیف الموت | اہم تفسیر مجاہد نے فرمایا کہ ساری دنیا تکلیف الموت کے سامنے  
 کے متعلق بعض تفصیلات ایسی ہے جیسے کسی انسان کے سامنے ایک کھجور کی کھجور کے سامنے  
 پڑے ہوں وہ جس کو چاہے اٹھائے یہ مملکتوں تک مرفوع حدیث میں بھی آیا ہے (ذکرہ  
 العسقلانی فی التذکرہ)

اور ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک انصاری  
 صحابی کے سر پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ میرے صحابی کے ساتھ فری کا معاملہ کرو  
 تک الموت نے جواب دیا کہ آپ معین رہیں میں ہر قوم کے ساتھ فری کا معاملہ کر چکا ہوں  
 اور فرمایا کہ جتنے آدمی شہیدوں میں دو بہات و دشمنیوں پہاڑوں میں یا دریا میں یا جنگ میں  
 ان میں ہر ایک کو دن میں پانچ مرتبہ دیکھتا ہوں۔ اس سے میں ان کے ہر چھوٹے بڑے سے  
 بلا واسطہ واقف ہوں، پھر فرمایا کہ اے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، یہ جو کچھ ہے اللہ کے حکم سے  
 ہے ورنہ میں اگر ایک پھر کی موت بھی قبض کرنا چاہوں تو مجھے اس پر قدرت نہیں، جب تک  
 اللہ تعالیٰ ہی کا امر اس کے لئے نہ آجائے۔

کیا یہ فریوں کی روح بھی تکلیف الموت قبض کرتے ہیں؟ | مذکورہ روایت حدیث سے معلوم ہوتا ہے



کہ پھر کی صورت بھی باذن خداوندی ملک الموت ہی قبض کرتے ہیں۔ حضرت امام باکست نے ایک سوالی کے جواب میں بھی فرمایا ہے، مگر میں دوسری روایات سے یہ معلوم ہوا ہے کہ فرشتے کے ذریعہ قبض روح انسان کے لئے مخصوص ہے، اس کی شرافت و کرامت کے لئے باقی جانور باذن خداوندی بغیر مصد فرشتے کے مر جائیں گے، ذکرہ ابن عطیہ از قرطبی، یہی مضمون ابو شیبہ، عقیس دیرلمی وغیرہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے مرفوعہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نامم اور حضرات الارض سب کے سب اللہ کی تسبیح میں مشغول رہتے ہیں آدمی ان کی زندگی ہے، جب ان کی تسبیح ختم ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کی روح قبض فرماتا ہے، اور ان کی موت ملک الموت کے سپرد نہیں۔ اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت ابن عمرؓ سے بھی روایت کی گئی ہے (منظری)

اور ایک روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے عزرائیل علیہ السلام کے سپرد ساری دنیا کی موت کا معاملہ کیا تو انہوں نے عرض کیا اے میرے پروردگار! آپ نے مجھے ایسی خدمت سپرد کی کہ ساری دنیا اور سب بنی آدم مجھے برا کہیں گے، اور جب میرا ذکر آنے لگا بُرائی سے کریں گے، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے اس کا تدابیر اس طرح کر دیا کہ دنیا میں موت کے پھول ہری اسباب اور امراض رکھ دیئے ہیں جن کے سبب لوگ موت کو ان اسباب و امراض کی طرف منسوب کریں گے آپ ان کی بدگوئی سے محفوظ رہیں گے (قرطبی فی التفسیر والتذکرہ)

اور امام ابو ذری نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جتنے امراض اور درد و زخم وغیرہ ہیں وہ سب موت کے قاصد ہیں، انسان کو اس کی موت یاد دلاتے ہیں، پھر جب موت کا وقت آجائے تو عکس الموت مرنے والے کو حق طلب کر کے کہتا ہے کہ اے ہندہ خدا میں نے اپنے آپ سے پہلے کتنی خبریں کھنے کا قصد کیے بعد و چراغے تجھے خبردار کرنے اور موت کی تیاری کرنے کے لئے بصورتِ امراض و عوارض بھیجے ہیں، اب میں آپہنچا، جس کے بعد کوئی دہ خبر دینے والا یا کوئی قاصد نہیں آئے گا اب تم اپنے رب کے حکم کو لے لو، تو گھٹے خواہ خوشی سے یا محجوری سے (منظری)

مسئلہ ۱۰۔ ملک الموت کسی کی موت کا وقت پہلے سے نہیں جانتا، جب تک کہ اس کو حکم نہ دیا جائے کہ فلاں کی روح قبض کر لو (خرجا احمد وابن ابی لدینہ عن عمرؓ و نظری)

تَبٰیءُ بَیْ جُؤْ جُؤْ عَنِ الشَّعْرِ اَجْمَ بَدَّ حَوْنٌ وَ قَسَمَ حَوْفًا وَ طَمَعًا، سابعہ

آیات میں کفار و مشرکین و منکرین قیامت کو تہمت تھیں اس کے بعد راجع فیض

پاؤں سے زمینیں تھلے ہیں کی خاص صفات اور ان کے لئے درجات عظیم کا ذکر ہے۔ ان زمینوں کی ایک صفت آیت مذکورہ میں یہ بتائی گئی ہے کہ ان کے پہلو اپنے بستروں کے انگ ہو جاتے ہیں، اور بستروں سے اٹھ کر اللہ کے ذکر اور دُعائیں مشغول ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ اللہ کی ناراضی اور عذاب سے ڈرتے ہیں، اور اس کی رحمت اور ثواب کے امیدوار رہتے ہیں یہی امید و بیم کی مٹی ملی حاکمت ان کو ذکر و دعا کیلئے مضطرب رکھتی ہے۔ نماز و تہجد

بستروں سے اٹھ کر ذکر و دعا میں مشغول ہو جانے سے مراد یہ نہیں ہے کہ ہر روز ایک نماز تہجد اور قوافل میں ہو سکر آٹھن کے بعد چڑھ جاتی ہیں (یوفی الحسن و الجاہد والکمال والا ذرا علی) اور روایت حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

مسماہ، ترندی، نہانی وغیرہ میں حضرت مودین جیسے روایت ہے کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھا، ایک روز میں وہ ان سفر میں صبح کے وقت آپ کے قریب ہوا تو میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلا دیجئے جو مجھے بہت میں داخل کرے، اور جہنم سے دور کرے، آپ نے فرمایا کہ تم نے ایک بڑی چیز کا سوال کیا، مگر جس کے لئے اللہ تعالیٰ تمہاری آسمان کو وہ آسمان ہو جاتی ہے، اور فرمایا کہ وہ عمل یہ ہے کہ اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، اور نماز کو ترک نہ کرو اور زکوٰۃ دو کرو اور رمضان کے روزے رکھو اور بیت اللہ کا حج کرو اور پھر فرمایا کہ وہ اب میں تمہیں شیعہ یعنی نیکی کے ابواب بتا دوں (وہ یہ ہیں کہ) روزہ، داخل ہے (جو خدا سے بچا ہے) اور صدقہ آدمی کے گناہوں کی آگ بجھا دیتا ہے، اسی طرح آدمی کی نماز و دعا شہب میں، اور یہ فرما کر قرآن مجید کی آیت مذکورہ تلاوت فرمائی تھیں **فَإِنِّي مُخَوِّضُكُمْ فِيهِمْ** حضرت ابوبکر صدیق اور قنوط اور خاتون نے فرمایا ہے کہ پہلوؤں کے بستروں سے انگ ہو جانے کی یہ صفت ان لوگوں پر بھی صادق ہے جو عشاء کی نماز جمعہ عت سے ادا کر لیں پھر صبح کی نماز جمعہ کے ساتھ پڑھیں۔ در ترندی میں بسند صحیح حضرت انس سے روایت ہے کہ یہ شخص **فَإِنِّي مُخَوِّضُكُمْ فِيهِمْ** عشاء کی نماز سے پہلے نہ سونے اور جامعہ عشا کا انتظار کرنے والوں کے بارے میں نازل ہوئی۔

اور بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت ان لوگوں سے متعلق ہے جو مغرب اور عشاء کے درمیان قوافل پڑھتے ہیں۔ در امام محمد بن نصر اور حضرت ابن عباس نے اس آیت کے متعلق فرمایا کہ جو لوگ جب آنکھ کھلے اللہ کا ذکر کریں بیٹھے بیٹھے اور کروٹ پر وہ بھی اس میں داخل ہیں۔

ابن کثیر اور دوسرے مفسرین نے فرمایا کہ ان سب اقوال میں کوئی تضاد نہیں، اس وجہ سے یہ کہ یہ آیت ان سب کوششوں سے ہے اور شرب کی حد ان سب میں اعلیٰ و افضل ہے۔ یہ ان اہل بیت کے لیے ہے۔

اور حضرت اسامہ بن جریج سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ آدمی کو قیامت کے روز جمع فرمائیں گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک ٹھادی کھڑا ہوگا جس کی دواں تمام مخلوقات میں لگی وہ دوائے حکاکہ اہل مشرک آج جانتے ہیں گئے کہ اللہ کے نزدیک کوئی لوگ عزت و اکرام کے مستحق ہیں۔ پھر وہ فرشتہ نداوے گا کہ اہل فخر میں سے وہ لوگ کھڑے ہوں جن کی صفت یہ تھی تَشْتَبِیْ جُنُوْا یُؤْمِنُ مِنْ اَلْفَصْحَةِ بَعِیْضِ اَیْمُنِ اَنْ کَیْ بِلِیْسْتُوْیْ سے انکے پہلو بستر دلی سے انکے ہوجاتے ہیں، اس آواز پر یہ لوگ کھڑے ہوں گے جن کے تعداد قلیل ہوگی (ایک کثیر) اور سی رویت کے بعض المذاہب میں ہے کہ یہ لوگ بغیر حساب کے جنت میں پہنچ دیئے جائیں گے۔ اس کے بعد دوبارہ تمام لوگ کھڑے ہوں گے، ان سے حساب لیا جائے گا (مظہری)

میں ہر ایک کی سزا آخرت کے لئے ہے۔ لیکن جو اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، اللہ تعالیٰ بخیر فرمے۔ پہلے دنیا میں بھی ملتی جو کے جرم شامل ہیں، اور اس مقام بھی عام ہے جو دنیا میں آخرت میں یاد دہانیوں میں، مگر اس میں وہ بہت حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میں گناہ ایسے ہیں کہ ان کی سزا آخرت سے پہلے دنیا میں بھی ملتی ہے، کچھ حق کے خلاف جھٹلاؤں اور نفروں کے ساتھ اعلان کوشش کرنا، دوسرے والدین کی نافرمانی، تیسرے ظالم کی امر اور نہاد اور اپنی عمر میں دعاؤں میں چلنا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مَرْجَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَ

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب سونپی کہ اس کو موت نہ دھوکے میں اس کے ملنے سے اور

جَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَاتٍ لِّعَلَّهُمْ

کیا ہم نے اس کو ہدایت بنی اسرائیل کے واسطے، اور ہم نے ان میں آیتیں بنی۔

يَهْتَدُونَ ۚ يَا مَرْيَمُ اقْنُصِي صُورَكَ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ

راہ چلاتے تھے، ہلکے بچے سے یہ وہ صبر کرتے کہ اس سے ہماری بات پر یقین کرتے

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمُ الْيَمِينِ وَالْيَمِينِ ۚ وَفِي مَاءِ كَانُوا أَفْوَجَ

پر اب جو کوئی فیصلہ کرے، ان میں وہ فیصلہ کے جس بات میں کہ وہ غلات

يَخْتَلِفُونَ ۚ أَوَلَمْ يَكِدْ لَهُمُ أَن يَهْلِكَنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَفِي

کرتے تھے۔ کہا ان کو راہ سوچو، جس بات سے کہ کئی غارت کر گزریں ہم نے ان سے

الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأَهْلِ

پہلے چاہتیں کہ بھرتے ہیں یہ ان کے گھروں میں اس میں بہت نشانیاں ہیں، کیا وہ

يَتَمَعُّونَ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ غُرْبًا

تھے نہیں؟ کیا دیکھ نہیں انہوں نے کہ ہم ہمسایہ کو زمین میں پانی کی طرف

فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَبْنَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ

پھر ہم نکالتے ہیں اس کو پانی نکالتے ہیں ان کے چاہنے اور خود کو بھی پھر کیا دیکھتے نہیں؟

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٠﴾ قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور کہتے ہیں کہ میرا یہ وعدہ کب تک رہے گا؟ اور تم کہتے ہو کہ تم کہہ دو کہ تم کہہ دو

أَلَيْسَ لَكُم مِّنْ عَمَلٍ شَيْءٌ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُم أَجْرٌ

اور ان کے لئے کچھ کام ہے۔ اور جو ایمان لائے اور ان کے ایمان میں ظلم نہ ملا ہے ان کے لئے اجر ہے

كَثِيرٌ ﴿٥٢﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُم أَجْرٌ

کثیر ہے۔ اور جو ایمان لائے اور ان کے ایمان میں ظلم نہ ملا ہے ان کے لئے اجر ہے

## خلاصہ تفسیر

اور چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو آپ ہی کی طرح کتاب دی تھی، اس کی اشاعت میں ان کو بھیغیں، بلاشبہ کتاب آپ ہی کی طرح آپ کو بھی برداشت کرنا پڑے، ایک قسمی تو یہ ہوتی، پھر اسی طرح آپ کو بھی کتاب دی، سو آپ اپنی اس کتاب کے لئے جس کچھ مشک نہ کیئے اور کھڑا قیام کیا، ان کے حق انصاف، عصب یہ کہ آپ صاحب کتاب صاحب حق ہیں پس جب آپ اللہ کے نزدیک ایسے مقبول ہیں تو اگر مشے پیدا ہوں آپ کو قبول نہ کریں تو کوئی غم کی بات نہیں، ایک قسمی کی بات یہ ہوتی، اور ہم نے اس کتاب کو بھی کوئی ہراس نہیں کے لئے موجب ہدایت بنا، اسی طرح آپ کی کتاب سے بہتوں کو ہدایت ہوگی، آپ خوش رہئے، ایک قسمی یہ ہوئی، اور ہم نے ان (یہی اسرائیل) میں ہدایت سے (وہیں گے) پیشوا بنا دیئے تھے، جو ہم سے حکم سے ہدایت کرتے تھے، جبکہ وہ لوگ (مکلفین) ہر صبر رکھتے رہے، اور ہماری آیتوں کا یقین رکھتے تھے، اس لئے ان کی اشاعت اور غلبہ کی ہدایت میں مشقت کو ادا کرتے تھے، یہ قسمی ہے مؤمنین کو کہ تم لوگ صبر کرو، اور جب تم صاحب یقین ہو اور یقین کا مقصد صبر کرنا ہے تو تم کو صبر نہ دے رہی ہے، اس وقت ہم تم کو بھی انکار میں بنا دیں گے یہ تو قسمی دنیا کے اعتبار سے ہے، اور ایک قسمی آخرت کے اعتبار سے تم کو رکھنا چاہئے اور اگر وہ جو آپ قسمی یہ ہے کہ آپ کو آپ قیامت کے روزانہ سب گئے آپس میں، علیٰ فیصلہ ان امور میں کوئی شک نہیں ہے، ہم اختلاف کرتے تھے، لیکن مؤمن کو جنت میں اور کفار کو دوزخ میں ڈالی دینا اور قیامت بھی کچھ دور نہیں، اس سے بھی قسمی حاصل کرنا چاہئے، اور انکے مضمون کو سن کر کفار دوشنبہ کر سکتے تھے، ایک یہ کہ ہم اسی کو نہیں مانتے کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا

کفر یا کفر کی جیسا نفی میں سے مفہوم ہوتا ہے، دوسرا یہ کہ ہم قیامت ہی کو نامکمل سمجھتے ہیں، آگے دونوں کے دفع کے لئے دونوں میں سے اول یہ کہ ان کو جو کفر کے معنوں ہونے میں شبہ ہے تو ان کو یہ امر موجب رہنمائی نہیں ہوا کہ ہم ان سے پہلے ان کے کفر و شرک کی سبب (مکمل) امتیں صاف کر چکے ہیں لہذا ان کے مروجہ ہدایت سے ویز شی کی پیشین گوئی کے بعد بطور حق عادت کے واقع ہونے سے خدا کا غضب نہایت تھا جس سے معنوں ہونا کفر کا صاف واضح ہوتا ہے، جس کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ (اشتاکے سفر شام میں، آگے جاتے دگھرتے) اس (اس راہ) میں (تو) صاف نشانیاں (معنوں صحت کفر کی موجود ہیں) کیا یہ لوگ (ان عمدہ مستدام کے قصص) سنتے نہیں ہیں (کہ مشہور ہیں) دروازوں پر مڑ کر دیکھ دو سرا معنوں یہ کہ ان کو جو قیامت میں مشہد سیم امکان کا ہے تو کیا انھوں نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ ہم (بادلوں یا پھروں وغیرہ کے ذریعے) خشک زمین کی طرف پانی پہنچاتے ہیں پھر اس کے ذریعے کھیتی پیدا کرتے ہیں جس سے ان کے مویشی اور وہ غور بھی کھاتے ہیں تو کیا اس بات کو شب و روز (دیکھتے نہیں ہیں) یہ صاف غور نہ ہے مگر زندہ ہونے کا، جیسا کہ جگہ اس کی تقریر گذری ہے، انہیں دونوں شبہ دفع ہو گئے، اور یہ لوگ قیامت اور فیصلہ کا ذکر سن کر بھروسہ و استہوار کے بول رہتے ہیں کہ اگر تم (اس بات میں) سچے ہو تو (بتلاؤ) یہ فیصلہ کب ہوگا، آپ فرمادینے کو اتم جہت اس کا تقاضا کرتے ہو تو صاف لئے تو وہ دوسری حیثیت کا ذکر ہے، کیونکہ اس فیصلہ کے دن کا فرد کو ان کا ایمان یا ناپاکوں کا نفع نہ دے گا اور یہی ایک صورت ان کے سچ و سچی و وہی مفقود ہے، اور (نفع نجات تو کیا ہوتا) ان کو جہت بھی (تو) نہ ملے گی سو اسے بغیر اصل (مذہب و رسم) ان کی باتوں کا خیال نہ کیجئے (جن کے خیال سے علم ہوتا ہے) اور آپ (فیصلہ موعود کے) منتظر رہتے یہ بھی (اپنے زعم میں) آپ کے سرور کے منتظر ہیں (کو تو ہم شریعتیں بہ زیب انسانوں، مگر معلوم ہو جائے گا کہ اس کا انتظار مطابق واقع کے ہے اور کس کا نہیں، منتظر تقاضا فی جواب ہم کل عز بقولنا انی منتقم منہن اکثر تبصیر) ۱۰

## معارف و مسائل

فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُؤَخَّرِينَ ﴿۱۰﴾ اَللّٰہ کے معنی ملاقات کے ہیں اس آیت میں کہیں کی ملاقات کس سے مراد ہے اس میں اہل تفسیر کے اقوال مختلف ہیں ان میں ایک وہ ہے جس کو خلاصہ تفسیر میں اختیار کیا گیا ہے کہ لفظ ہم کی صریح کتاب یعنی قرآن کی طرف راجع

قرآن کے احکامات کو جس طرح موسیٰ علیہ السلام کو اللہ نے کتاب دی آپ بھی اپنی کتاب کے آنے میں کوئی شک نہ کریں، جیسا کہ ایک دوسری آیت میں قرآنی کے متعلق ایسے الفاظ آئے ہیں **وَاَنْتَ لَكَ فِي الْعُزْرَانِ**

اور حضرت ابو عباسؓ اور قتادہؓ سے اس کی تفسیر اس طرح منقول ہے کہ وقتہ کی خیر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے، اور اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہونے کی خبر دی گئی ہے، اور فرمایا ہے کہ آپ اس میں تکبر نہ کریں کہ آپ کی ملاقات موسیٰ علیہ السلام سے ہوگی، چنانچہ ایک ملاقات شرب معراج میں ہونا ضروری ہے، یہ ثابت ہے، پھر قیامت میں ملاقات ہونا بھی ثابت ہے۔

دو حضرت حسن بصریؒ نے اس کی یہ تفسیر فرمائی ہے کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام کو ایک کتاب دی گئی اور لوگوں نے ان کی تکذیب کی اور ان کو ستایا۔ آپ بھی یقین رکھیں کہ یہ سب چیزیں آپ کو بھی پیش آئیں گی۔ اس لئے آپ کفار کی ایذاؤں سے دلگیر نہ ہوں، بلکہ اس کو شہادت انبیاء سمجھ کر برداشت کریں۔

کسی قوم کا مقتدار (اما  
 بننے کے لئے دوسریں  
 لوگوں کو امام اور پیشوا و مقتدار بنادیا جو اپنے پیغمبر کے نائب ہونے کی حیثیت سے باوجود  
 ربانی لوگوں کو ہدایت کیا کرتے تھے، جبکہ انھوں نے صبر کیا، اور جبکہ وہ بیماری آیتوں پر  
 صبر رکھتے ہیں ۵

اس آیت میں علماء جنی اسرائیل میں سے بعض کو امامت و پیشوائی کا درجہ عطا فرماتے ہوئے فرمایا ہے کہ میں اہل صبر کو ان کے حق میں آیتیں پڑھائیں گا۔ صبر کرنے کا مفہوم صوفی زبان کے اعتبار سے بہت وسیع اور عم ہے۔ اس کے افضل معنی باندھنے اور ثابت رہنے کے ہیں۔ اس جگہ صبر سے مراد احکامِ الہیہ کی پابندی پر ثابت قدم رہنا اور جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حرام یا مکروہ قرار دیا ہے ان سے اپنے نفس کو روکنا ہے۔ جس میں تمام احکامِ شریعت کی پابندی آجاتی ہے، اور یہ بہت بڑا اعلیٰ کمال ہے۔ دوسرا سبب ان کا آیاتِ الہیہ پر یقین رکھنا ہے۔ اس میں آیات کے مفہوم کو سمجھنا پھر سمجھ کر اس پر یقین کرنا دونوں داخل ہیں، یہ بہت بڑا کمالِ علی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امامت و پیشوائی کے لائق اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف وہ لوگ ہیں جو عمل میں بھی کمال ہوں اور علم میں بھی، اور یہاں عملی کمال کو عملی کمال سے مقدم بیان فرمایا ہے۔

کہ ترتیب میں علم حق سے مقدم ہوتا ہے، اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اللہ کے نزدیک وہ علم قابل اعتبار ہی نہیں جس کے ساتھ عمل نہ ہو۔

ابن کثیر نے بعض علماء کا قول اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یا العقبۃ الذی یقین  
نکال الانعام فی الذی یقین، یعنی میرا یقین ہی کے ذریعہ زمین میں کسی کو امامت کا درجہ مل سکتا  
اؤ لکھتے ہیں کہ انا کسوتی الامناء والی راعی حیض الجوز فی شجرہ یہ فرق جائز نہیں  
کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم خشک زمین کی طرف پانی کو ذریعہ مواقع میں زمین پر چسپاں کر  
لے جاتے ہیں جس سے کوئی کھیتیاں اُگتی ہیں۔ نیز خشک زمین کو کہتے ہیں جس میں درخت  
نہیں اُگتے۔

زمین کی آبشاری بائیک خشک زمین کو سیراب کرنے اور اس میں نباتات اُگانے کا ذکر قرآن کریم  
خاص حکیمانہ انصاف میں بجایا اس طرح کیا ہے کہ اس زمین پر بارش برسی ہے، اس سے زمین  
تو تازہ ہو کر اُگنے کے قابل ہو جاتی ہے۔ مگر اس آیت میں بارش کے بجائے پانی کو زمین  
پر چسپاں کر خشک زمین کی طرف لے جانے اور اس سے درخت اُگنے کا ذکر فرمایا ہے۔  
یعنی بارش کسی دوسری زمین پر نازل کی جاتی ہے وہاں سے حادیوں کے ذریعہ زمین پر  
چسپاں کر پانی کو خشک زمین کی طرف لے جایا جاتا ہے جہاں بارش نہیں ہوتی۔

اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ بعض زمینیں ایسی خام اور نرم ہوتی ہیں جو بارش  
کی متل نہیں ہوتیں، مگر وہاں پوری بارش برسی جاتی ہے تو عمارتیں منہدم ہو جاتیں، درخت  
اُکھڑ جاتیں، اس لئے قدرت نے ایسی زمینوں کے لئے یہ نظام بنایا ہے کہ بارش تو اس  
زمین پر نازل کی جاتی ہے جو اس کی متل ہے، پھر یہاں سے پانی یہاں کی زمینوں کی  
طرف لے جایا جاتا ہے جو بارش کی متل نہیں، جیسے مصر کی زمین ہے اور بعض مفسرین نے  
یمن اور شام کی بعض زمینوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے وکاروی عن ابن عباس (رضی اللہ عنہ)  
اور صحیح یہ ہے کہ یہ مضمون ایسی نرم زمینوں کو شام ہے اور مصر کی زمین خصوصیت

سے اس میں شامل ہے، جہاں بارش بہت کم ہوتی ہے۔ مگر بلاد حبشہ افریقہ کی بارشوں کا  
پانی دریا سے نیل کے ذریعہ مصر میں آتا ہے اور وہاں کی حرش یعنی ماسطح لانا ہے جس  
میں انہماک کا ماقہ زیادہ ہے، اس لئے مصر کے لوگ اپنے ملک میں بارش نہ ہونے کے  
باوجود ہر سال نئے پانی اور نئی مٹی سے فائدہ اُٹھاتے ہیں۔ فتاویٰ ابن کثیر (۱۱) افسوس  
ذیقوتون متی هذا الفتنہ، یعنی کفار یہ کہتے ہیں کہ وہ فتح کب ہوگی، جس کا آپ  
ذکر کرتے ہیں کہ مومنین کو کفار پر غلبہ ہوگا، میں تو کہیں اس کے آثار نظر نہیں آتے،



ہم قویہ دیکھتے ہیں کہ مسلمان خائف ہیں، چپکے پھرتے ہیں۔

اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ يَوْمَ الْقِيَامِ لَا تَصْلَحُ الْاَنفُسُ  
خَطَرٌ كَرِهُنَا اَنْتُمْ، "یعنی آپ ان کے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ تم ہماری فتح کا دن ہم  
سے کیا بچتے ہو وہ دن تو تمہاری مصیبت کا دن ہوگا کیونکہ جس وقت ہماری فتح ہوگی تو اس وقت  
تم عذاب میں گرفتار ہو چکے ہو گے، خواہ دنیا میں جیسے خواہ برد میں ہو یا آخرت میں۔  
اور جب اللہ کا عذاب کسی کو پہنچ لیتا ہے پھر اس کا ایمان قبول نہیں ہوتا۔ لہذا ذکرہ ایمان کثر  
اور ایمان حضرات نے اس منکر حق ہذا الْقِيَامِ کے معنی روز قیامت کے لئے  
ہیں۔ اور خلاصہ تفسیر میں اسی کو اختیار کیا گیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۛ

## تَعْلِيْق

سُورَةُ النَّجْمِ ۚ وَحُمِّلَ فِي الْمَدَنِ مُصْحَفًا  
فِي لَيْلَةِ عَرَفَةَ مِنْ رِوَايَةِ الْحَجَّهْ لِسَنَةِ ۱۱۳۹ھ



بڑی سخت والا ہے اس کا پر حکم فرمان اور مصالح پر مشتمل ہوتا ہے اور اللہ کا کہنا ماننا یہ ہے کہ آپ کے پروردگار کی طرف سے جو حکم آپ پر وحی کیا جا رہا ہے اس پر چلئے اور اسے لوگوں، بیشک تم لوگوں کے سب اعمال کی امتثال کی۔ پوری خیر رکھتے رہو تم میں سے جو ہوائے بغیضہ کی مخالفت اور مزاحمت کر رہے ہیں ہم سب کو سمجھیں گے اور اسے نبی آپ دان و غول کی دھمکیوں کے معاملہ میں اللہ ہم بھر و سہ رکھئے اور اللہ کافی کار ساز ہے اس کے مقابلہ میں ان لوگوں کی کوئی تدبیر نہیں چل سکتی اس لئے کچھ فکر نہ کیجئے البتہ اگر اللہ تعالیٰ کی نعمت کسی تیار کو ممکن ہو اور اس کی وجہ سے کوئی مایوسی تکلیف پہنچ جائے تو وہ ضرور نہیں بلکہ میں مغفرت ہی نہ

## معارف و مسائل

یہ مدنی سورۃ ہے اس کے بیشتر مضامین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت اور خصوصیت عند اللہ پر مشتمل ہیں جس میں آپ کی تعظیم کا واجب ہونا اور آپ کی یاد رسانی کا حرام ہونا مختلف حیوانات سے بیان ہوا ہے اور باقی مضامین سورۃ بھی انہی کی تکمیل و اتمام سے مناسبت رکھتے ہیں۔

### شان نزول

اس سورۃ کے سبب خردلی میں چند روایات منقول ہیں ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں تشریف فرما ہوئے تو مدینہ کے آس پاس یہود کے قبائل بنو قریظہ، بنو نضیر، بنو قینقاع وغیرہ آباد تھے رحمت للعالمین کی خواہش اور کوشش یہ تھی کہ کسی طرح یہ لوگ مسلمان ہو جائیں انھیں ان میں یہودیوں میں سے چند آدمی آپ کی خدمت میں آئے گئے اور منافقانہ طور پر اپنے آپ کو مسلمان کہنے لگے، دلوں میں ایمان نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو غلیط سمجھا، کہ کچھ لوگ مسلمان ہو جائیں تو دوسروں کو دعوت دینا آسان ہو جائے تھا اس لئے آپ ان لوگوں کے ساتھ خاص مراسم کا معاملہ فرماتے اور ان کے چھلنے بڑے آنے والوں کا کلام کرنے تھے اور کوئی بڑی بات بھی ان سے صادر ہوتی تو دینی مسیحتوں سمجھ کر اس سے چشم پوشی فرماتے تھے اس واقعہ پر سورۃ احزاب کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں۔ (قرطبی)

ایک دوسرا واقعہ بھی جریر نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ ہجرت کے بعد کفار مکہ میں سے ویدیں مفرور اور شیعہ ابن ربیعہ مدینہ طیبہ آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ پیشکش کی کہ ہم سب قریش مکہ کے آدمی اموال آپ کو دیدیں گے اگر آپ اپنے دعوے کو چھوڑ دیں اور مدینہ طیبہ کے منافقین اور یہود سے آپ کو یہ

دیکھی کہ اگر آپ نے اپنا دعویٰ اور دعوت سے رجوع نہ کیا تو ہم آپ کو قتل کر دیں گے۔  
اس پر یہ آئینیں نازل ہوئیں (روح)

تیسرا ایک واقعہ قطعی اور واحدی ہے بغیر سند یا نقل کیا ہے کہ ابوسفیان اور مکرّم  
ابن ابی جہل اور ابواثنا حو سہلی اس زمانے میں جب واقعہ حدیبیہ میں کفار مکہ اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین ترک جنگ پر معاہدہ ہو گیا تھا تو یہ لوگ مدینہ طیبہ آئے اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ ہمارے مجبوروں کا بڑائی سے ذکر کرنا بھول دیں صرف  
استغاثہ دیں کہ یہ بھی شقاوت کر رہے ہیں اور نفع پہنچائیں گے۔ آپ استغاثہ کریں تو ہم آپ کو  
اور آپ کے دو پیچھڑوں کو بھگتنا ختم ہو جائے گا۔

ان کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابوں کو سخت ناگوار ہوئی۔ مسلمانوں  
نے ان کے قتل کا ارادہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان سے معاہدہ صلح  
کر چکا ہوں اس لئے ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں (روح) یہ دو آیات  
اگرچہ مختص ہیں مگر دیکھتے ان میں کوئی تضاد نہیں یہ واقعات بھی آیات مذکورہ کے  
نمود کا سبب ہو چکے ہیں۔

ان آیتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو حکم دیئے گئے: پہلا **اِنَّ اَمْرًا مِّنْ**  
**اللّٰهِ سَآءَ ذُوْا**، دوسرا **اِنَّ مَعْصِيَةَ اللّٰهِ كَرِهٌ لِّقَوْمٍ** یعنی کافروں کا کھانا نہ مانو۔ اللہ سے ڈرنے کا حکم  
اس لئے دیا گیا کہ ان لوگوں کو قتل کرنا حرام ہے جو کفار کی بات نہ ماننے کا  
حکم اس لئے کہ ان تمام واقعات میں کفار کی جو فرمائشیں ہیں وہ ماننے کے قابل نہیں۔ اس  
کی تفصیل آگے آتی ہے۔

**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْتَ وَالَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص امر اور امر عام ہے  
کو پورے قرآن میں کہیں آپ کو نام لے کر خطاب نہیں کیا گیا، جیسا کہ دوسرے انبیاء کے  
خطابات میں **يَا اٰدَمُ**، **يَا نُوحُ**، **يَا اِبْرٰهِيْمُ**، **يَا مُوسٰى** وغیرہ بار بار آیا ہے، بلکہ تمام انبیاء  
صلی اللہ علیہ وسلم کو پورے قرآن میں جہاں خطاب کیا گیا وہ کسی لقب نبی یا رسول وغیرہ سے  
خطاب کیا گیا۔ صرف چند مواقع جن میں یہی جملہ نام منظور تھا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں،  
ان میں آپ کا نام ذکر کیا گیا ہے جو ضرور رہی تھا۔

اس خطاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو حکم دیئے گئے۔ ایک خدا تعالیٰ  
سے ڈرنے کا، کہ مشرکین مکر سے جو معاہدہ ہو چکا ہے اس کی غلامت و ریزی نہ ہونی چاہیے،  
دوسرے مشرکین اور منافقین و یہودی کی بات نہ ماننے کا۔ یہاں جو یہ سوال پیدا ہوتا ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو پر غناؤں سے معصوم ہیں، جو بدشکنتی بھی غناؤں کا کبر ہے، اور کفر و مشرکین کی وہ باتیں جو شانِ نزول میں ادھر بیان کی گئیں، ان کو ماننا بھی غنا کا عظیم ہے تو آپ خود ہی اس سے محفوظ تھے۔ پھر اس حکم کی ضرورت کیا پیش آئی؟ روح المعانی میں ہے کہ مراد ان احکام سے آئندہ بھی ان پر قہر نہ بنے کی ہدایت ہے جیسے کہ اس واقعہ میں آپ اُن پر قائم رہے اور اُن حق اللہ کے حکم کو اس لئے مقدم کیا کہ مسلمانوں نے ان مشرکین کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا جن سے معاہدہ صلح ہو چکا تھا اس لئے بدشکنتی سے بچنے کی ہدایت لفظاً اُن حق اللہ کے دائرہ مقدم کی گئی۔ بخلاف اطاعت کفر و مشرکین کے کہ اس کا کسی نے ارادہ بھی نہ کیا تھا اس لئے اس کو منحصر کیا گیا۔

اور بعض حضرات مفسرین نے فرمایا کہ اس آیت میں اگرچہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد امت کو نہ ہے، آپ تو معصوم تھے، احکامِ انبیاء کی خلاف ورزی کا آپ سے کوئی احتمال نہ تھا، مگر تون پوری امت کے لئے ہے، اُن کو سنانے کا عنوان پر اختیار کیا گیا کہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جس سے حکم کی اہمیت بہت بڑھ گئی، کہ جب اللہ کے رسول بھی، اس کے مخالف ہیں تو امت کا کوئی فرد اس سے کیسے مستثنیٰ ہو سکتا ہے۔

اور ابین کرتے فرمایا کہ اس آیت میں کفار و مشرکین کی اطاعت سے منع کرنے کا اصل مقصد یہ ہے کہ آپ ان سے مشورے نہ کریں، ان کو زیادہ مجالست کا موقع نہ دیں کیونکہ ایسے مشورے اور باہمی روابطِ اوقات اس کا سبب بن جایا کرتے ہیں کہ ان کی بات کو لیں تو اگرچہ ان کی بات مان لینے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اعتدال نہ تھا، مگر ان کے تھا ایسے روابط رکھتے اور ان کو اپنے مشوروں میں شریک کرنے سے بھی آپ کو روک دیا گیا، اور اس کو اطاعت کے لفظ سے اس لئے تعبیر کر دیا کہ ایسے مشورے اور باہمی روابط مانا تو مانے کا سبب بن جایا کرتے ہیں، تو یہاں درحقیقت آپ کو اسبابِ اطاعت سے منع کیا گیا ہے، نفسِ اطاعت کا تو آپ سے احتمال ہی تھا۔

دیا یہ سوال کہ آیت مذکورہ میں کافروں کی طرف سے خلافتِ شرع اور خلافتِ حق باطل کا الہام تو کوئی بعید نہیں ان کی اطاعت سے منع کرنا بھی ظاہر ہے مگر منافقین نے کفرِ اسلام کے خلاف کوئی بات آپ سے کہی تو پھر وہ منافقین نہ رہے، کچھ کافر ہو گئے ان کو الگ ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ منافقین نے بالکل کھلم کھلا کر تو کوئی بات خلافتِ اسلام نہ کہی ہو، مگر دوسرے کفار کی تہنید اور ہدایت میں کوئی حکم کہا ہو۔



اٰیٰتِہُمْ کَثِیْرًا لِّکَرِّہُمْ اَلَمْ یَکْفِہُمْ وَاَللّٰہُ یَقُوْلُ الْحَقُّ وَہُوَ  
 بَیِّنٌ ۔ یہ بتا دیتی بات پر پتہ چلتی کہ ۔ اور اللہ کہتا ہے حقیق بات اور  
 یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَدْعُوْهُمْ لَآ یَاۤیُّہُمْ ہُوَ اَقْسَمُ بِمَا اَدْعٰوْہُمْ  
 دوسرے محمدؐ کے لئے ارادہ چاروں طرف سے کہیں گے کہ ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 اَلَمْ یَکْفِہُمْ اَآیٰتِہُمْ وَاَلَمْ یَکْفِہُمْ الَّذِیْنَ اَدْعٰوْہُمْ وَمَا اَلَمْ یَکْفِہُمْ  
 جو اگر نہ پڑے تو ان کے پاس کو تو محمدؐ سے کہیں گے کہ ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 وَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ فِیْمَا اَخْتَلٰتُمْ بِہٖ وَلٰکِنْ مَا تَعَصٰی  
 اور کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے کہ ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 اَقُوْلُوْا بَکُمْ وَکَلِّیْلَہٗ عَفْوَہٗمَا رَاجِعِیْمَا (۵)  
 کہہ دو ۔ اور جو اللہ بخشنے والا ہے ۔

## خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم کے سینے میں دو بار نہیں بتائے اور (اسی طرح) تمہاری  
 ان بھیجیوں کو ان سے تمہارا کر لیتا تمہاری بار نہیں بتایا اور اسی طرح بھیجیوں کو تمہارا  
 تمہارے وہاں کو تمہارا ۔ پتہ چلتا ہے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 بات ہے (جو خدا ہے) واقع کے مطابق نہیں اور نہ تعالیٰ حق بات فرماتا ہے اور وہی  
 سیدھا سیدھا بتاتا ہے ۔ اور وہی بتاتا ہے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 و تعالیٰ بتائے وہی بھیجتا تھا کہ ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 یہ اللہ کے نزدیک ۔ حق کی بات ہے اور اگر تمہاری کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 بھیجیوں کو دوست کہہ کر پکارا ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 دوست میں ۔ اور تم کو اس میں جو بھیجیوں کو کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 لیکن ہاں جو دل سے ارادہ کر کے کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے  
 تو معاف ہو جائے گا ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے ۔ کہہ دینا کہ تم کو کہیں گے

## معارف و مسائل

[illegible]

تیسرے یہ کہان میں ایک رسم یہ تھی کہ ایک کوئی کسی دوست کے بیٹے کو اپنا متبنی  
منہ بول دیتا تھا۔ اور اس طرح بیٹا بنتا تو وہ اس کا بیٹا منہ بول جاتا، اور اسی کا  
بیٹا کہہ کر بچا رہتا تھا۔ وہ ان کے نزدیک یہ منہ بول بیٹا تو ہمارے گھر میں سنی بیٹے کی طرح  
مانا جاتا تھا۔ مثلاً میرے بیٹے میں بھی اس کی درد کے ساتھ مشفقیت اور دوسکے شریک  
ہوتا تھا اور یہی رشتہ سے بہن بھائی قوی کے ساتھ محاکم حرام ہوتا ہے۔ یہ منہ بولنے بیٹے  
کے رشتہ کو بھی ایسا ہی قرار دیتے۔ مثلاً جیسے اپنے حقیقی بیٹے کی زہدی سے اس کے طلاق  
دینے کے بعد بھی محاکم حرام رہتا ہے یہ منہ بولنے بیٹے کی زہدی کو بھی بعد طلاق اس نفس  
کے لئے حرام سمجھتے تھے۔

نوامذہبیت کے یہ تین اہل خیالات و رسوم تھے جن میں سے پہلی بات اگرچہ  
ابھی عقیدے یا اصول سے تعلق نہیں تھی۔ اس لئے شریعت اسلام کو اس کی تردید کی  
ضرورت نہیں تھی۔ یہ شخص فرائض و عبادت کا معاصر تھا کہ انسان کے سینے میں ایک ہی  
دل ہوتا ہے یا دو؟ یہی مسئلہ ہے۔ اس کا خاتمہ بطور حتم ہونا بھی کو معلوم تھا۔ اس نے شاید  
اس کے بطن کے ذکر کو ہی باقی دو مسئلوں کی تحدید و تمہید کے طور پر بیان کر دیا گیا۔  
کہ جس طرح اہل جاہلیت کا یہ کہنا جاہل ہے کہ کسی ایک انسان کے سینہ میں دو دل  
ہوتے ہیں اور اس کے بطن کو عام و خاص بھی جانتے ہیں اسی طرح جبار اور مشفق  
کے مسائل میں بھی ان کے خیالات باطل ہیں۔

باقی دو حصے ایک ہزار دوسرے منتخبیہ کے احکام پر آئی معاشرتی اور تعلیمی







کی طرف چلے جائیں۔ لیکن اس کا نسخہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتاح کی برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اپنے نفس کو قویٰ، مشرعوں، صنعت و معیشت میں داخلہ بھی ہو سکتا ہے، اور اس کو عدلیہ و دینی کا یہ دھم بھی نہیں۔ بخیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کی تعلیمات میں کسی حد تک طغیانی نہیں۔ اور جب طغی و سانی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جگہ اور ہمارے نفس سے بھی زیادہ ہیں تو ان کا حق ہم پر ہماری جان سے زیادہ ہے، اور وہ حق یہ ہے کہ آپ کی ہر کام میں طاعت کریں اور آپ کی تعظیم و تکریم تمام مخلوقات سے زیادہ کریں اور آپ کی بیبیاں ان دونوں میں کی نہیں ہیں۔ انہی مذکورہ تشریحات معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو زمین کے لئے نازل ہوئے ہیں جو ان کی اپنی ذات سے بھی زیادہ ان پر شفیق و مہربان ہیں، اسی وجہ سے آپ کی ازواج مطہرات امت کی مائیں ہو گئیں۔ ان تعظیم و تکریم میں ان کا حق نہیں کی جاتا ہے۔

اس آیت سے ازواج مطہرات کو میراث کی باتیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امیر و امامت کے روحانی آپ قرار دینا، تو اس سے بھی اسی طرح کا ایک نتیجہ اور نتیجہ ہو سکتا ہے جس طرح کہ شہد و متبہی کو اس کے غیر حقیقی باپ کی طرف منسوب کرنے میں ہوتا تھا، اس سے یہ نتیجہ نکلا جاسکتا تھا کہ امت کے معصوم سب آپس میں شفیق ہوئی ہیں جو جان تو اس کے آپس میں لگتے ہیں کہ انھیں حرام ہو جائے، اور میراث کے حصہ میں بھی ہر مسلمان دوسرے کا وارث قرار دیا جائے، اس نتیجہ کو دور کرنے کے لئے آخر میں میں فرمایا: **اَوَّلُ مَا نَزَلَ عَلَيَّ آيَةُ الْكِتَابِ اَنْ يَنْصَرِفَ اَوْلَىٰ بِلَدِي مِنْكُمْ اَوْ اَوْلَىٰ بِلَدِي مِنْكُمْ اَوْ اَوْلَىٰ بِلَدِي مِنْكُمْ** (یعنی، ریشتر اور سب اللہ دینی تھے شرعی میں ایک دوسرے سے ریشتر کا زیادہ تعلق رکھتے ہیں، بہ نسبت دوسرے زمینیں اور یہ حرم کے گھر یہ کہ تم اپنے ریشتر و دوستوں سے (بہ نسبت) کے، یہ سب کو کرنا چاہو تو وہ جائز ہے، یہ بات حرج مخلوق میں کبھی چاہیگی ہے، اگر اجازت، ہجرت میں، ایمانی اخوت کی بنا پر یہ حرم کو انصاف کی میراث کا حق دار بنا دیا جائیگا تھا مگر بالآخر تقسیم میراث رشتہ داری اور رحم کی بنیاد پر رہے گی)۔

## معارف و مسائل

جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سورۃ حزاب میں بیشتر مضامین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور آپ کی ایذا رسانی کے حرام ہونے سے متعلق ہیں۔ شروع سورۃ میں مشرکین و منافقین کی ایذاؤں کا ذکر کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آیات و وحی

تھیں، اس کے بعد جاہلیت کی تین سمون کا بھلا کر گیا یہ بھی میں نے فرمایا تھا کہ قطعاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد سے تھا، کیونکہ کھڑے ہاتھ دایرہ کی مضبوطی کی نسبت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانچ کے وقت ہی اپنی جائزہ رسم تھپتھپ کی بنا پر آپ نے یہ التزام لگایا کرتے تھے اپنے اپنے کی جگہ پر کسی سے کھانچ کر لیا، اس موقع شروع شروع سے یہاں تک ایذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق مضمون تھا، اس وقت مذکورہ میں آپ کی تعظیم و اطاعت تمام مخلوق سے زیادہ واجب و ناجائز بنی کیا گیا ہے۔

الْمَشْرِيقِ أَوْ مِصْرَ مِثْنَيْنِ، اُذنی بالقرآن مِثْنَيْنِ کو جو مطلب ضرور تفسیر میں بیان کیا گیا ہو وہ اس جملہ میں دیکھنا کہ قول ہے جس کو شہر میں دو ستر مفسرین نے اختیار کیا ہے۔ اس جگہ اصل یہ ہے کہ آپ کا حکم ہر شخص کے لئے اپنے مال و مال سے بھی زیادہ واجب اقدس ہے، اگر ان باپ آپ کے کسی حکم کے خلاف کہیں ان کا کہنا ماننا جائز نہیں، اسی طرح خود اپنے نفس کی تمام خواہش سے پر بھی آپ کے حکم کی تعمیل مقدم ہے۔

کیج بخیر می، خیر میں، خیرت، ابو ہریرہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ مِّنْكُمْ مِّنْ رَّأَيْتَهُ وَآلَهُ فَوَقَّ	”یعنی کوئی عوامن اس نہیں جس کچھنے
الْعَنَانِ وَبِهِ بَنِي إِسْرَءِیْلَ وَخُزَیْمَةُ	میں دنیا و آخرت میں مائے الساقی
وَخُزَیْمَةُ وَآلِ بْنِ عَبَّاسٍ أَلَسْتُ بِرَبِّ	سے زیادہ اولیٰ اور اقرب نہ ہوں،
أَوْلَىٰ وَنَحْنُ مِثْنَيْنِ وَنَحْنُ ثَلَاثُونَ	اگر تمہارا دل چاہے تو اس کی تصدیق

کے لئے قرآن کی یہ آیت پڑھو، اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ اُولٰٓئِیْ وَنَحْنُ مِثْنَيْنِ وَنَحْنُ ثَلَاثُونَ

جس کا حاصل یہ ہے کہ میں نے عوامن سلطان پر ساری دنیا سے زیادہ شفیق و مہربان ہوں اور یہ ظاہر ہے کہ اس کلام میں اثر یہ ہونا چاہئے کہ ہر عوامن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نسبت زیادہ ہو، جیسا کہ حدیث میں یہ بھی ارشاد ہے،

لَا يَكْفُرُونَ بِالْحَدِّ كَقَدْحٍ خَفٍ وَلَا يَفْقَهُونَ	”یعنی تم میں سے کوئی اس وقت تک
أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ قَوْلِهِمْ وَلَا يَفْقَهُونَ قَوْلَهُ	عوامن نہیں جو سکنا جب تک اس کے
قَوْلِهِمْ أَجْمَعِينَ	دل میں میری محبت اپنے باپ، بیٹے
وَبِخَارِي وَمِصْرَ مِثْنَيْنِ	اور سب انسانوں سے زیادہ عزیز ہوگا

یٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْبِبُوا مُحَمَّدًا وَاَحْبِبُوا عَائِشَةَ كَوَحْشَتِكُمْ اِيَّاكُمْ فَمَنْ فَرَّغَ مِنْ ذَلِكَ فَمِنْ غَيْرِهِ

تعظیم و تکریم کے اعتبار سے مائیں ہونا ہے، ماں اور اولاد کے دوسرے احکام حرمت

محکم اور مہم ہونے کی وجہ سے ہم سمجھ رہے تھے کہ درمیان میں اصلاح اور ترمیم کا جو یہ احکام اس سے مشتق نہیں، جیسا کہ قرآنیت میں اس کو کھول دیا گیا ہے۔ اور ازواج مطہرات سے کسی اتنی کٹاکٹان حرم ہونا، وہ ایک مستقل نیت میں حرم قرار پایا ہے، اس لئے خلیفہ کی نہیں کہ حرمت کا حکم بھی، یہی مومن کی وجہ سے تھا۔

مستقلہ آیات مذکورہ سے ثابت ہو کہ ازواج مطہرات میں سے کسی کی شان میں کوئی اتنی ہے جو اس کے بھی حرام ہے کہ وہ اہانت کی باتیں ہیں، اور اس لئے بھی کہ ان کی ایذا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بے پرواہ ہو کر گئی جو اس شد و بیکہ حرام ہے۔  
 وَأُولَئِكَ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَاتٌ لِلرِّبَّانِ الطَّيِّبِينَ، وَأُولَئِكَ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَاتٌ  
 رشتہ داروں اور قرابت داروں کو شامل ہیں، خواہ وہ لوگ بھائیوں کو فقہاء و علماء کے نام سے تسمیہ کرتے ہیں، زیادہ اتنی کو صرف اس اصطلاح کے اعتبار سے احکامات کے بالمقابل اولوالارحام کہتے ہیں، قرآن کریم میں یہ فقہی اصطلاح بول بعد میں اختیار کی گئی ہے مراد نہیں۔

مستحب یہ ہے کہ رسول اللہ کی ازواج کا اعتناء مؤمنین امت سے — اگرچہ اس وجہ سے کہ ان پر پست بھی مقدم ہے، مگر یہ اثر کے احکام میں اس کا کوئی اثر نہیں بلکہ یہ اثر بھی دستوراتی رشتوں کی بنا پر یہی تقسیم کی جائے گی۔  
 میراث کی حدود میں شریعت اسلام میں یہی دور و ماضی رشتہ کی بنیاد پر تھی۔ بعد میں اس کو منسوخ کر کے قرابتی رشتوں کی بنیاد پر کر دی گئی، یہی تقسیم قرآن کریم نے خود بتلا دی ہے۔ یہ بوری تفصیل اور منسوخ آیتوں کی سورۃ انفال میں مذکور ہے، اور من المؤمنین کے بعد آیت جبرین بھی ذکر اس صورت میں ان کا اخصاص ان امتیاز بتلانے کے لئے ہے۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہی مؤمنین سے مراد انصار اور مہاجرین سے مراد قریش میں مہاجرین کے تقاب سے مؤمنین کا الفاظ انصار کے لئے ہونا معلوم ہو گیا، اس صورت میں یہ آیت قوارث باجہاد کے لئے تاجہ ہوگی، کیونکہ اسلام جہاد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین و انصار کے دینیان موافقت کر کر کے باہم دراشت جاری ہونے کا بھی حکم دیا تھا، اس آیت نے اس قوارث باجہاد کو بھی منسوخ کر دیا (قرطبی)۔

أَلَا إِنَّ لَكُمْ فِتْنَةً كَثِيرَةً مِّنَ الْقُرْآنِ، یعنی وراثت و تصرف رشتہ داری کے اعلق سے ملے گی، پھر رشتہ دار وراثت نہیں ہوگا، مگر پائی اخوت کی بنا پر رہی ہوگی سے



مکررہ و دونوں یہ قول کہ ان کی ذرا سیوں پر یہ باتیں ہیں، یعنی یہ حسبِ دلی کو اپنی دلی کیا اتباع کرتے ہیں۔ سب دلی کو حسبِ دلی کی اتباع گزارا اور حسبِ ہے۔

**میشاقی انبیاء** | ایت مذکورہ میں چوتھوں انبیاء پر جو اسلام سے قبلہ و اقرار لینے کا ذکر ہے وہ اس قرار پر م کے طریقہ ہے جو ساری مخلوق سے لیا گیا ہے۔ جیسا کہ مشکوٰۃ میں روایت ہے: **مِمَّنْ مِّنْ قَوْمٍ جَاءَهُمْ نَبَأٌ مِّنْ رَبِّهِمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** **فَقُلْ قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَاتِ فَتُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ**

یہ خبر دین پر جو یہ خبر سے نبوت و رسالت کے فرائض اور کرنے اور باہم ایک دوسرے کی تعمیل اور برو کرنے کو قبلہ تھا۔ جیسا کہ میں ہر طرف پر دلی سے حق و غیرہ سے حضرت قرآن و ایت مذکورہ سے ہے اور ایک وقت میں اس خبر دیا گیا۔ میں یہ بھی شامیں تھا کہ وہ سب میں کا بھی اعلان کر رہے کہ **مِمَّنْ مِّنْ قَوْمٍ جَاءَهُمْ نَبَأٌ مِّنْ رَبِّهِمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** **فَقُلْ قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَاتِ فَتُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ**

میں دیکھ کر ان کے دلوں میں درد و غم پھیل گیا۔ میں کہنے کے بعد کوئی بھی نہیں بولتا۔ اور میں مشاقی انبیاء بھی ان میں اسی وقت میں تھا۔ جیسے عام مخلوق سے اکتفا ہو کر بولتا تھا۔

وہ وقت کے چوتھے چوتھے انبیاء سیدنا محمد کا عام ذکر کرنے کے بعد ان میں سے پانچ انبیاء کے خصوصاً ذکر کرنے میں خاص احتیاط و حشمت کی بناء پر کر گیا۔ ان کو انبیاء میں خاص ہے۔ اور ان میں بھی خاص حشمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو اور دلوں سے مقدم کر گیا۔ اگرچہ آپ کی نبوت سب کے بعد ہے، وجہ اس کی خود حدیث میں یہ بیان فرمائی ہے،

كُنْتُ آخِي الْأُمَمِ فِي الْفَتْحِ	یعنی بحول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وَأَخِيرُكُمْ فِي النَّبِيِّاتِ أَمْرًا	فرمایا کہ میں خلیفہ و مکرر میں سلسلے
لِأَمْرِ مَعْدُونٍ وَنَبِيِّنِي عَلَيْهِ تَوْبَةُ	مخالفوں سے پہلے ہوں اور نبوت و نبوت
عَلَيَّ الْبَصَرِ لِي أَنْبِيَاءٍ بَعْدِي	میں سب کے آخر

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُرُوا فَاصْبِرُوا إِنَّهُ لَمَعَ الْكُفْرُ إِذَا جَاءَ تَكْوِينُ**

یہ آیت اور یہ ذکر کہ **إِذَا كُرُوا فَاصْبِرُوا** مذکور ہے اور جب چڑھا آئیں تم پر جو کفر و کفر سے کفر علیہم ریحا و جود الکر و وہا و کان فرمیں پھر ہم نے بھی دلی ان پر ہوا اور وہ فرمیں جو ہم نے نہیں دیکھی، اور ہے

اللَّهُ يَمَّا تَقُولُونَ لَيْسَ إِلَهُهُ إِلَّا هُوَ يُزِيلُ قُلُوبَهُمْ وَتُؤْتِيهِمْ

السر جو کہ کرتے ہو دیکھو وہ ۔ جب چاہے تو اسے دیر کی بات سے اور

أَسْأَلُ مِنْكُمْ وَإِذَا مَرَّاهُ الْآبَصَارُ وَبَشَّرْتُ الْغُثُوثَ

پوچھتے ہیں اور جب بدست کیس نکلتی ہے اور پہنچاؤں دل سے

الْحَيَّ اجْرَوْ تَقْنُونَ بِأَسْمَاءِ الْغُثُوثِ هَذِهِ آيَاتُ الْيَوْمِ

تک اور حق کر کے غماز پڑھنا کہ جس دوس جانتے ایمان سے

وَأَلْزَمُوا لِرَاسِ الْأَشْيِدِّ دَارًا وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ

اور پھر تمہارے گم زورہ جلاؤ گا ۔ اور جب کہنے کی مٹاؤ گا ۔ ہر کے

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا

دول میں روگ ہے جو وعدہ کیا تھا ہم سے شے دوس کے سے ۔ بسبب غیب کا

وَإِذْ قَالَتْ طَافَتْهُمُ مَلَائِكُهُمْ يَٰ أَهْلَ الْقَرْيَةِ إِنَّا كُنَّا

اہل کہنے کو ایک جماعت ان میں سے قریب داد ۔ کہ سلاؤ کہو نہ نہیں

فَارْجِعُوا وَيَسْأَلُونَ فَيَقُولُ مَتَّعْتُهُمُ الْمَلَكُ يَقُولُونَ إِنَّا

سو پھر جلوہ اور نصرت ۔ پھر کہ ایک فرقہ ان میں رہے کہنے کے ساتھ کہ

بَيَّسْنَا آهْوَاؤَهُمْ وَفَعَلْنَا فِي قُلُوبِهِمْ تَقَرُّوْنَ مِنَ الْأَرْضِ لَمَّا

کھے پڑے ہیں ۔ اور وہ کہے انہیں پڑے ۔ کہ کوئی غرض نہیں مگر بھول جانے ۔

وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا شُحٌّ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فَتُؤْتَاهَا

اور اگر شرم کوئی شمس ہے ان پر اس کے کہ وہوں ۔ پھر ان سے پھر کوئی حد پہنچا تو ان میں

وَمَا تَلَسَّوْا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا وَلَقَدْ كَانُوا عِندَ اللَّهِ مِنَ

اور وہ نہ کریں اس میں مگر گھڑی ۔ اور نہ کہہ سکتے ۔ اللہ سے

قَبْلُ لَا يُؤْلَوْنَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبًا ذَاقُوا

پہلے کو نہ پھیر کر کے پیچھے ۔ اور نہ کہے قرآن کی پڑھ ہوئی ہے ۔ تو کہہ



لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ اِنْ فَرَرْتُمْ شَرٌّ مِنَ الْمَوْتِ اَوْ الْقَتْلِ وَاِذَا لَا  
 تَسْتَعُوْنَ اِلَّا قَبِيْلًا ۝ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنَ اِلٰهِ  
 اِنْ اَرَادَ بِكُمْ سُوءًا اَوْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ذُو لَا يَحْذَرُوْنَ لَهُمْ  
 مِنَ دُوْنِ اِلٰهِ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيْرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اِلٰهُ الْمُحْسِنِيْنَ  
 مِنْكُمْ وَالْقَاطِلِيْنَ اِلٰحْوَانِهِمْ كَلِمَ الْاِيْمَانِ وَلَا يَتَوْنُ النَّاسُ  
 اِلَّا قَبِيْلًا ۝ اَشْجَعَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَاِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَاَيْتَهُمْ  
 يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ تَرْتَوُّ وَاَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنِي عَلَيْهِ مَوْتٌ  
 كَوْنَتْ هِيَ تَرْتَوُّ مَلُوتٌ بَهْرَتِي مِثْلُ اَعْيُنِهِمْ اُنْ كِيْهِ كَسِيْرًا نَبِيٍّ جَوْشِي  
 الْمَوْتِ ۚ وَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوْكُمْ بِالْاِيْمَانِ جَدَّ اِيْضًا  
 عَلَى الْغَيْزِ اُولٰٓئِكَ لَمْ يُوْثِقُوْا وَاَحْبَطَ اِلٰهُ اَعْمَالَهُمْ وَاَكَانَ  
 ذٰلِكَ عَلَى اِلٰهِ يَسِيْرًا ۝ يَحْسَبُوْنَ الْاَحْزَابَ اَلْحَدِيْدَ هَبْوَاهُ وَاِ  
 اِنْ يَّاتِ الْاَحْزَابُ يَوَدُّوْا اَلْوَآءَ اَنَّهُمْ يَادُوْنَ فِي الْاَحْزَابِ  
 اَحْزَابِيْنَ وَاَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يَدُوْنَ اَحْزَابِيْنَ اَحْزَابِيْنَ اَحْزَابِيْنَ

يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِ غُزَاهُمْ وَلَوْ كُنُوا فِيكُمْ مَا ثَبَتُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝

پوچھ پکار کر یہ تمہاری خبر پوچھ رہے ہیں اور اگر تم میں سے کوئی نہ کرے گا تو کچھ ہی ثابت ہوگا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ

تمہارے لئے بھی تمہاری پیروی رسول اللہ کی چنانچہ اس کے لئے جو کوئی مسلمان

يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرِهَ النَّاسَ ۚ كَانَ لِئَاسًا

رکھتا ہو اللہ کی اور پچھلے دنوں کی اور بددعا نہ کرے اور اللہ سے ڈرے اور اللہ کی راہ میں

الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْيَارُ ۚ وَلَوْ أَخَذَ الْأَمْرَ عَدُوُّ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

مسلانوں نے تو میں ایسے ہی آدمی ہے جو خدا اور اللہ کے رسول کے ساتھ ہو اور اس کے رسول کے

وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۚ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْوِيمًا ۝

اور یہ کہ اللہ نے اور اس کے رسول نے اور ان کو اور تمہاری پیروی اور اللہ سے ڈرنا

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ۚ

انہی لوگوں میں سے مرد ہیں جو کچھ کر دکھائے ہیں ان کا عہد کہ اللہ سے

فِيهِمْ مَن قَضَىٰ عَلَيْهِ وَفِيهِمْ مَن يَنْتَظِرُ ۚ وَمَا بَدَّلُوا

پھر کوئی قیامت میں بلکہ اگر چہ اپنے ذمہ اور کوئی گناہ میں راہ دیکھ رہا ہے اور بد نہیں

تَبَلَّيْزًا ۚ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ

ایک ذرہ۔ تاکہ بددعا دے اللہ پھل کو ان کے بچ نکالے اور عذاب کرے

الْمُفِيقِينَ إِن شَاءَ ۚ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

معاذ اللہ اگر چاہے یا توہ توبہ ان کے دل پر چسکے اللہ ہے

غَفُورًا رَّحِيمًا ۚ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيُخِطُّهُمْ

پختہ والا ہر باں اور پھر وہ اللہ نے مستردوں کو اپنے غصہ میں بھر دیا

لَهُمْ يَأْتِيهِمْ الْخِيَرَةُ ۚ وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۚ وَكَانَ

اللہ ان کے لئے خیر دے والا اپنے اور بے نیستی مسلمانوں کے لئے اور ہے اللہ

قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْهَىٰ عَنْهُ الَّذِينَ ظَالَمُوا فِيهِ وَهُم مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اور یہ دوستوں اور دشمنوں کے اندر سے ہوتا ہے جو کتاب سے

مِنْ صَاحِبِ عِيسَىٰ وَقَدْ فِي فُؤَادِهِمُ الرَّحْبُ فَوَقُّوا تَسْلُوكَ

ان کے قلوب سے اور ان کی آنکھوں کو بند نہ کر دے،

وَكَايَسْؤُنَ فِيهِمْ ۖ وَأَوْرَثَهُمُ آثَرَهُمْ وَذِيَارَهُمْ وَ

وہ کہیں کہیں کر دیں اور ان کو ان کے گھر اور ان کے گھر

أَهْلَهُمْ أَزْوَاجَهُمْ تَوَلَّوْا لَهُمْ وَأَبْغَوْا لِيهِمْ فَيَدْرَأُوا

ان کے من اور گھبراہٹ میں ان کو ان کے گھر اور ان کے گھر

## مُحَلَّصٌ تَفْسِيرٌ

یہ سورت مسلمانوں کے خلاف جو کفر اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی

ہوئی ہوئی ہے اور ان کے دل میں کجیوں اور کجیوں سے بھری ہوئی





اسی تکلف میں دو دلائل میں تم بھی ہیں یہی ہے تو اور ان کی بڑائی اور حرص و نجل کی یہ کیفیت ہے کہ لڑائی میں بہت جی کم آتے ہیں وہیں میں ذرا نام ہو جائے یہ تو ان کی بڑائی ہے اور اتنے بھی ہیں تو تمنا ہے حق میں نہیں لئے ہوئے یعنی آنے میں بڑی نیست یہ ہوتی ہے کہ سب قیمت میں نول کو نہ من جائے برائے نام شریک ہونے سے احتیاطی قیمت کا دعویٰ تو کسی درجہ میں کر سکیں گے) سو جب ان کا بھٹن اور نجل دونوں اس ثابت ہو گئے ہیں اس جو اس کا اثر یہ ہے کہ جب کوئی خوف کا موقع پیش آئے تو ان کو دیکھتے ہو کہ وہ آپ کی طرف سے طرح دیکھتے تھے ہیں کہ ان کی آنکھیں پکڑائی بنی ہیں جیسے کسی پرموت کی بے ہوشی طاری ہو رہی ہو بڑائی کا اثر ہوا پھر جب وہ خوف اور ہو جائے تو قسم کو تیز تیز بانوں سے جھٹک دیتے ہیں امن و قیمت پر حرص لئے ہوئے۔

یعنی مالی قیمت لینے کے لئے دل خواہی میں ہیں کرتے ہیں کہ کیوں ہم شریک نہ تھے ہماری ہی حدوت تم کو یہ حق میسر نہیں ہوتی یہ شریک اور حرص کا ہے یہ معاہدہ ان کا تمہارے سے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا معاہدہ یہ ہے کہ یہ لوگ دیکھے ہی سے ایمان نہیں لائی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام ایمان دیکھ لیا ہے یہ لے لاکر رکھے ہیں آخرت میں پھر ثواب نہ ملے گا اور یہ دین اللہ کے نزدیک بالکل آسان ہے کوئی اس سے مزاحمت نہیں کر سکتا کہ ہم ان اعمال کا صلہ دیں گے اور یہ دست و پا کی جناب کے وقت بھی مگر ان کا بھٹن یہاں تک بڑھا ہوا ہے کہ حزب کے پیچھے جانے کے بعد بھی ان لوگوں کا یہ نہیں ہے کہ وہی شک ایسا کر گئے نہیں اور غایت بڑائی سے ان کی یہ حالت ہے کہ اگر (بالعرض) یہ دیکھتے ہوئے) مشکوک پھر لوٹ کر آج نہیں تو پھر تو یہ جنگ دیکھتے) بھی پسند کریں کہ کاش ہم ان کو یہاں تو ہیں۔ ہر حال میں کہ وہاں ہی بیٹھے بیٹھے آئے جانے والوں سے احتیاطی خبریں پوچھتے رہیں (اور وہ جگر و زعفران اپنی آنکھ سے دیکھیں) اور اگر (اقتضائی سے نکل یا بعض دیہات میں نہ جاسکیں) بلکہ تم ہی میں رہیں تب بھی (اس وقت کی لئے) دے سں کر بھی کبھی غیبت نہ آئے اور بعض نام کرنے کو پھر ان ہی سارا میں آئے

ثبات فی الحرب میں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقتدار و اتہاب کا مقتضائے ایسا ہونا یہی فرماتے ہیں تاکہ منافقین کو عار دلائی جائے کہ باوجود دعویٰ ایمان اس کے مقتضائے سے مخالفت کیا اور منافقین کو بشارت ملے کہ یہ لوگ ابھی مصداق کانیزجہ اللہ ان کے ہیں پس ارشاد فرماتے ہیں کہ تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور وہ آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو (یعنی مؤمن کا جس کو اس کے لئے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک عہدہ غزوہ موجود تھا کہ جب آپ ہی شریک رہے تو آپ سے زیادہ کون چلا رہے کہ وہ اقتدار ذکر کرے اور اپنی جان بچائے پھرے، اور آگے بڑھے جسے مقابلہ میں مؤمنین تخصیص کر رہے، جب ایمان داروں نے ان لشکر کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی موقع ہے جس کی ہم کو اللہ رسول نے خبر دی تھی چنانچہ اس آیت بقرہ میں اس کا اشارہ قریب بصر احسن موجود ہے، أَمْ نَجْعَلُكَ أَنْ تَقُولَ لَمْ يَكُنْ لَكَ الْفِتْنَةُ (القول) تو کہہ کر کہو کہ سورۃ بقرہ نزول میں سورۃ احزاب سے مقدم ہے، کہ انی الاتفاق (اور اللہ کو رسول نے) پرج فرمایا تھا اور اس را احزاب کے دیکھنے سے (جو کہ مصدق پیشگوئی کی) ان کے ایمان اور طاقت میں ترقی ہو گئی یہ وصف تو سب مؤمنین میں مشترک ہے اور بعض اوصاف بعض مؤمنین میں خاص بھی ہیں، جس کا بیان یہ ہے کہ، ان مؤمنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ تعالیٰ عہد کیا تھا اس میں بے اثری (اس تقسیم کا یہ منصب نہیں ہے کہ لڑنے مسلّوں نے عہد کیا اور بچے نہیں آ کرے بلکہ یہ تقسیم اس بار پر ہے کہ بعض نے عہد ہی نہیں کیا تھا اور بلا عہد ہی ثابت قدم رہے۔ ان معاذ بن کے ذکر کی تصریح بخلافہ آیت بالا کے ہے جو منافقین کے حق میں ہے، وَنَجْعَلُكَ قَوْلًا يَخَافُهُ الْعَصَافُ اور مراد ان معاذ بن سے حضرت انس بن النضر اور ان کے رفقاء ہیں۔ یہ حضرات اتفاق سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہونے پائے تھے تو ان کو افسوس ہوا اور عہد کیا کہ اگر اب کے کوئی جہاد ہو تو اس میں ہماری جان توڑ کوشش دیکھ لی جائے گی۔ مطلب یہ تھا کہ غنہ نہ موڑیں گے جو مارے جاویں، پھر ان معاذ بن، میں دو قسم ہو گئیں) پہلے تو ان میں وہ ہیں جو اپنی نذر لے لی کر چکے، مراد وہ عہد ہے جو مثل نذر کے واجب المابقاع ہے۔ مطلب یہ کہ شہید ہو چکے اور اخیر وہ کم منہ نہیں موڑا۔ چنانچہ حضرت انس بن نضر آخر میں شہید ہو گئے تھے، اسی طرح حضرت مصعب (اور پہلے ان میں) اس کے ایثار کے آخری اثر یعنی شہادت کے اشتقاق ہیں (ابھی شہید نہیں ہوئے) اور (اب تک) انہوں نے (اس میں) ذرا تغیر تہائی نہیں کیا اور یعنی اپنے عزم پر قائم ہیں، پس ہنوع قوم کا دو قسم رہے، ایک منافق جن کا اوپر بیان ہوا، دوسرے مؤمنین۔ پھر مؤمنین کی دو قسم ہیں، معاذ اور غیر معاذ اور شہادت میں دونوں مشترک ہیں۔ لَقَوْلِ تَعَالَى لَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ پھر معاذ دو قسم پر ہیں شہید اور منتظر شہادت، مگر چار قسمیں ان آیات میں مذکور ہیں۔ آگے اس غزوہ کی ایک حکمت بیان فرماتے ہیں کہ، یہ واقعہ اس لئے ہوا تاکہ اللہ تعالیٰ

ہے مسلمانوں کو ان کے سچ کچھ سے اور منافقوں کو یہ ہے سزاوے یا پ ہے ان کو انفاق سے، تو یہ کی تو قیوں دے دیکو کہ اسے معائب اور بد وقت میں خلص اور متعصب متیر ہو جاتا ہے اور اچان علامت سے یہی متعصبین بھی مدت فر ہو کر خلص ہو جاتے ہیں اور اپنے بھالہ بھی رہتے ہیں، بیشک اللہ غفور رحیم ہے اس سے توبہ کا قبول ہو جانا مستبعد نہیں، اس میں ترغیب ہو تو یہ کی، تاہم یہاں تک اس مجمع، مسودہ کے، تمام مسئلہ کے حاد سے آگے گئے مخالفین کی حاد سے ذکر ہے کہ: اللہ تعالیٰ نے کافروں کو اپنی مشرکین کو ان کے غصہ میں بھرا ہوا دین سے، ہٹ دبا کر ان کی کچھ بھی مراد چوری نہ ہوئی (اور ان کا غصہ بھرا ہوا تھا)، اور جنگ میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لئے آپ ہی کو فی ہو گیا دینی کفار کو قتل مشرکین کی قوت بھی نہ آئی کہ پسے ہی دفع ہو گئے اور نہ طیف کی لڑائی متفرق ہو رہی نہ ہی کسی اور اس طرح کافروں کا ہٹ دبا کر کچھ غلبہ نہ بھوسا، کیونکہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت و لاز برد ہے اس کو کچھ دشوار نہیں، یہ تو مشرکین کا من ہوا، اور دوسرا گروہ مخالفین میں یہود بنی مشرک کا تھا آگے ان کو ذکر ہے، جن اہل کتاب نے ان مشرکین کی مدد کی تھی ان کو اللہ تعالیٰ نے ان کے قاحوں سے دین میں وہ محسوس تھے، اپنے آئین اور ان کے دینی میں تھوڑا عجب بھٹا دیا (تہی سے وہ اتر آئے اور پھر) بعض کو تم حق کرنے گئے اور بعض کو قید کر لیا اور ان کی زمین اور ان کے گھروں اور ان کے مانوں کا تم کو مالک بنا دیا، اور ایسی زمین کا بھی دھم کو اپنے ہم نوا میں، تک بنا رکھا ہے جن پر تم نے لا بھی قدم (تک) نہیں رکھا اور اس میں ہٹ رہت ہے فتوحات مستقبر کی نحو یا دفع غیر کی نہ سوسا ہو، سے کچھ بعید ہوا، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے اس لئے یہ امور کچھ بعید نہیں ہیں)۔

## معارف و مسائل

ماہر آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان اور مسلمانوں کو آپ کے شکل و احوال کی حیات تھی، اسی کی منہ بہت سے یہ پورے دور کو قرآن کے خود اخزاب کے واقعہ سے متعلق ناز ہوئے ہیں، جس میں کفار و مشرکین کی بہت کجماستوں کا مسلمانوں پر کیا گیا مکر اور سخت نرغہ کے بعد مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کے انعامات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعصب و مجتہد کے ذکر ہے، اور اس کے ضمن میں زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق بہت سی ہدایات اور احکام میں ماہرین نے بہا ہدایات کی وجہ سے اکابر مفسرین نے اس جگہ واقعہ اخزاب کو خاص تفصیل سے لکھا ہے خصوصاً



قرطبی اور منہجری وغیرہ نے اس سے واقعہ سزا ب کی کچھ تفصیل مع ان ہدایت کے بھیجی جاتی ہے جس کو اکثر مصنف قرطبی و منہجری سے پوچھا ہے جو کہیں دوسری کتاب سے لیا ہے، اس کا حوالہ شکوہ دیا ہے۔

واقعہ غزوہ احزاب

اُخرِ اب، حزب کی جمیع ہے جس کے معنی پارٹی یا جماعت کے کہتے ہیں اس غزوہ میں کھڑا کی فہمت نہ، جنس مسخ ہو کر مسخوں کو کوشم کر دینے کا معاہدہ کر کے عرصہ چھڑھا آئی تھیں اسی لئے اس غزوہ کا نام غزوہٴ حزب رکھا گیا ہے، اور چونکہ اس غزوہ میں دشمن کے آگے کے راستہ پر باغی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خندق کھودی گئی تھی، اس لئے اس کو غزوہٴ خندق بھی کہتے ہیں، غزوہٴ بنو نضیر نے بھی جو غزوہٴ حزب کے فوراً بعد ہوا اور مذکورہ بات میں اس کی بھی ذکر ہے وہ بھی درحقیقت غزوہٴ حزب ہی کا ایک جزو تھا، جیسا کہ واقعہ کی تفصیل سے معلوم ہو گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس سال مکہ منکرہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں  
تشریف فرما ہوئے، اس کے دو ستر ہی سال میں غزوہ بدر کا واقعہ پیش آیا۔ تیسرے  
سال میں غزوہ احد پیش آیا۔ چوتھے سال میں غزوہ احزاب واقع ہوا۔ اور بعض روایات  
میں اس کو پانچویں سال کا واقعہ قرار دیتے ہیں۔ بہر حال ابتداء ہجرت سے اس وقت تک کفار  
کے ساتھ مسلمانوں پر مسلسل جاری تھے غزوہ احزاب کا حملہ بڑی بھرپور طاقت و قوت اور  
بکثرت عزم اور عہد و میثاق کے ساتھ کیا گیا تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور  
صحابہ کرام پر یہ غزوہ سب سے بڑا غزوہ سے زیادہ اشد تھا۔ کیونکہ اس میں حملہ آور  
احزاب کے ترکہ تعداد بارہ ہزار سے چند ہزار تک بتلائی گئی ہے، اور اس طرف سے  
مسلمان کل تین ہزار دو سو بھی بے سرو سامان، اور زمانہ سخت سردی کا۔ قرآن کریم تو اس  
واقعہ کی شدت بڑی بولنگ صورت میں یہ بیان فرمائی ہے، **وَالْأَعْيُنُ نَظُرَتْ**  
**وَلَمْ يَكُنْ لَهَا كُفُلَةٌ مِّنْ شَيْءٍ شَمِئَتْ** (تو آنکھیں دیکھتی تھیں مگر اس کو کوئی  
تکڑا نہ ملا نہ اس کو کوئی شے شہت ہوئی)۔

مگر یہیہ کہ یہ وقت مسلسل نواں ہر سچے نوجوان کے لئے ہے، وہ سخت تھا، والیے ہی اللہ تعالیٰ کی قدرت و امداد سے اس کا انجام مسرتوں کے حق میں ایسی عظیم فتح و کامیابی کی صورت میں سامنے آیا کہ اس نے تمام مخالفات گرد و جوں میں شکر کیں، بہادور و منافقین کی کمریں توڑ دیں۔

اور آگے ان کو اس قابل نہیں چھوڑا کہ وہ مسلمانوں پر کسی حملے کا ارادہ کر سکیں۔ اس معاملہ سے یہ بخود و کفر و اسلام کا آخری معرکہ تھا جو مدینہ منورہ کی زمین پر ہجرت کے چوتھے یا پانچویں سال میں لڑا گیا۔

اس واقعہ کی ابتداء یہاں سے ہوئی کہ یہود کے قبیلہ بنی نضیر اور قبیلہ بنی دائل کے تقریباً بیس آدمی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے سخت عداوت رکھتے تھے مکہ مکرمہ پہنچے، اور قریشی سرداروں سے ملاقات کر کے ان کو مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لئے آمادہ کیا۔ قریشی سردار کہتے تھے کہ جس طرح مسلمان ۱۰۰ دیہت پرستی کو کھڑکتے ہیں اور اس لئے ہمارے مذہب کو بڑا سمجھتے ہیں یہود کا بھی یہی خیال ہے، ان سے موافقت و اتحاد کی کیا توقع رکھی جائے۔ اس لئے بنی دائل و بنی نضیر نے یہود سے سوال کیا کہ آپ جنگ جانتے ہیں کہ ہمارے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان دین و مذہب کا اختلاف ہے اور آپ لوگ اپنی کتاب اور اہل علم ہیں، پہلے جہن یہ بات بتادیجئے کہ آپ کے نزدیک ہمارے دین بہتر ہے یا ان کا۔

سیاست کے لکھارٹے میں ان یہودوں نے اپنے جلم و خنجر کے ہاتھوں خلاف ان کو یہ جواب دیا کہ جو تک کوئی فنی چیز نہیں۔ **تھا اور بنی نضیر و بنی دائل** صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے بہتر ہے، اس پر یہ لوگ کچھ مطمئن ہوئے، مگر اس پر بھی معاملہ یہ ٹھہرا کہ میں آدمی یہ کہنے والے اور یہاں آدمی قریشی سرداروں کے مجدد حرام میں جا کر بیت اللہ کی دیواروں سے بیٹنے لگا کر اللہ کے سامنے یہ جھگڑیں کہ ہم میں سے جب تک ایک آدمی بھی زندہ رہے گا ہم مجدد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کرتے رہیں گے۔

اللہ تعالیٰ کے علم و کرم | اللہ کے محمد میں اللہ کے بیت سے جھٹ کر اللہ کے دشمن اس کے رسول کا ایک انجمن ہو گا۔ **۱۱۱** کے خلاف جنگ لڑنے کا معاہدہ کر رہے ہیں، اور مطمئن ہو کر جنگ کا نیا جذبہ لے کر نکلتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے علم و کرم کا عجب پتہ ہے۔ پھر ان کے اس معاہدہ کا شر بھی آخر قصہ میں معلوم ہو گا کہ سب کے سب اس جنگ سے مٹے ہوئے کر جائیں گے۔

یہ یہودی قریشی مکہ کے ساتھ معاہدہ کرنے کے بعد عرب کے ایک بڑے اور جنگجو قبیلہ غطفان کے پاس پہنچے اور ان کو بتایا کہ ہم اور قریشی مکہ اس پر متفق ہو چکے ہیں کہ اس نئے دین و اسلام کے پیچھے سے دلوں کا ایک مرتبہ سب مل کر استیصال کر دیں۔ آپ بھی اس پر ہم سے معاہدہ کریں۔ اور ان کو یہ رشوت بھی پیش کی کہ خیمہ میں جن قدر گھوڑا ایک سال میں پیدا ہوگی وہ اودھ بعض روایات میں اس کا نصف قبیلہ غطفان کو دیا جانے کا وعدہ کیا۔ قبیلہ غطفان کے سردار عیینہ بن حصن نے اس شرط کے ساتھ ان سے

شرکت کو منظور کر لیا اور یہ لوگ بھی جنگ میں شامل ہو گئے۔

دو ایک ہزار افراد کے حصہ بن کر سے قریشیوں کا لشکر چار ہزار جوانوں اور بیس سو گھوڑوں اور ایک ہزار اونٹوں کے سامان کے ساتھ اوسطیان کی قیادت میں مکہ مکرمہ سے نکلا اور قرظہ ان میں قیام کیا یہاں قبیلہ بنی قسطنطہ اور قبیلہ النبیع اور بنو نضیر، بنو کلابہ اور بنو خزاعہ اور غطفان کے سب قبائل شامل ہو گئے جن کی مجموعی تعداد بعض روایات میں دس بعض میں بارہ ہزار اور بعض میں پندرہ ہزار بیان کی گئی ہے۔

مدینہ منورہ پر **سورۃ بقرہ** میں مسلمانوں کے مقابل آنے والا لشکر ایک ہزار بیس سو غزوہ اُحد کے حصہ بن کر لے کر آیا اور مسلمان بھی اس قریب لشکر کی تعداد بھی میری ہی قدر سے زائد تھی، اور سامان بھی اور خاتم قبائل عرب و یہودی اتحادی طاقت بھی۔

مسلمانوں کی جنگی تیاری **رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم** کو اس متحدہ محاذ کے حرکت میں آنے کی اطلاع دی کہ **رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم** نے یہاں پہنچ کر جوڑہ بنی مبارک پر آیا یہ تھا **عَلَيْكُمْ اللَّهُ وَنِعْمَ اللَّهُ** مشورہ ۱۲۰ ہادی مشورہ ۱۳۰ بعد وقت **اللَّهُ يَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا** یعنی ہمیں اللہ کافی اور وہی ہمارا بہتر کار ساز ہے۔

ہادی و سامان کی فراہمی اس کے بعد محمد جسیر بن و انصار کے اہل مدینہ و عقبہ کو جمع کر کے آنے مشورہ لیا۔ اگرچہ صاحب دینی کو درحقیقت مشورہ کی ضرورت نہیں ہوتی، وہ بڑا راست حق تعالیٰ کے اذن و اجازت سے کام کرتے ہیں مگر مشورے میں دو فائدے تھے۔ ایک

امت کے لئے مشورہ کی سنت جاری کرنا، دوسرے قلوب قومیت میں باہمی ربط و اتحاد کی تہذیب اور تعاون و تناصر کا جذبہ پیدا کرنا۔ اس کے بعد دفاع اور جنگ کے مادی وسائل پر غور ہوا۔ مجلس مشورہ میں حضرت سلمان فارسی بھی شامل تھے جو ابھی حال میں ایک یہودی کی مصنوعی غدلی سے نجات حاصل کر کے اسلامی خدمات کے لئے تیار ہوئے تھے

انھوں نے مشورہ دیا کہ ہماری بلا و فتنہ کے بادشاہ ایسے حالات میں دشمن کا حملہ روکنے کے لئے خندق کھود کر ان کا راستہ روک دیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مشورہ قبول فرما کر خندق کھودنے کا حکم دیا اور بعض نفیس خود بھی اس کام میں شریک ہوئے۔

**خندق کی تہذیب** یہ خندق جبل سلع کے چپے اس پر ہے، راستہ کی لمبائی پر کھودا گیا جو اس مرتبہ کے شان کی طرف سے آنے والے دشمن آتے تھے، اس خندق کے طول و عرض کا خط خود

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھینچا۔ یہ خندق قلعہ بنی قریظہ سے مشرق ہو کر جبل سلع کے مغربی گوشہ تک آئی اور بعد میں اسے بڑھا کر وادی البھان اور وادی راقونا کے مقام اتصال تک پہنچا دیا گیا۔ اس خندق کی کل لمبائی تقریباً ساٹھ سے پینسٹیل تھی، چوڑائی اور گہرائی

کی بیچ مقدار کسی روایت سے معلوم نہیں ہوئی، لیکن یہ نہ ہر جہے کہ چوڑائی اور گہرائی بھی خاصی ہوگی جسکو عیسویوں نے نا دشمنی کے لئے آسان نہ ہو۔

حضرت سلمان بنی کے خندق کھودنے کے واقعہ میں یہ آیا ہے کہ وہ روزانہ پانچ گز لمبی اور پانچ گز چھری خندق کھودتے تھے (منہجی)، اس سے خندق کی گہرائی پانچ گز کی ہو سکتی ہو۔ اسلامی لشکر کی تعداد اس وقت مسلمانوں کی جمیعت تھی تین ہزار تھی اور مکمل جھنڈا کھمبے تھے۔

بلوغ کی عمر پندرہ اسلامی لشکر میں کچھ نہ، بالغ بچے بھی اپنے جوش ایرانی سے مکمل کھڑے ہوئے سال قرار دی گئی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بچوں کو واپس کر دیا جو پندرہ سال سے کم عمر والے تھے، پندرہ سالہ نو عمر لے لئے گئے جن میں حضرت عبداللہ بن عمر، زید بن ثابت، ابو سعید خدری، ابراہیم، ذب رضی اللہ عنہم شامل ہیں جس وقت یہ اسلامی لشکر مقابلہ کے لئے روانہ ہوئے لگا تو جو منافقین مسلمانوں میں ڈالے گئے تھے وہیں نے سز سن شروع کیا۔ کچھ چھپ کر بچل گئے، کچھ لوگوں نے جھوٹے اقرار پیش کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واپسی کی اجازت لینی چاہی۔ یہ اپنے اندر سے ایک نئی آفت پہنچی۔ مذکورہ روایات میں انہی منافقین کے متعلق چند آیات نازل ہوئی ہیں (قرطبی)،

قیامی اور یس قومیتوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جہاد کے لئے مہاجرین کا جھنڈا انتظامی معاشرتی امتیاز حضرت زید بن حارثہ کے سپرد فرمایا اور حضرات انصار کا جھنڈا اسلامی وحدت اور اسلامی حضرت سعد بن عبادہ کے سپرد فرمایا اس وقت مہاجرین و قومیت کے منافی نہیں انصار کے درمیان مواخات (بھائی چائی) کے تعلقات بڑی مضبوط و مستحکم بنیادوں پر قائم تھے، اور سب بھائی بھائی تھے۔ مگر انتظامی حکومت کے لئے مہاجرین کی قیادت، جنگ اور انصار کی انگ کر دی گئی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہوس قومیت اور اسلامی وحدت انتظامی اور معاشرتی تقسیم کے منافی نہیں بلکہ ہر معاشرت پر ذمہ داری کا بوجھ ڈال دینے سے باہمی عھد اور تعاون و تناصر کے جذبہ کی تقویت ہوتی تھی۔ اور اس جنگ کے سبب پہلے کام یعنی خندق کھودنے میں اس تعاون و تناصر کا اس طرح مشاہدہ ہوا کہ۔

خندق کی کھدائی کی تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے لشکر کے مہاجرین و انصار کو پورے لشکر پر کی گئی، دس دس آدمیوں کی جماعت میں تقسیم کر کے ہر دس آدمیوں کو چالیس گز خندق کھودنے کا ذمہ دار بنایا۔ حضرت سلمان فارسیؓ چونکہ خندق کھودنے کا

مشورہ دینے والے اور کام سے واقف اور مضبوط آدمی تھے، اور نہ انصار میں شامل تھے نہ ہاجرین میں ان کے متعلق انصار و ہاجرین میں ایک مساوات کی قطعاً پیدا ہو گئی۔ انصار ای کو اپنے میں شامل کرنا چاہتے تھے، ہاجرین اپنے میں۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیخ نزاع کے لئے مداخلت کرنے کی فوجت آئی اور آپ نے فیصلہ دیا کہ سَلَمَانَ وَمَنَاظِلُّ الْفِیْئَتِ، یعنی سلمان ہمارے ہل بیت میں شامل ہیں۔

صلوات جہت ہمارے میں اس کے بعد تو دنیا میں غیر مکی باشندے اور غیر مقامی کو اپنی برابر بنا دیا۔ غیر مکی مدنی اور یثربی لوگ پسند نہیں کرتے وہاں ہر فرقہ اپنی صلاحیت کو اپنے ساتھ کا امتیاز شامل کرنے میں فخر محسوس کرتا تھا۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اہل بیت میں خود داخل فرما کر نزاع کو ختم کیا اور علیؑ بطور پرنسپل انصار اور حبشہ ہاجرین شامل کر کے ان کے دس کی جماعت بنائی، جس میں حضرت عمرؓ بن خطابؓ اور جعفرؓ بن ابی طالبؓ وغیرہ ہاجرین میں سے تھے۔

اتفاق سے جو حصہ خندق کا حضرت سلمانؓ وغیرہ کے سپرد تھا اس میں ایک ایک عظیم مجاہد مسند اور چھپنے پھرنے کی بڑی چٹان تھی۔ حضرت سلمانؓ کے ساتھ عمرو بن لوفؓ فرماتے ہیں کہ اس چٹان نے ہمارے اوزار توڑ دیئے اور ہم اس کے کالٹے سے دھج ہو گئے۔ تو میں نے سلمانؓ سے کہا کہ اگرچہ یہ ہو سکتا ہے کہ ہم اس جگہ سے کچھ ہٹ کر خندق کھودیں اور ذرا سی کھلی کے ساتھ اس کو اصل خندق سے ملا دیں، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھنے ہوئے خط سے انحراف ہمیں اپنی رائے سے نہیں کرنا چاہیئے، آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کر کے حکم حاصل کریں کہ ہمیں کیا کرنا چاہیئے۔

قدرت کی تنبیہات اس سارے میں میل کے میدان میں خندق کھودنے والوں میں کسی کو رکاوٹ پیش نہ آئی جو عاجز کر دے۔ پیش آئی تو حضرت سلمانؓ کو پیش آئی، جنہوں نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا تھا اور اسی کو قبول کر کے یہ سلسلہ جاری ہوا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو دکھلا دیا کہ خندق کھودنے اور بنانے میں بھی اللہ کی طرف رجوع کے سوا چارہ نہیں، آلات اوزار سب جواب دے چکے، جس میں ان حضرات کو تعلیم تھی کہ مادی اسباب کو بقدر وسعت طاقت جمع کرنا فرض ہے، مگر ان پر بھروسہ کرنا درست نہیں۔ مومن کا بھروسہ تمام اسباب مادی کو جمع کر لینے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ ہی پر ہونا چاہیئے۔

حضرت سلمانؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ بتلایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اپنے حصہ کی خندق میں کام کر رہے تھے، خندق

کی حق کو اس جگہ سے متفق کرنے میں مصروف تھے۔ حضرات برابر ہی عذرت فرماتے ہیں کہ میں آپ کو دیکھ کر آپ کے جسم مبارک کو غبار نے ایسا اڑھانپ لیا تھا کہ بیٹ اور چیل کی کھال نظر نہ آتی تھی۔ ان کو کوئی مشورہ یا حکم دینے کے بجائے خود ان کے ساتھ موقع پر تشریف لے گئے اور دس حضرات مجاہدین مع سہانہ کے جو اس کے گھوڑے میں مصروف تھے غنہ کے اندر آکر آپ بھی ان میں شامل ہو گئے۔ اور گردن اپنے دست مبارک میں لے کر اس چٹان پر ایک ضرب لگائی۔ اور یہ آیت پڑھی: **ثُمَّ ثَابَتْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَخَصَّتْ بِهَا الْأُمَّةَ بِمَا رَزَقْنَاهَا** یعنی پھر رحمت اللہ ان پر نازل ہوئی۔ آپ کے رب کی سچائی کے ساتھ اس ایک ہی ضرب سے چٹان کا ایک چٹانی حصہ کٹ گیا اور اس کے ساتھ ہی ایک روشنی پتھر کی چٹان سے برآمد ہوئی۔ اس کے بعد آپ نے دوسری ضرب لگائی اور آیت مذکورہ کو آخر تک پڑھا، یعنی **ثُمَّ ثَابَتْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَخَصَّتْ بِهَا الْأُمَّةَ** اس دوسری ضرب سے ایک چٹانی چٹان اور اس طرح پتھر سے ایک روشنی پتھر نکل کر تیسری مرتبہ پھر وہی آیت پڑھی پھر تیسری ضرب لگائی، تو باقی چٹان بھی کٹ کر تیسیم ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنہ سے باہر تشریف لے گئے۔ اور اپنی جاوید غنہ کے کنارہ پر رکھ دی تھی اللہ تعالیٰ اور ایک طرف بٹھ گئے۔ اس وقت سلمان فارسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے جتنی مرتبہ اس پتھر پر ضرب لگائی ہیں نے ہر مرتبہ پتھر سے ایک روشنی پتھر نکلنے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمانؓ سے فرمایا کہ کیا واقعی تم نے یہ روشنی دیکھی ہے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری آنکھوں نے اس کا مشاہدہ کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی ضرب میں جو روشنی نکلی میں نے اس روشنی میں جنت اور کبوتری کے شہر دیکھے حضرات دیکھئے اور جبرئیل امین نے مجھے بتلایا کہ آپ کی امت ان شہروں کو فتح کرے گی۔ اور جب میں نے دوسری ضرب لگائی تو مجھے دو میوں کے سرخ غلات دکھائے گئے، اور جبرئیل امین نے یہ خوشخبری دی کہ آپ کی امت ان شہروں کو بھی فتح کرے گی۔ یہ ارشاد میں کر سب مسلمان مطمئن ہوئے، اور انھوں نے عظیم الشان فتوحات پر یقین ہو گیا۔

منافقین کی طعنہ زنی اور اس وقت جو منافقین غنہ کی کھدائی میں شامل تھے وہ مسلمانوں کا غنہ بھی لے کر گئے کہ تمہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر حیرت و تعجب نہیں ہوتا۔ وہ تمہیں کیسے باطل اور بے بنیاد وعدے سنار ہے ہیں کہ ضرب میں غنہ کی کھدائی کے اندر انھیں حیرہ اور مدائن کسری کے غلات نظر آ رہے ہیں اور

یہ کہ تم لوگ ان کو فوج کرو گے۔ ذرا اپنے حال کو تو دیکھو کہ تمہیں اپنے تن بدن کا تو ہوش نہیں، چنانچہ  
 پانچ دن کی ضرورت ہو کر کرنے کی جہالت نہیں، تم جو جو کبھی وغیرہ کے ملک کو فوج کرو گے  
 اسی واقعہ پر آیات مذکورہ صدر میں یہ ذیل ہوا اِنَّ يَتْلُوَنَّ اَلْاَنْفُسُ فَيُتْلُوَنَّ اَلَّذِيْنَ تَنْزِيْلُ فِيْ قُلُوْبِهِمْ  
 تَنْزِيْلًا مِّنْ رَّبِّكَ فَتَعْلَمُوْنَ اَنَّ اَلْعِلْمَ عِنْدَ رَبِّكَ اِنَّ اَلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ مِّنْ دُونِ  
 ابھی اپنی منافقتیں کا حال بیان کیا گیا ہے جن کے دلوں میں لٹائی کا مرض چھپا ہوا تھا۔

غور کیجئے کہ اس وقت مسلمانوں کے ایمان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر پر پورے  
 یقین کا کیسا سخت امتحان تھا کہ ہر طرف سے کفار کے فرغہ اور خطرے میں ہیں، اختلاف کھودنے کے  
 لئے مزدور اور خادم نہیں، خود ہی یہ محنت ایسی حالت میں برداشت کر رہے ہیں کہ سخت سردی نے  
 سب کو پریشان کر رکھا ہے، ہر طرف سے خوف ہی خوف ہے، بظاہر اسباب اپنے بچاؤ اور بقا، با  
 یقین کرنا بھی آسان نہیں، دنیا کی عظیم سلطنت، وہ دوسری کی فتوحات کی خوش خبری پر یقین  
 کس طرح ہو؟ مگر ایمان کی قیمت سب احوال سے زیادہ اسی بنا پر ہے کہ اسباب و حالات کے  
 سراسر خلاف ہونے کے وقت بھی ان کو رسول کے ارشاد میں کوئی شک و شبہ پیدا نہ ہوا۔

واقعہ مذکورہ میں امت کے لئے یہ کس کو معلوم نہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 خاص ہدایت کے جہزوں کو چھوئے | ایسے جاں نثار خادم تھے جو کسی حال میں یہ نہ چاہتے تھے کہ رسول  
 کی ہر محبت و شفقت میں شامل نہ ہوں | صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اس مزدوری کی محنت شائق میں ان  
 کے شریک ہوں۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کی دل جوئی اور امت کی عظیم  
 کے لئے اس محنت و مزدوری میں برابر کا حصہ لیا، صحابہ کرام کی جاں نثاری، آپ کے اوصاف  
 کمال اور نبوت و رسالت کی جید و پرتو تھی ہی، مگر نہ براہ اسباب میں ایک بڑا سبب یہ بھی تھا کہ  
 ہر محنت و مشقت اور جنگی و محلیت میں آپ سب عوام کی طرح ان میں شریک ہوتے تھے۔  
 حاکم و محکوم، بادشاہ و رعیت اور صاحب اقتدار و عوام کی تقریبی کا کوئی تصور وہاں نہ  
 پیدا ہوتا، اور وجہ سے ملوک اسلام نے اس سنت کو ترک کیا اس وقت سے یہ تفرقہ  
 چھوٹے، اور طرح طرح کے لٹنے اپنے دامن میں لائے۔

مشکلات پر عبور حاصل | واقعہ مذکورہ میں اس ناقابلِ سمجھ چٹائی پر عزم لگانے کے ساتھ آیت  
 قرآن شریفہ تَحْمِلُوْنَهُ رَهَقًا وَعَرَفًا قَاتِلُوْا اِلَآءَا مَنِ اتَّبَعَ تَتَلَاحَفَ اَلْاَافِئَةُ بَيْنَهُمْ  
 تلاوت فرمائی، اس سے معلوم ہوا کہ کسی مشکل کو حل کرنے کے لئے اس آیت کی تلاوت

ایک جرتبہ نفع ہے۔

صحابہ کرام کا ایسا راہِ تعاونِ متاخر | اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ خندق کی کھدائی کے لئے ہر جانساز

مخزن میں آگئی مامور تھے، غریب نہ مریجے کہ بعض لوگ قوی اور جلد کام کر لینے والے ہوتے ہیں۔ صحابہ کرام میں سے جن حضرات کا اپنے حصہ کھدائی کا پورا سوجھ بوجھ نہ چلتے تھے کہ ہماری ڈیڑھ پوری ہوگئی، بلکہ دوسرے صحابہ جن کا حصہ بھی مکمل نہیں ہوا تھا ان کی مدد کرتے تھے (قرطبی، مظہری)۔

ساتھ میں ہی خندق صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ہر وجہ اور کوشش کا نتیجہ چھ دن میں مکمل ہوگئی۔ چھ روز میں سسٹے آگیا، کراتی طویل اور چوڑی اور گہری خندق کی چاروں طرف میں تکمیل ہوگئی (مظہری)۔

حضرت جابرؓ کی دعوت میں اسی خندق کی کھدائی کے دوران وہ مشہور فقر پیش آیا کہ ایک روز ایک کھلا ہوا مہذبہ حضرت جابرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر ٹھیکوٹ کیا کہ بھوک کے سبب آپ مت فرج ہو رہے ہیں اپنی اہلیہ سے جا کر کہا کہ تمھارے پاس کچھ ہو تو بچاؤ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بھوک کا اثر دیکھا نہیں، آپ اہلیہ نے بتایا کہ بارہ گھر میں ایک صانع بھر پور کے میں میں ان کو پیس کر آٹا بناتی ہوں۔ ایک صانع ہمارے دروں کے اعتبار سے تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے، اہم پیسے پکانے میں لگی، گھر میں ایک بکری کا بچہ تھا حضرت جابرؓ نے اس کو ذبح کر کے گوشت تیار کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانے کے لئے چلے۔ تو اہلیہ نے بچاؤ کر کہا کہ دیکھئے حضورؐ کے ساتھ بہت بڑا بیچ صحابہ کرام، صرف حضورؐ کو کسی طرح پہنایا لائیں، مجھے رُسوا نہ کیجئے کہ صحابہ کرام کا بڑا بیچ چلا آئے۔ حضرت جابرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوری حقیقت حال عرض کر دی کہ صرف اتنا کھا ہے، مگر آپ نے پورے لشکر میں اعلان فرما دیا کہ چلو جابرؓ کے گھر دعوت ہے۔

حضرت جابرؓ خیران تھے گھر پہنچے تو اہلیہ نے سخت پریشانی کا اظہار کیا، اور یہ کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل حقیقت نہ رکھنے کی مقدار بتا دی تھی؟ جابرؓ نے فرمایا کہ ہاں وہ میں بتا چکا ہوں تو اہلیہ محترمہ مطمئن ہوئیں کہ پھر میں کچھ فکر نہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم مالک ہیں جس طرح چاہیں کریں۔

واقعہ کی تفصیل اس جگہ غیر ضروری ہے، اتنا نتیجہ معلوم کر لینا کافی ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے روٹی اور سالن سب کو دیئے اور کھلانے کا اہتمام فرمایا، اور پورے بیچ نے شکم سیر ہو کر کھایا، اور حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ سب بیچ کے ذرا ہونے کے بعد بھی نہ چار دی ہندیا میں سے کچھ گوشت کم نظر آتا تھا اور دھند ہو جاتا تھا میں کوئی کی معلوم ہوتی تھی۔ ہم سب گھر دانوں نے بھی شکم



ہو کر کھایا باقی بڑوسیوں میں تقسیم کر دیا۔

اس طرح پندرہ روز میں جب غمدی سے فراغت ہو گئی تو احزاب کا لشکر آپہنچا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے جبل سلع کو اپنی پشت کی طرف رکھ کر فوج کی صف بندی کر دی۔

یہودی بنی قریظہ کی عہد شکنی | اس وقت دس بارہ ہزار کے پاساں لشکر کے ساتھ تین ہزار اور احزاب کے تین شرکت  
اس پر ایک اونیا اللہ ہوا کہ احزاب میں قبیلہ بنو نضیر کے سردار مجنی بن اخطب جس نے سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی دشمنی پر متبع کرنے میں بڑا کام کیا تھا یہودی بنی قریظہ کے قبیلہ بنو قریظہ کو بھی اپنے ساتھ ملانے کا منصوبہ بنایا۔ بنو قریظہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین ایک صلح نامہ پر دستخط ہو چکے تھے اور معاہدہ مکمل ہو کر ایک دوسرے سے بے فکر تھے۔ بنو قریظہ کا سردار کعب بن اسد تھا۔ مجنی بن اخطب اس کے پاس پہنچا۔ جب کعب کو اس کے آنے کی خبر ملی تو اپنے قلعہ کا دروازہ بند کر لیا کہ تیری اس تک نہ پہنچ سکے۔ مگر مجنی بن اخطب نے آواز میں دیا اور دروازہ کھولنے پر اصرار کیا۔ کعب نے اندر ہی سے جواب دیا کہ ہم تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلح کر چکے ہیں اور تم آج تک ان کی طرف سے معاہدہ کی پاسندی اور صدق و سچائی کے سوا کچھ نہیں دیکھا، اس لئے ہم اس معاہدہ کے پابند ہیں، آپ کے ساتھ نہیں آسکتے۔ دیر تک مجنی بن اخطب دروازہ کھولنے اور کعب سے باتیں کرنے پر اصرار کرتا رہا اور یہ اندر سے ہی اٹھا کر تار مارا۔ مگر بالآخر جب کعب کو بہت مار دیا تو اس نے دروازہ کھول کر تھی کو بلایا اس نے بنو قریظہ کو وہ سبزار دیکھائے کہ بالآخر کعب اس کی باتوں میں آ گیا، اور احزاب میں شرکت کا وعدہ کر لیا۔ اور کعب نے جب اپنے قبیلہ کے دوسرے سرداروں کو یہ بات بتلائی تو سب نے ایک زبان ہو کر کہا کہ تم نے غضب کیا کہ مسلمانوں سے بلا وجہ عہد شکنی کی اور ان کے ساتھ لگ کر اپنے آپ کو خطرہ میں ڈال دیا۔ کعب بھی ان کی بات سے متاثر ہوا اور اپنے کہنے پر عتاب کا اظہار کیا۔ مگر اب بات اس کے قبضہ سے نکل چکی تھی، اور بالآخر یہی عہد شکنی بنو قریظہ کی ہلاکت و بربادی کا سبب بنی جس کا ذکر آگے آئے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو اس کی اطلاع ملی تو اس وقت میں ان کی خدمت شکنی سے سخت صدمہ پہنچا، اور بہت بڑی فکر اس کی لاحق ہو گئی کہ احزاب کے رہسوار پر تو غمدی کھود دی گئی تھی، مگر یہ لوگ تو مدینہ کے اندر تھے، ان سے بچاؤ کیسے ہو۔ قرآن کریم

میں جو اس جملہ کے متعلق فرمایا ہو کہ لشکر احزاب کے کفار تم پر چڑھ آئے تھے حق کو فکھڑ  
و حق اسفند شدہ اس کی تفسیر میں بعض نے تفسیر نے یہی فرمایا ہے کہ فوق کی جابجائی  
مراد بنو قریظہ ہیں اور انھوں نے سنے والے بنی احزاب ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عہد شکنی کی حقیقت اور صحیح صورت حال معلوم  
کرنے کے لئے انصار کے قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذؓ اور قبیلہ خزرج کے  
سردار حضرت سعد بن عبادہؓ کو بھورت و فزکھ کے پاس بھیجا کہ اس سے گفتگو کریں اور  
یہ بات ویدی کر اگر عہد شکنی کا واقعہ غلط ثابت ہو تو سب صحابہ کے سامنے کھل کر بیان  
کر دینا اور صحیح ثابت ہو تو آکر گول گول بات کہنا جس سے ہم بھولیں اور عام صحابہ کرام  
میں صراحتی پیدا نہ ہو۔

یہ دونوں بزرگ سعد بن معاذؓ وہاں پہنچے تو عہد شکنی کے سامنے کھینچے دیکھے ان کے اور  
کعب کے درمیان سخت بحث ہوئی، واپس آکر سب ہدایت گور مول بات کہہ کر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عہد شکنی کا واقعہ صحیح ہونے سے باخبر کر دیا۔

اس وقت جب کہ یہ دو قبیلہ بنو قریظہ جو مسلمانوں کا حلیف تھا وہ بھی برسر جنگ  
آگیا تو جو اتفاق کے ساتھ مسلمانوں میں شمس کے ان کا خلاف بھی کھینچے گئے بعض نے  
تو کھل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف باتیں کہنا شروع کر دیں۔ یہاں کہ اوپر  
مذکورہ آیتوں کے ساتھ بعض نے جیلے بھانے بنا کر میدان جنگ سے بھاگ  
جانے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی، جس کا ذکر آیات مذکورہ  
دارت بیومنا خلق و آیتیں آیا ہے۔

اب محاذ جنگ کی یہ صورت تھی کہ خندق کی وجہ سے احزاب کا لشکر اندر نہ آ سکتا  
تھا اس کے دوسرے کنارہ پر مسلمانوں کا لشکر تھا۔ دونوں میں ہر وقت تیر اندازی کا  
کا سلسلہ رہتا تھا ایسی حالت میں تقریباً ایک مہینہ ہو گیا کہ نہ کھل کر کوئی فیصلہ نہ جنگ  
ہوتی تھی اور نہ کسی وقت بے فکری اون بات صحابہ کرام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
خندق کے کنارے اس کی حفاظت کرتے تھے مگر چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی  
بمنفس نفیس اس محنت و مشقت میں شریک تھے مگر آپ پر یہ بات بہت شاق تھی کہ  
صحابہ کرام سب کے سب سخت اضطراب اور بے چینی میں ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں یہ بات آچکی تھی کہ قبیلہ  
کی ایک جنگ تر ہوسر غطفان کے رہیں نے ان یہودیوں کے ساتھ شرکت خیبر کے صل

اور کچھ رکی طبع میں کی ہے۔ آپ نے غطفان کے دو سردار عیثہؓ ابن حصن اور ابوالحارث بن عمرو کے پاس دس ہجیرہ بھیجا کہ ہم تمہیں مدینہ طیبہ کو ایک ہفتہ پہلے دیں گے، مگر تم اپنے ساتھیوں کو لے کر میدان سے واپس چلے جاؤ۔ یہ گفتگو روزِ ثانی ہوئی اور دونوں سردار راضی ہو چکے تھے قرآن مجید کا معاہدہ صلح پر دستخط ہو چکا تھا، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب عادت اراد کیا کہ صحابہ کرام سے اس معاہدہ میں مشورہ لیں۔ قبیذہؓ اوس و خزیجہؓ کے دو بزرگ سعد بن ابی سعد بن عبادہ اور سعد بن معاذ کو مدینہ سے مشورہ لیا۔

حضرت سعدؓ کی غیرت | دونوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ اگر آپ کو اس کام کے لئے اللہ تعالیٰ ایسا ہی اور عظیم شہید کی طرف سے حکم ہو جائے تو: اسے کچھ کہنے کی مجال نہیں ہم قبول کریں گے۔ ورنہ یہ تو آپ کی طبیعت ہے۔ آپ نے اس میں مشقت و تکلیف سے بچانے کے لئے یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم فرمایا کہ ظاہر آپ اس کا ہے اور نہ میری اپنی طبیعت کا اتفاق ہے بلکہ صرف تمہاری مصیبت و تکلیف کو دیکھ کر یہ صورت اختیار کی ہے، کیونکہ ہم لوگ ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہیں۔ میں نے جاہِ فرائض مقابل کی قوت کو اس طرح فوراً قرار دیا ہے۔ حضرت سعدؓ بن معاذؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ ہم جس وقت بتوں کو توڑتے تھے اللہ تعالیٰ کو نہ پتہ نہ تھے نہ اس کی عبادت کرتے تھے، اُس وقت ان لوگوں کو بہت شہر کے پہلے میں سے ایک داخل کی طبع، کھنے کی ہمت نہیں تھی، بجز اس کے کہ وہ ہمارے چہان ہوں، اور وہابی کے بعد پر ہم ان کو کھلا دیں یا پھر ہم سے خرید کر لے جائیں، آج جبکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنی معرفت عطا فرمائی اور اس سرگم کا عوارض عطا فرمایا، کیا آج ہم ان لوگوں کو اپنا پہلے اور اپنے اموال دینے میں گمے ہیں ان کی مصالحت کی کوئی حاجت نہیں، ہم تو ان کو تلوار کے سوا کچھ نہیں دیتے تھے، یہ سب کچھ کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اور ان کے درمیان فیصلہ فرما دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعدؓ کی اولوالعزمی اور غیرتِ انسانی کو دیکھ کر اسنا یہ ارادہ چھوڑ دیا اور فرمایا کہ تمہیں اختیار ہے جو چاہو کرو۔ سعدؓ نے صلح نامہ کو کاغذ اس کے ہاتھوں سے لے کر تھریٹ دی، کیونکہ یہی سن پر دستخط نہیں ہوئے تھے غطفان کے سردار عیثہؓ و حارثہؓ جو خود اس صلح کے لئے تیار ہو کر مجلس میں موجود تھے، صحابہ کرامؓ کی یہ قوت و مشرت دیکھ کر خود بھی اپنے دونوں میں متزلزل ہو گئے۔

حضرت سعدؓ بن معاذؓ کا دھر خندق کے دونوں طرفوں سے تیرا اندازی اور چھراؤ کا سلسلہ بھی جینا و دان کی نگار جاری رہا۔ حضرت سعدؓ بن معاذؓ نے اپنی قلعہ میں جہاں

اور قوی کو محفوظ کر دیا گیا تھا اپنی والدہ کے پاس گئے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں بھی اس وقت اسی طبقہ میں تھی۔ اور پھر قوی کو پردے کے احکام اس وقت تک آئے نہ تھے۔ میں نے دیکھا کہ سعد بن معاذؓ ایک چھوٹی ذرہ پہنچے تو کوئیں جس میں سے اللہ کے ہاتھ نکلے رہے تھے اور ان کی والدہ ان سے کہہ رہی ہیں کہ جاؤ جدی کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لشکر میں شامل ہو جاؤ۔ میں نے ان کی والدہ سے کہا کہ ان کے لئے کوئی برسی ذرہ ہوتی تو بہتر تھا۔ مجھے ان کے ہاتھ پاؤں کا خطرہ ہے۔ جو ذرہ سے نکلے ہوئے ہیں۔ والدہ نے کہا کچھ مضائقہ نہیں اللہ کو جو کچھ کرنا ہوتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔

حضرت سعد بن معاذؓ کا لشکر میں پہنچے تو ان کو ترنگہ جس نے ان کی ٹنگ اٹھل کو کاٹ ڈالا اس وقت حضرت سعدؓ نے یہ دعا کی کہ یا اللہ اگر آندہ کی قریش کا کوئی صلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواہ پر چڑھتا ہے تو مجھے اس سے لڑنا کہنے کیونکر اس سے زیادہ میری کوئی تمنا نہیں کہ میں اس قوم سے حقائق کروں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا میں پہنچایا، وطن سے نکالا، اور آپؐ کی تندیب کی۔ اور اگر آتشہ آپ کے علم میں یہ جنگ کا سلسلہ ختم ہو چکا ہو تو آپ مجھے موت شہادت عطا فرمائیں مگر اس وقت تک مجھے موت نہ آئے جب تک کہ بنی نضیر سے ان کی غداری کا انتقام لے کر میری آنکھیں نہ بند نہ ہو جائیں۔

حق تعالیٰ نے آپؐ کی یہ دونوں دعائیں قبول فرمائیں۔ اس واقعہ احزابؓ کا آخری صلہ بنا دیا۔ اس کے بعد مسلمانوں کی فتوحات کا دور شروع ہوا۔ پہلے جبہ بھر کر مکہ اور پھر مدینہ فتح ہوئے۔ اور جو قریش کے واقعہ آگے آتا ہے کہ وہ گرفتار کر کے لے گئے اور ان کے معاملہ کا فیصلہ حضرت سعد بن معاذؓ ہی کے سپرد کیا گیا۔ ان کے فیصلہ کے مطابق ان کے جوان قتل کئے گئے اور عورتیں بچے قید کر لئے گئے۔

اس واقعہ احزاب میں صحابہ کرام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رات بھر خندق کی دیکھ بھال کرنی پڑتی تھی۔ اگر کسی وقت آرام کے لئے بیٹھ بھی تو ذرا کسی طرف سے شور و غلب کی آواز آتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسلحہ باندھ کر میدان میں جاتے تھے۔ حضرت ام سلمہؓ ام المومنینؓ فرماتی ہیں کہ ایک رات میں کسی مرتبہ ایب ہونا تھا کہ آپؐ ذرا آرام کرنے کے لئے تشریف لائے اور کوئی آواز سنی تو فوراً باہر تشریف لے گئے۔ پھر آرام کے لئے ذرا کمر لگائی اور پھر کوئی آواز سنی تو باہر تشریف لے گئے۔

ام المومنین حضرت ام سعدؓ فرماتی ہیں کہ میں بہت سے غزوات غزوہ بدر،

غیر حد میں پہنچ کر اور غزوہ خندق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہی ہوں، آپ پر کسی غزوہ میں ایسی شدت اور مشقت نہیں ہوئی جیسی غزوہ خندق میں پیش آئی۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کو زخم بھی پہنچا، سردی کی شدت سے بھی تکلیف اٹھائی، اس کے ساتھ کھانے پینے کی ضروریات میں بھی تنگی تھی (منظری)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پچھلے روز مقابلی کھانے سے یہ کیا کہ سب مل کر کھانا لے کر کھڑے ہو کر کھانا کھا کر اس میں قند بھی ملا۔ اور کسی طرح خندق کو عبور کر کے آگے پہنچے۔ یہ مل کر کھنے بڑی بے چہری سے مسلمانوں کے مقابلہ میں آگئے، اور سخت تیرا اندازی کی، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو دن بھر ایسا مشغول رہنا پڑا کہ کھانے سے بھی ذرا سی جھلک نہ ملی، چار نمازیں غشاء کے وقت میں پڑھ لی گئیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسلمانوں پر شدت کی ابتلا ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوشش سے احزاب کی شکست و قرار و مسلمانوں کی فتح کے لئے دعا کرتے

میں یہ نذرانہ کے اندر پیش احزاب کی شکست و قرار و مسلمانوں کی فتح کے لئے دعا کرتے تھے۔ دوسرے روز نبی کے دو غزوہ حضر کے و حیان دعا قبول ہوئی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام کو فرما کر ام کے پاس شہریت لے کر آئے، فتح کی بات سنائی جو ام کے پاس فرماتے ہیں کہ اس وقت کے بعد یہ کسی مسلمان کو کوئی تکلیف پیش نہیں آئی (غفری)۔ انہوں نے کہا کہ اور فتح کے دشمنوں کی صفوں میں بسیلۃ فاطمہ ایک بڑی طاقت تھی، جس کی فتح اسباب کا آغاز

کی قدر ہے کہ اس نے اپنی بیوی سے ایک شخص نفیم ابن مسعود کے دل میں یہاں تو دل دیا، نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے اپنے اسلام کا اہتمام کیا۔ درہند یہ کہ ابھی تک میری قوم میں کسی کو یہ معلوم نہیں تھا کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ایسے آدمی ہیں کہ کوئی تم کو کام نہ کر سکو گے، اپنی قوم میں واپس جا کر اپنی قوم میں یہ کام نہ کر سکو گے۔ نفیم ابن مسعود ذہین و عاقل آدمی تھے، ایک منسوبہ دل میں بنایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ایازت

چاہی کہ میں ان لوگوں میں جا کر جو مصیبت و تکلیفوں ہوں، آپ نے اجازت دیدی نفیم ابن مسعود یہاں سے جو قریظہ کے پاس گئے جن کے ساتھ زمانہ جاہلیت میں ان کے ذہیم تعلقات تھے ان سے کہا کہ اے جو قریظہ تم جانتے ہو کہ میں تمہارا دوست و دوست ہوں انہوں نے اقرار کیا کہ میں آپ کی دوستی میں کوئی شبہ نہیں، اس کے بعد



جب تک عمرو بن لوط قبیلوں کے چند دارمعت پاس بندہ رہیں۔ یہ غلامانہ کے نہ پہنچ جائیں۔  
مکرمہ اور فرقہ لے کر خبر تو سنبھالی کہ پہنچ دی تو قریش و غطفان کے سرداروں نے یقین  
کر لیا کہ نیت میں مسودے کے جو غمزدگی تھی وہ جیتے سے اور بنو قریظہ سے کہہ دیا کہ جو ایک  
آرمی بھی ایسا آپ کو نہیں دیں گے۔ پھر آپ کو اس وجہ سے جو اپنے ساتھ جنگ میں نہ گئے کہ  
وہ نہ پامانی نہ کریں۔ تو قریظہ کو یہ حال دیکھ کر کرباں بات پر جو تعلیم میں مسودے نے کئی تھی اور  
زیادہ یقین ہو گیا اس طرح اللہ تعالیٰ نے دشمن گردہ میں سے ایک شخص کے ذریعہ ان کے  
آپس پر پھوٹ ڈال دی اور ان دونوں کے باؤں اکٹھے گئے۔

اس کے ساتھ دوسری کہانی خداوندی نے بتائی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نسل اور  
برہمنی میں ان پر مسودہ کو دی جس نے اس کے نیچے ایک نہایت بڑے، ہنسیں جو تھوکتا ہوا ایک  
یہ تو خابری اسباب اللہ تعالیٰ نے ان کے پاؤں کھڑکے کے لئے یہ فرمایا دینے تھے  
اس پر یہ اپنے قریش کی دینے ہوئے خود بیان کے دونوں پر اب طاری کر دیں۔ ان  
دونوں پاؤں کو ذکر یہ تھے مذکورہ کے شروع میں بھی اس طرح فرمایا تھا، **وَقَارِئُهَا**  
**عَقِيْبُهَا وَبِهَا وَجْهٌ شَرٌّ وَهِيَ** یعنی ہم نے بھیج دی ان کے اوپر ایک تند و سخت  
ہوا اور بھیج دیے فرشتوں کے لشکر؟

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ بنو لوط کے بڑے بڑے کویت مرنے کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔  
حضرت صدیق اکبر و دشمن کے | دوسری لڑائی میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تم میں مسودہ  
لشکر میں جانے اور نہ جانے کی کچھ نہ تھی۔ اور احزاب کے درمیان چھوٹے کے واقعات  
کا وہ قصہ کہ غیر میں تو وہ فرمایا کہ اپنا کوئی آدمی نہ کر دشمن کے لشکر  
اور ان کے ارادوں کا پتہ لائے، مگر وہ جنت برہمنی فرماؤ دشمن پر کبھی گئی تھی بہر حال  
پوسے مرتبہ یہ حاوی ہوئی اور دشمن بھی اس سخت سردی سے متاثر ہوئے۔ راستہ کو ذات  
تھا، صحابہ کرام دن بھر کی محنت و تقاضے سے جو رنج و سخت سردی کے سبب چلے ہوئے  
چلے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کون جو چکھڑا  
اور دشمن کے لشکر میں حکمران کی خبر لے سے اور اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے  
جو ان شایعہ کا مجمع تھا مگر لات نے ایسا مجبور کر رکھا تھا کہ کوئی کوا نہیں ہو سکا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہو گئے اور کچھ دیر نماز میں مشغول رہنے کے  
بعد پھر مجمع کو خطاب کر کے فرمایا کہ ہے کوئی شخص جو دشمن کے لشکر کے مجھے خبر لے  
اور اس کے عرصے میں جنت حاصل کرے۔ اس طرح بھی پوسے مجمع میں سنا رہا





تھو اس طرح شہر کو اپنے حریف کو گرفتاری سے بچا دیا۔

ابوحنیفہ نے اپنے نائب علیہما کی کوئی کھوج نہ کی تھی کہ کوئی غیر نہیں تو اس نے  
پیشانی میں حیرت اور غصہ کی برآمدی اور وہاں جنگ تھا ہو جانے کے واقف  
نہ کر رہا تھا۔ اسے یہ بت کہ جب آپ سب وہیں پہنچیں اور میں تک و پناہ پاؤں  
اسی وقت شکر میں جھکتا تھا کہ سب رہ گئے۔

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اس وقت وہیں جا کر وہاں سے لوگوں کو بچا دیا  
گر کوئی گرم جوش ہو گیا ہو تو اسے یہ بتا دے کہ وہیں پہنچنے کے بعد اس نے  
کوئی نہیں شکار کیا نہ وہاں سب ایک سلام پھیرا وہیں کے واقعہ کو خبر دی۔ یہاں اس نے  
میں کو قسمیں فرماتے تھے کہ میں تم کو اپنے آپ سے نہیں نکالوں گا۔ یہاں تک کہ اس کی ہر ایک  
دعا ان مبارک پتھروں کے ر کے بعد سولی علیؓ کے سامنے آئے کہ اپنے قدموں  
جگہ دی۔ وہاں پہلے ایک دھڑکے ہوئے تھے اس کا ایک حشر ہو کر اٹھ اٹھا، یہاں تک  
کہ میں سوچتا تھا کہ میں کوئی تو آپ نے یہ کہہ کر مجھے پیدا فرمایا کہ تم نے کیا کیا  
کھانا جو اسے بہت سے دے دے۔

آئندہ کھانے کے واسطے اس نے انہی میں سے حضرت علیؓ کو دے دیا کہ اس کا  
پہنچا ہوا ہے کہ اس کے پاس جانے کے وقت اس میں مدد ملی۔ یہاں تک کہ

اور ان کے وقت اور یہ کہ  
بھوکوں کو کھانا نہیں دیا  
یہاں تک کہ اس کی

یہاں تک کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جس کا کام شہر میں  
وہیں آئے اور ایک جینے کے بعد اس کے پاس آئے کہ یہاں تک کہ

حضرت علیؓ نے اس کے پاس آئے اور اس کے پاس آئے اور یہ مستحق  
تسلی ہے اس عورت کے جو بہت سی عورتوں کے قہر و استغاثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو پیشکش ہو کر کرتے رہے اور وہ معلوم کر رہے تھے کہ یہیں کھانے کی ضرورت نہیں۔

غزوہ کا سورہ قمریہ  
اسی آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ آپ وہاں تک پہنچے  
صورت کی صورت میں تشریف لائے اور فرمایا کہ اگرچہ آپ وہاں تک پہنچے  
ہیں مگر دشمنوں نے اپنے ہتھیار نہیں کھوئے، اللہ تعالیٰ کا آپ کو یہ حکم ہے کہ آپ وہاں تک

ہر گھر کر کے اور میں آپ سے آگے واپس چارہ چول۔

یوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں احادی کرنے کے لئے ایک مادی مسجد جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ و گون کو شہاد اور ہونے والا یکتا ترین مکان بنایا۔ انحصار لائی اپنی شہریت کے۔ یہی کوئی آدمی جس کی نماز نہ پڑے جب تک کہ ہزاروں میں نہ پہنچ جائے۔

جس ہر گرام سب کے سب اس دور میں آگے کے لئے قرار دیا ہو کہ جو فرقہ کی جان واد ہوئے۔ مدت میں عسکری قات با توہین سرت سے مکہ نبوی کے نام کے موافق ہے۔ میں خود حضور و جیس کی جگہ میں امت پر قرآن میں پہنچ کر آگے اور میں نے ہم پر آفتاب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقصد عصر کے وقت میں جو قرآن پہنچ جائے، ہم آگے خانہ امت میں ہر گھر گھر کے وقت میں وہاں پہنچ جائیں تو یہ حضور کے احادی کے مطابق نہیں بلکہ اللہ نے نماز کے لئے وقت پر اس طرح اور کرلی۔

انہی کے امتداد میں کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صحیح ہر گرام کے اس امتداد میں ہر گرام اور مسکن نہیں ہے۔ فی قرآن کی قریب سے دونوں فرقہ میں سے کسی کو طاعت پر آگے نہ لائے کی سے فرقہ کے دونوں کو تسویب فرمائی۔ اس سے حد امت نے یہ اصول لایا ہے کہ صراط اللہ میں جو فرقہ آگے نہ ہو اور جہاد کی صلہ نہ رکھتے ہوں ان کے اقوال و افعال میں سے کسی کو نہ لیا اور مسکن نہیں کہا جا سکتا اور دونوں فرقوں کے لئے اپنے اپنے اجتہاد پر عمل کرنے میں خوب احباب آئے۔

یہ قرآن سے بہاد کے لئے لکھنے کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر انداز صحت میں انہی ہی امتداد کے سپرد فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ گرام کے آگے کی خبر میں کہ جو قرآن قدم بند ہو گئے۔ اسلامی لشکر نے قدم کیا اور کیا۔ یہ قرآن کے لئے۔ اور قرآن کا سرور و تہذیب جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہذیب و کتب کی تقریر پر تو کراہت کے ساتھ معادہ دیکھا تھا اس نے اپنی قوم کو جمع کر کے حالات کی نزاکت بیان کرتے ہوئے میں میں میں عمل کی پیش کیس۔

اول یہ کہ ہر گرام کے سب اسلام قبول کر دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو جاؤ۔ کیونکہ میں قسم کہ کہتے ہوں کہ تم سب لوگ جانتے ہو کہ وہ حق پر ہیں اور تم ہی کتب و قرات میں ان کی پیش گوئی ہو جو ہے۔ جو تم پر ہے۔ اگر تم نے ایسا کر دیا تو دنیا میں اپنی جان و مال اور دواؤں کو ضائع کر دے۔ اور آخرت بھی درست ہو جائے گی۔

دوسری صورت یہ کہ تم اپنی اولاد اور جو رتوں کو پہلے خود اپنے ہاتھ سے قتل کرو اور وہ  
پھر لوگوں سے نفرت نہ کر دو اور ان کے گمراہی سے سختیں ہو جاؤ۔

تیسری صورت یہ کہ اگر وہ صاحبِ ایمان کے ہیں تم مسلمانوں پر کیا کریں گے کہ وہ اپنی  
سبکدوشی سے تم کو بہت شرمندہ کر دیں۔ اور اگر وہ کافر ہیں تو تم کو کچھ نہیں  
ہفت سے ستر دن میں اپنے گھر پہنچ جائیں گے۔ اور اگر وہ کافر ہیں تو تم کو کچھ نہیں  
کعب نہیں قسم کی یہ قسمیں کرنا تم کے دلوں سے بڑا ہے اور اگر پہلی بات کوئی مسلمان  
ہو جائے تو چہ بڑا قبیح کام کریں گے کہ تم کو جو قوت کو یوں کروا دو کہ کسی سب کو نہ مانیں گے۔ یہی  
دوسری بات تو حق پرستوں نے کیا قسم کی ہے کہ ان کو قتل کر دیں۔ باقی تیسری بات خود  
حکیم تو بات اور ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔ یہ بھی ہم نہیں کہہ سکتے۔

اس کے بعد سب نے سر پر لٹکی کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھیا  
والی دی واپس آئے کے ہاتھ میں جو فیصلہ فرمایا اس پر رضی ہو جائیں۔ انصاری نے کہا کہ اگر  
میں ہر لوگ قبیلہ اس سے تعلق رکھنے والے اور جو قریش کے درمیان قریبی ہوں میں حاضر  
رہا تھا تو انہی صراحت کرانے میں حضرت اسی اللہ علیہ وسلم سے بعض کیا کہ آپ ان لوگوں کو  
ہمارے ہاتھ سے قتل کر دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اس پر رضی ہو کہ میں ان کو  
معاذ اللہ سے ہی ایک سو دو کے یہ ذکر وہی یہ جاگ اس پر رضی ہو جائے اور انھیں قتل کر دیں  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تمہارے سردار معین ہیں اور ان کے ہاتھ میں اس کا فیصلہ میں ان کے سپرد کرنا ہوا  
اس پر سب لوگ رضی ہو گئے۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور ان کے خاندان میں تیرہ گھرانے شہید ہوئے پھر انھیں رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم نے ان کی تدفین کی تھی۔ مسند کے احادیث میں ایک یہ مذکور ہے کہ اس میں شہید ہوا  
تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرما کے بعد انھوں نے قریش کے قیدیوں کا فیصلہ ان پر کر دیا  
گیا۔ انھوں نے یہ فیصلہ دیا کہ ان میں سے جو جنگ کرنے والے جوان ہیں وہ قتل کر دیں۔ بقیہ  
اور عورتوں، بچوں اور بڑھوں کے ساتھ جنگی قیدیوں کا معاملہ کیا جائے اس میں اختلاف  
ہے۔ یہی فیصلہ مذکور دیا گیا۔ اور ان فیصلے کے فوراً بعد ہی حضرت سعد بن معاذؓ کے مذہب  
سے خون بہہ پڑا اس میں ان کی وفات ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی دونوں دعاؤں قبول فرمائی  
ایک یہ کہ کچھ قریبی کارہوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ دوسرے جو قریش  
کی خدائی کی ممانعت کو من جائے وہ اللہ نے انہی کے ذریعہ دلو دی۔

جن کو قتل کرنا تجویز ہوا تھا ان میں سے بعض مسلمان ہو جانے کی وجہ سے آزاد کر دیے

عظیمہ قرظی جو عمامہ کراہم میں معروف ہیں، غلو گوشت میں سے ہیں۔ انہی جگہوں میں زہر میں باطل  
بھی تھے۔ ان کو حضرت ثابت بن قیس میں شہرت تھی۔ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
دعا خواست کر کے کہا کہ اگر آپ انھیں کھ سبب یہ تھا کہ زہر میں باطل تھے ان پر لڑا تھا۔ حضرت میں ایک  
احسان کیا تھا۔ وہ یہ کہ جاہلیت کے زمانے کی جنگ بھڑائی میں ثابت بن قیس قید ہو کر زہر میں  
کے قبضہ میں آئے تھے۔ زہر میں باطل تھے ان کے سر کے بال کثرت کر ان کو آزار دہا کر دیا۔ قیس نہیں بھڑائی  
احسان کے بدلے اور غیرت۔ حضرت ثابت بن قیس زہر میں باطل کی راہ کی کھجور حاصل کر کے ان کے  
قوی کر دے۔ ثیب بنوئے۔ ہا میں گئے اور کہا کہ میں نے یہ اس لئے کیا ہے کہ تم سے اس سال کی کھجور  
کر دوں۔ انھوں نے جنگ جہاد میں لڑا جو کھجور میں باطل تھے کہا کہ بے شک شریعت  
آویز دوسرے شریعت کے ساتھ ایسا ہی مصلحت کیا کرتا ہے۔ مگر یہ تو بتو کہ وہ آویز دوسرے ذکر  
کیا کرتے گا۔ اس کے ہیں دو جہاں مذہب ہیں۔ یہی کہ ثابت بن قیس صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ہوا  
اور وہ میں کیا کہ ان کے اہل و عیال کی بھی جان بخشی کر دی جائے۔ آپ نے قبول فرمایا۔ زہر میں باطل  
کواس کی اطلاع دی۔ تو یہ ایک قدم اور آگے بڑھے کہ ثابت یہ تو بتو کہ کوئی انسان صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ذمہ رہے گا جب اس کے پاس کوئی مذہب ہو۔ ثابت بن قیس پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی کامیابی ان کو دوا دیا۔ یہاں تک  
تو ایک قوم کی مخالفت اور احسان سنانی کا قضیہ تھا جو حضرت ثابت بن قیس کی طرف  
سے ہوا۔

اب دو مراۓ رخ سنے کہ زیریں باحا کو جب اپنے اور اپنے ابن و عیال کی آزادی  
 اور اپنے مال و متاع سب دایں میں جانے کا اطمینان ہو چکا تو اس نے حضرت نابت  
 بن قیس سے قبائلی یہود کے سرداروں کے متعلق سوال کیا، اور پوچھ کر کہ ابن ابی العقیق کا کیا  
 ہوا جس کا چہرہ عینی آئینہ جیسا تھا، انھوں نے بتلایا کہ وہ قتل کر دیا گیا۔ پھر پوچھ کر کہ بنی قریظہ  
 کے سردار کعب بن قریظہ اور عرقہ بن قریظہ کا کیا انجام ہوا؟ انھوں نے بتلایا کہ یہ دونوں بھی  
 قتل کر دیے گئے۔ پھر دو جماعتوں کے متعلق سوال کیا اس کے جواب میں ان کو خبر دی گئی کہ  
 وہ سب قتل کر دیے گئے۔

یہ بھی کر: پیر کو باطلانے حضرت شامیت بن قیس سے کہا کہ آپ نے اپنے احسان کا بدلہ  
 پورا کر دیا، اور اپنی ذمہ داری کا حق ادا کر دیا، مگر میں اب اپنی زمین چاہتا ہوں کہ ان لوگوں کے بعد  
 آباد نہیں کروں گا جیسے ابھی اپنی دھوکوں کے ساتھ غلامیں کر دیا، یعنی قتل کر ڈالو۔ شامیت بن قیس  
 نے اس کو قتل کرنے سے انکار کر دیا، پھر اس کے اصرار پر کسی دوسرے مسلمان نے اس کو





جَبِيلًا ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُخَوِّضْكُمْ فِي مَتْنِ الْجَنَّةِ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُخَوِّضْكُمْ فِي مَتْنِ الْجَنَّةِ ۝

جہیل اور اگر تم چاہتی ہو اللہ کو پس کے رسول کو اور مجھے مگر کہ  
وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُخَوِّضْكُمْ فِي مَتْنِ الْجَنَّةِ ۝ (۱۰) يَسْتَأْذِنُ الْغَنِي  
تو اللہ نے رکھ دیا ہے کہ اس کو تم میں بھی پہنچا دے گا تو اب۔ غنی کی عورتوں۔

مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِطَالِحَةٍ فَأُخْرِجْهُ مِنْهُ بِمَا يَنْفَعُ الْبَيْتَ ۝ وَالْعَذَابُ  
جو کوئی کرے تم میں سے کوئی کو تم کو دے گا اس کو عذاب

ضَعِيفٌ ۝ وَكَانَ ذَٰلِكَ فِي الشَّيْءِ يَبِينًا ۝ (۱۱) وَمَنْ يَقْنُتْ  
دو ہوا۔ اور سے یہ اللہ پرست نہ۔ اور جو کوئی تم میں سے

مِنْكُمْ يَخُذْ بِرَسُولِهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهِ مِنْهُ أَجْرًا مَرْتِينًا ۝  
کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور عمل کرے جسے وہ چاہے اس کو اس کا ثواب دو دو

وَأَعِدَّ لِلَّذِينَ يَرْذَوْنَ كَذِبًا ۝ (۱۲) يَسْتَأْذِنُ الْغَنِي  
اور بھی کرے جس کے لئے روزی عات کی کسی کی عورتوں تم میں سے جو بھی ہو کوئی

مِنَ النِّسَاءِ إِنْ الْفَقِيرُ فَلَا تُخْضَعْنَ بِقَوْلِهِمْ ۝ فَيُطَهَّرَ الْبَيْتُ  
عورتوں اگر تم ذر رکھو سو تم کو بہت مذکور پھر لے کرے کوئی جو کہ

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَفِي قَوْلِهِمْ مَقْرُورٌ ۝ (۱۳) وَفَرِحَ فِي بَيْتِهِ  
دل میں روگ ہے اور بہت مقرر۔ اور فرح بکراو ہے عورتوں میں

وَلَا تَبْرَحْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ الْأُولَىٰ وَأُولَىٰ الْأُولَىٰ وَالصَّلَاةُ  
و۔ مکمل نہ پھر وہیں کہ رکھ دے اور وہ پہلے جنت کے وقت میں اور وہ تم کو نہ لے اور

الْبَيْتِ الزَّكَاةُ وَأَمَّا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ  
یعنی زکوۃ اور طاعت میں رہو اللہ کی اور اس کے رسول کی اللہ کی چاہت ہے کہ

لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ  
دور کرے تم سے گندمی ایسا ہے نبی کے عورتوں اور ستر کرنے تم کو ایک

تَطَهَّرُوا ۖ وَآذَنُوا لَكُمْ فِي بَيْوتِكُمْ مِّنْ أَيْتِ امْرِئٍ ؕ

تھوڑی سے ۔ اور اگر وہ جو بڑی جگہ جس کو خدمت گھروں میں اشد کی جگہ اور

الْحِكْمَةُ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝

حکمت کی ۔ مگر اللہ بڑا سمجھنے والا خبردار

## خَلَاَصَهٗ تَفْسِير

آپ صلی اللہ علیہ وسلم : آپ جی تو بیوں سے فرودینے کو تم سے دو قوک بات  
 بھی جاتی ہے تاکہ ہمیشہ کے لئے قصہ بک لاف ہو وہ بات یہ ہے کہ تم اگر دوسری زندگی  
 کی عین اور اس کی پیر چاہتی ہو تو کو زمین چنے کے لئے متوجہ ہو اس تم کو چنے دن دا  
 متان درویشی اور دوسرا تو مراد اس سے وہ جو گزرت جو مطلقہ مدخل کو جو وقت طمان  
 دینا مستحب ہے یا مراد ان الفقہ حدیث کا ہے ۔ دونوں کو شامی ہے اور (مستحب و سکر)  
 تم کو خوبی کے ساتھ نصرت کروں دینی موافق سنت کے مطابق دین تاکہ جہاں جاؤ  
 جہاں دنیا حاصل کرو اور اگر تم اللہ کو بہت جی ہو اور مخاطب اللہ کو چاہئے گا اس حکم یہ  
 ہے کہ اس کے رسول کو چاہتی ہو ۔ دینی لغت و فہم کی موجودہ حالت کے ساتھ رسول  
 کے نکاح میں رہنا چاہتی ہو اور علم آخرت کے درجات عاید ہو چاہتی ہو جو کہ نہایت  
 رسول پر عرق ہوئے والے ہیں اور یہ تمہاری نیک کرداری ہے اور ہر میں نیک کرداری  
 کے لئے اللہ تعالیٰ نے آخرت میں اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے یعنی وہ ثواب جو مخصوص  
 ہو وہ جاہلیہ نبی کے لئے کہ اور نیک بیسیوں کے اور سے وہ عظیم ہے ۔ اور جس سے نہایت  
 نبی کو اختیار نہ کرنے کی صورت میں ضروری ہوگی جو علوم و دانش سے محض ایمان و اعمال  
 صالحہ کے ثمرات اس صورت میں بھی حاصل ہوں گے ۔ یہاں تک تو مضمون تغییر کا ہی جس  
 میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ارادہ کو اختیار دیا گیا کہ موجودہ حالت پر  
 قناعت کر کے آپ کی وجہ میں رہنا پسند کریں یا پھر آپ سے طلاق حاصل کریں  
 آج ہی تعالیٰ ان کو خود مخاطب کر کے وہ ایک کام فرماتے ہیں جو بصورت اختیار نہایت  
 واجب الیہ تمام ہوں گے ارشاد ہے کہ (اے نبی کی بیسیوں جو تم میں تھیں جو نبی پر ہوگی  
 کرے گی (مرا د اس سے وہ معاملہ جو جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنگ و  
 پریشانی ہوں تو) اس کو (اس پر آخرت میں اور ہرگز سزا دی جائے گی یعنی دوسرے



شخص کو اس عمل پر جتنی سزا ملنی اس سے دوہری نہ ہوگی، اور بہت اندک جانک آسان  
 ہے یہ نہیں کہ دنیوی حکم کی طرح، مینا ہنر زکوٰۃ سے کسی کی عظمت سے کہ مائت  
 ہو جائے، اور اس سزا کے پڑنے کی وجہ ابھی انصاف اجر کی تقریر میں آتی ہے، اور جو کوئی  
 تم میں اس کی دوسرے رسوں کی ذمہ داری کرے، اس کی جہنم کو اندھنوں نے آج  
 فرمایا ہے، ان کو داکوٹ کی دکانوں میں مذمتی سزا عید و تم کے ہونے کے چھ موقوف  
 احداث و خیر و عیب ہیں وہ دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ یہ عبادت کے عبادت کی عبادت  
 میں داخل ہو گئے، اور جو غیور و جہاد میں سے ہیں ان کے عبادت کو کہہ سکتے ہیں کہ  
 کو اس کا ثواب ابھی دیکھ رہے ہیں، ان کے لئے عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 کے ایک دن میں عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 ہے اور جو عبادت میں سے عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 ترک کر دیتے ہیں وہ عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 والے ہیں کہ ان کو ابھی عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 ان کی اس عبادت میں وہ عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 میں وہ عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 اس کی عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 آج کے عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 اس بات پر صحت ہیں کہ عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 یہ نسبت اور عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 کے ساتھ ایک عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 کے سبب تم کو اور ان کے فضیلت حاصل ہے عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 شرط تحقق نہیں تو یہی نسبت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 یہ بات ہے کہ نسبت بلال تقویٰ پیچ ہے، اور تم کو حکم و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 چاہئے عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
 تم کو حکم و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت





تو قرآن کی فتوحات اور ایمان بظہرت کی گیسو نے یہ مسودوں میں ایک عظیم و خوش حالی پیدا کر دی تھی۔ زواتِ مہجرت کے کوئی وقت یہ خیال ہو گا کہ ایمانِ نبوت میں سے یہ فطرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنا حصہ رکھ لیا ہے۔ اس سے انہوں نے قہر جو کہیں کہیں کہ پارسوں نے یہ کہہ کر بھی دقت کی بیسیب طرح حث کے زور سے روائی نہ سوں میں بیٹوں میں اور ان کی خدمت کیلئے کیا ہے میں اور ہمارے حال قدر و قدر کا آپ دیکھتے ہیں اس لئے آپ کو قوس سے کام لیا جائے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زواتِ مہجرت کی طرف سے یہ مصاہرہ نہ کہ ان کے ساتھ وہ معاملہ کیا ہے جو وہ دشمنوں اور دشمنوں میں کرتا ہے تو آپ کو اس سے بہت بچا ہو گا۔ انہوں نے بہت بہت کی قدر ہے پہلی زواتِ مہجرت کے کوئی خیال نہ تھا کہ اس سے آپ کو ایسا پہنچے گی۔ مہم سہولوں میں دلی وسعت دیکھ کر اپنی لئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ کو ایسا پہنچا دیا ہے کہ اس واقعہ کو خود اجازت کے واقعہ کے بعد بیان کرنے سے ہی اس کی تیر توفی ہے کہ زواتِ مہجرت ہی فطرتِ حلق کا سبب بنا، اصل روایات حدیث میں احثتِ مہجرت کے لکھ میں شہرہ ہے کہ واقعہ جو آگے سورۃ احزاب میں آجی دقت سے لکھا اس میں زواتِ مہجرت کے سبب جو سورت پیش آئی وہ اس کی حلق کی سبب بنی۔ اگر یہ وہ قول ہے یہ سورت زواتِ مہجرت میں پیش آتی ہوں تو یہ بھی عہد نہیں کہ وہ سورت ہی سبب ہوں، لیکن یہ سورت کے الفاظ سے زیادہ تیسرا کی جاتی ہے کہ زواتِ مہجرت کی طرف سے کوئی مالی مطالبہ اس کو سبب بنا ہے۔ یہ کہ اس سورت میں فرمایا ہے اِنَّ كُنُفَكُمْ لَظُورٌ اُثْمِیْنٌ اَللّٰهُ یَا قَوْمِیْ قُتِلْتُمْ اَوَّلَیْنٌ

اس آیت نے سب زواتِ مہجرت کو اختیار دیا ہے کہ وہ بھی سورت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودہ حالت یعنی حدیثِ مہجرت کے ساتھ ہے کہ زواتِ مہجرت میں رہا مہجرت کر کے پھر آپ سے حلق کے ساتھ آؤ تو جانیں۔ پہلی صورت میں ان کو کافروں کی نسبت سے بہت زیادہ اجر خلیفہ و آخرت کے نہ صرف دیا جائے بلکہ عطا ہوں گے اور دوسری صورت یعنی حلق جتنے میں بھی ان کو دنیا کے لوگوں کی طرح کسی کمائی و تکلیف کی نوبت نہیں آئے گی، بلکہ سنت کے مطابق کہ وہ کافروں اور خیر و دے کر عزت کے ساتھ رخصت کیا جائے گا۔

قرمذی نے مہم میں حدیثِ مہجرت کے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت پڑھی



یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْغَیْبِ ۚ فَیُخْبِرَکُمْ بِهٖ رُسُلُ اللّٰهِ ۚ فَاِذَا نَزَلَ بِہٖ اَمْرٌ ۙ فَلَا تَقُولُوْا اِنَّا سَمِعْنَا الْغَیْبَ ۚ قُلْ لَا یَسْمَعُ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ ۚ عَلٰی سِدْرٍ مُّحِیْطٍ بِمَا یُفْعَلُ ۚ

ان دو آیتوں میں ازواج مطہرات کی یہ خصوصیت بیان فرمائی ہے کہ اگر وہ کوئی غیب کا کام کریں گی تو ان کو دوسری عورتوں کی نسبت سے دو گن عذاب دیاجائے گا یعنی ان کو ایک گن دے دے گا تو مہتمم فرمادیا جائے گا۔ اسی طرح اگر وہ نیک عمل کریں تو دوسری عورتوں کی نسبت ان کو خوب بھی دو برابر دیا جائے گا۔ ان کا ایک نیک عمل دوسرے کو چار گنا ہے۔ یہ آیت ایک ہیئت سے ازواج مطہرات کے لئے ان کے اس عمل کی جزا ہے جو انہوں نے آیت تینہ میں بیان فرمائی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت پر دنیا کی دنیا کو مشرکین کو یہ بھی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ایک عمل کو دیکھ دیکھ دیا اور انہوں کی صورت میں دو برابر عذاب بھی ان کی خصوصیت اور امتیازی شرافت کی وجہ سے ہوا کیونکہ یہ بات غیبی بھی ہے اور نفسی بھی۔ کچھ نہ کسی کا اعزاز و احترام ہوتا ہے اتنا ہی اس کی طرف سے غفلت و سرکشی کی سزا بھی بڑھ جاتی ہے۔

ازواج مطہرات پر حق تعالیٰ کے انعامات بہت سے ہیں کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی زوجیت کے لئے انتخاب فرمایا۔ ان کے گھر ان میں تو جی بھی اُٹھتا ہوتا ہے۔ یہی تو ان کی ادنیٰ غنی آواز بھی بڑی ہوگی۔ اگر دوسروں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچے تو اس سے کہیں زیادہ شرم پیدا ہوگا کہ ان سے کوئی بد اندازہ و بھوکہ نہ کرے۔ قرآن مجید کے ان الفاظ میں خود اس سبب کی طرف اشارہ ہے وَ اَلَمْ نَجْعَلْ لِّیْکُمْ فِیْ ہٰذَا اٰیٰتٍ

**فایہذا** | ازواج مطہرات کی یہ خصوصیت کہ ان کے عمل کا دوا و مرثوبانہ سے عام امت کے اعتبار سے اس سے بے غلام نہیں کہ ان کے امت میں کسی فرد یا جماعت کو کسی خصوصیت سے ایسا اہتمام نہ بخشے کہ ان کو دوا و مرثوبانہ کا چندہ ان کی کتاب میں سے جو لوگ مسلمان ہو گئے ان کے متعلق مشرکین کریم میں ازواج سے اولیٰت ہو گئی ہیں اَجْرُکُمْ مُّشْرَکِیْنَ۔ اور قبضہ دوم کے نام جو نہ مذہب رک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا اس میں اسی ارشاد قرآنی کی وجہ سے آپ نے قبضہ دوم کو یہ کہہ کر بھائی خلیفہ اللہ اَجْرُکُمْ مُّشْرَکِیْنَ اہل کتاب جو اسودم لے آئیں ان کے متعلق تو خود مشرکین میں جہنم میں تھیں۔ اور ایک حدیث: و رَجُلٍ فِیْہِمْ مِیْثَاقٌ عَلٰی اَنْ یَّکُوْنُوْا مِنْ اُمَّۃٍ مِّنْہُمْ جَزَآءُکُمْ ہِیَ سِکِّتُکُمْ۔ تفصیل سورۃ انفصیل میں آیت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْغَیْبِ کے تحت میں بھی لکھی ہے۔

ہم کے لیے حد کا ثواب اور مومن کو جو جہاں میں فرمایا کہ جس سبب سے حق نے  
 بھی دوسروں سے زیادہ دے دے۔ زواجِ مہر کے میں صلہ کا ثواب اور جن کی صحبت  
 دین کے لئے نہ تھی نہ کثرت کا ثواب بھی مانگنا قرار دیا ہے اور وہ علوم و ثروت اور دینی تعلیم کی  
 تحصیل میں بھی سببِ عبادت میں بھی موجود ہے۔ اس سے جو علم اپنے علم پر حاصل کی  
 ہو اس کو بھی اس میں ثواب دوسروں سے زیادہ ملے گا، اور اگر وہ کوئی گناہ کرے گا تو  
 عذاب بھی دوسروں سے زیادہ ہوگا۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا ذُلَّ ذَٰلِکُمْ وَلَٰكِنْ لَّیْسَ لَکُمْ جُؤَادٌ مِّنْہُمْ اِنْ لَّمْ یَاْمُرُوْا بِطَاعَتِ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ فَاُولٰٓئِکَ یُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ وَیُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ وَیُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ  
 استعمال کیا جاتا ہے۔ اور اسی میں ہے۔ اور جنہ کے لئے بھی یہ فقط قرآن میں بکثرت  
 استعمال ہوا ہے۔ اس آیت میں غلط فہمی نے نہ تو سے بیکاری اور نامور نہیں ہو سکتا۔  
 کیونکہ اس آیت میں اپنے سبب بغیر دین کی اونی کو اس وقت تک کہ بڑی فرمایا ہو تو  
 انبیاء علیہم السلام کی طرف سے کسی سے بھی ایسا فعل صادر نہیں ہوا۔ حضرت لویا اور  
 قحطیہ، سیدہ فاطمہؓ کے دین سے نفرت ہوئی اور سرکشی اختیار کی جس کی سزا  
 ان کو ملی، لیکن یہ کہانی کا ترجمہ ان میں بھی کسی نہ نہیں تھا۔ زواجِ مہر کے میں کی سزا  
 بڑھکاری کے صدور کا تو احتیاج ہی نہ تھا۔ اس لئے اس آیت میں غلط فہمی سے مردہ گناہ  
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت و کفایت ہے۔ اور اس بڑھکاری کے ساتھ جو غلط  
 فہمیت آگاہ ہے اس پر شہرہ کیونکہ بے حیائی اور بیکاری کہیں بھی مبتدی نہیں ہوتی۔ وہ  
 تو ہر دو میں اللہ سے کی جاتی ہے۔ غلط فہمیت سے مردہ گناہ میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم کی ایذا، نہ غصہ میں سے مقابل برسیاں نے اس آیت میں غلط فہمیت کا مضمون  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انسرہ یا آپ کے کوئی ایسا مطلب قرار دیا ہے جس کا پورا  
 کرنا آپ کے لئے حاقی ہو اور وہاں سے بھی قیاسی سن

اور قرآن کریم نے دو مرتبہ عذاب کے مسئلہ میں تو صرف غلط فہمیت پر یہ عذاب  
 مرتب کیا ہے۔ اگر دوسرے اجراء آپ کے لئے کسی شرط نہ تھی جس سے وہ غلط فہمیت  
 بدیع و شرط نہ تھی نہ غلط فہمیت، اس میں قوت میں طاعت خدا اور اس کے رسول  
 کی شرط، پھر بھی صلہ شرط ہے۔ سبب یہ ہے کہ اجر و ثواب تو اسی وقت ملتا ہے جب  
 طاعت میں ہو اور جو اس کے سے ایک گناہ بھی کافی ہے۔

اور جہاں تک کہ  
 لَکُمْ مِّنْہُمْ اِنْ لَّمْ یَاْمُرُوْا بِطَاعَتِ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ فَاُولٰٓئِکَ یُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ وَیُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ وَیُؤَدُّوْنَ لَکُمُ الدُّوْلَہُ  
 میں جہاں تک کہ







بجلی ہوئی تھی۔ اس غلطی میں شہرہ ہو کہ اس کے بعد دوسری بھی کوئی باریت آنے والی ہے جس میں اسی طرح کی بے حیائی کے لیے پردگی نہیں ہو گی، وہ شاید اس زمانہ کی جاہلیت ہے، جس کا اب مشاہدہ ہر جگہ ہو رہا ہے۔

اس آیت میں پردہ کے متعلق اسی حکم یہ ہے کہ عورتیں گھروں میں رہیں یعنی ہاں نہ شرف بہرہ نہ لیں اس کے ساتھ یہ بھی فرما دیا کہ عورتیں عورتوں کے لیے زمانہ جاہلیت کی عورتیں خلیفہ سے پردہ پھرتی تھیں ایسے نہ پچھو وہ غلط تشریح کے اسی معنی اندر کے چنانچہ اس جگہ مراد اس سے اپنی زبان سے کہ انہما ہے عورتوں پر، جیسا کہ دوسری آیت میں تلخیص مکتبہ تحریر ہے۔

عورتوں کے پردہ کی پوری بحث درمختص حکام آگے اسی سورت میں آئیں گے یہاں صرف آیت مذکورہ کی تشریح کی جاتی ہے اس آیت سے پردہ کے متعلق دو باتیں معلوم ہوتیں۔ اول یہ کہ اصل مطلوب عند شہ عورتوں کے لئے یہ ہے کہ وہ گھروں سے باہر نہ نکلیں ان کی تحقیق گھر لوگوں کے لئے ہوتی ہے ان میں مشغول رہیں اور اصل پردہ جو ضرور معصوب پر وہ حجاب بالبیوت ہے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوتی کہ اگر بغیر درت بھی عورت کو گھر سے نکالنا ہی پڑے تو زینت کے اظہار کے ساتھ نہ نکے، بلکہ برقع یا جلباب جس میں پوشادین واجب ہاں وہ یہی کر چکے۔ جیسا کہ آگے اسی سورۃ احزاب کی آیت وَکَذَرْنَ مِنْ حَلْبَتِهِنَّ مِنْ حَلْبَتِهِنَّ میں اس کی تفصیل آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ

قرآن ہر جہ سے موافق قُرْآنُ ابْنِ ابْنِ قُرْآنِ میں عورتوں پر قرار فی البیوت واجب کیا گیا۔ ضرورت مستثنیٰ ہیں جس کا مفہوم ہے کہ عورتوں کے لئے گھر سے باہر نکلا مطلقاً ممنوع اور حرام ہو۔ مگر ازل خود وہ اسی آیت وَکَذَرْنَ مِنْ حَلْبَتِهِنَّ سے اس طرف اشارہ کر دیا گیا کہ مطلقاً خروج بغیر درت ممنوع نہیں بلکہ وہ خروج ممنوع ہے جس میں زینت کا اظہار ہو۔ دوسرے سورۃ احزاب کی آیت جو آگے آ رہی ہے اس میں خود قَدْ بَدَّلْنَ مِنْ حَلْبَتِهِنَّ میں تکرار میں اس کا حکم یہ ظاہر ہے کہ کسی درجہ میں عورتوں کے لئے گھر سے نکلنے کی اجازت بھی ہے بلکہ برقع وغیرہ کے پردہ کے ساتھ نکلیں۔

اس کے علاوہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ خلع ضرورت کا اس حکم سے مستثنیٰ ہونا ایک حدیث میں واضح فرمایا جس میں ازواج مبہرات کو حجاب کر کے فرمایا قَدْ اُخْرِجَتْ قُرْآنُ شَعْرَتِهِنَّ مِنْ حَلْبَتِهِنَّ رواہ مسند ابی یوسف سے لے اس کی اجازت

ہو کہ اپنی ضرورت کے لئے گھر سے نکلو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی آپیت حجاب نازل  
ہونے کے بعد ہی پر شاہد ہے کہ ضرورت کے موقع پر عورتوں کو گھروں سے نکلنے کی اجازت  
ہو، جیسا کہ حج و عمرہ کے لئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذوالحجہ مہرگت کو جانا  
اور بیت لکھنے ثابت ہے۔ اسی طرح بہت سے ضرورت میں ساتھ جانا ثابت ہے۔  
اور بہت سی روایات سے یہ بھی ثابت ہو کہ اذواج مہجرات اپنے والدین وغیرہ ملاقات  
کے لئے اپنے گھروں سے نکلتی تھیں، روایات میں یہ بھی ہے اور تعزیت وغیرہ میں شرکت  
کرتی تھیں، وجہ یہی ہیں کہ وہ حد میں جانے کی بھی اجازت تھی۔

اور حد یہی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپیت کے لئے جانے ہی میں  
ایسا ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی حضرت سودہ اور زینب  
بنت جحش وغیرہ کے علاوہ سب ذوالحجہ مہرگت کو نئی عمرہ کے لئے جانا ثابت ہے۔ یہ  
صحابہ کرام میں سے کسی نے کبیر نہیں کیا، بعد از وفات محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد خلافت میں ذوالحجہ  
مہرگت کو خود اپنے اجتہاد سے حج کے لئے بھیجا، اور حضرت عثمان غنیؓ اور عہدِ کربلا میں  
حجۃ النکاح کے ساتھ گھر کی طرف سے آئے مکہ کے لئے بھیجا، روایات میں حضرت سودہ اور  
حضرت زینب بنت جحش کے بعد بعد وفات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے لئے ثابت ہے  
اس آیت کی بنا پر نہیں بلکہ ایک حدیث کی بنا پر، وہ یہ کہ نبیؐ روایات میں جب ذوالحجہ  
مہرگت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے ساتھ حج کرنا تو آپؐ کے وقت دنیا  
ظن ہے شہر فرمودہ انصر، ہذا کا اشارہ اس حج کی طرف ہے کہ وہ حاضر حنیہ کی حج ہے۔  
جس کے معنی یہ ہیں۔ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ حضورؐ کا حج انصر ہے، اس کے لئے یہ کہنا  
اس کے بعد اپنے گھروں کے بیروں کو، زم زم کی طرف والے نکلو، حضرت سودہ بنت زید  
اور زینب بنت جحش نے اس حدیث کا یہ مفہوم قرار دیا کہ محمدؐ راخرون حدت اسی۔  
جہاں ذوالحجہ کے لئے جاکر تھا، آگے جا کر نہیں، باقی اور اذواج مہجرات جس میں حضرت  
عائشہؓ تھیں، فقیر بھی داخل نہیں سب نے اس کا مفہوم یہ قرار دیا کہ نبیؐ حاج کا یہ سفر تھا  
کہ ایک شرعی ضرورت کی ادائیگی کے لئے ہو، اس طرح کا خروج جائز ہے، ورنہ اپنے  
گھروں میں رہنا لازم ہے۔

خدا صہ یہ ہو کہ آیت وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ کے مفہوم سے باخبر است قرآن اور  
ابن ابی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و باجماع صحابہ موقع ضرورت مستثنیٰ ہیں، جن میں عباد  
حج و عمرہ ہیں داخل ہیں اور ضرورت بہت طبعہ والدین اور اپنے عہد کی زیارت، عیادت

دفعہ بھی۔ اسی طرح جو کسی کے غلط و برے بات ازادگی کا کوئی اور سامان نہ ہو تو یہ وہی کے ساتھ حرکت کر دے گی کہ لئے کھڑی ہو جائے۔ اہستہ موافق حضرات میں غلوں کے لئے شرط یہ کہ چار راہیت کے ساتھ نہ گھسے، نہ بھرتی نہ بھرتی چور کے ساتھ نہ گھسے۔

حضرت مومنین صریحہؑ اور حضرت وصالہؑ کے ساتھ چلی جائے کہ کثرت مذکورہ میں کا سفر بخیر و برکت ہی کے لئے۔ اور قرآن فی کتبہ کتبہ کا پیغام خود قرآنی شہادت کے ساتھ چلی جائے۔ یہاں تک کہ حضرتؑ کے لئے ہے کہ موقع ضرورت اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں حق و عہدہ وغیرہ دینی ضرورت شامل ہیں۔ صریحہ حضرتؑ اور ان کے ساتھ حضرتؑ کم سطر اور صغیر یعنی شہادت کے لئے وہاں کے واقعات کے لئے تشہید کے لئے نہیں تھیں وہاں حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت و شہادت کے واقعات کے لئے تو حالت غلیظ ہوئیں اور مسلمانوں کے باہمی فرقہ سے منہدم سببوں میں غلے اور غلے کا اندیشہ پریشان کئے ہوئے تھے۔ اسی حالت میں حضرتؑ صبر اور شہادت پر غلبہ اور بغیر اور کعب بن جراح اور چند دوسرے میں یہ کرم مدینہ سے ہجرت کر کے منصفہ پہنچے، کیونکہ وہ خون غلوں کی ان کے بھی قتل کئے دے پلے تھے۔ یہ حضرات ان بدوٹ کے ساتھ شریک نہیں تھے، بلکہ ان کو اپنے نسل سے روکتے تھے۔ حضرت عثمان غنیؓ کے قتل کے بعد وہ ان کے بھی درپے تھے، اسی لئے یہ لوگ جاں بحق کر کے منصفہ پہنچ گئے۔ اور مومنین حضرتؑ کا لشکر کی خدمت میں حاضر ہوتے اور مشورہ حسب کیا۔ حضرت صدیقؓ نے ان کو یہ مشورہ دیا کہ آپ لوگ اس وقت تک مدینہ طیبہ نہ جائیں جب تک کہ باغی لوگ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے گرد جمع نہ ہوں اور وہ ان کے قصاص لینے سے مزید فتنہ کے اندیشہ کی وجہ سے سکے ہوئے ہیں تو آپ لوگ بکھر جائیں۔ اور یہی حکم جاکر رہیں جہاں اپنے آپ کو باموں گھسے، جب تک کہ امیر مومنینؑ انتقام پر قابو نہ لیں اور ہم لوگ جو کچھ کوشش کر سکتے ہو اس کی کر دو کہ یہ لوگ امیر المومنینؑ کے گرد سے متعلق ہو جائیں اور امیر المومنینؑ ان سے قصاص لینے پر قہر لویاں۔

یہ حضرات اس پر راضی ہو گئے، اور مدینہ بصرہ پہنچے جانے کا کیا۔ کیونکہ اس وقت وہاں مسلمانوں کے لشکر جمع تھے۔ یہ حضرات نے وہاں چلنے کا قصد کر لیا تو اُمّ مومنینؑ سے بھی درخواست کی کہ انتقام حکومت پر قرار ہونے تک آپ بھی ہماری ساتھ بصرہ میں قیام فرمائیں۔

اور اس وقت قحط و غلوں اور فساد کی قوت و شوکت اور حضرت علیؓ کو ان کی شہادت جاری کرنے سے پہلے خود بخود ہی اہل علم کی روایت سے واضح ہے۔ یاد رہے کہ کچھ آفتاب لعل

کو شیعہ حضرت مسند مانتے ہیں۔ شیخ ابوہریرہ میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے ان کے بعض اصحاب  
 رفقاء نے خود کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو سزا دیں یہ انھوں نے سنا لیکن پھر حکم کیا تو ہنر ہو گا۔ اس پر  
 حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ میرے بھائی میں تم بات پہلے نہیں جوتے تھے۔ پھر یہ کہا کہ اسے  
 ہو جسکے حدیث پر یہی لوگ چھانتے ہوئے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ اس کے اعصاب بھی ان کے  
 ساتھ تلک گئے ہیں۔ یہی بات میں نے کی مگر کے حکام جاری کردیوں تو نافذ نہیں طبع ہو گئے۔  
 حضرت عبداللہؓ کو ایک حرف حضرت عیسیٰ کی بھوری کا سزا دیا تھا اور دوسری طرف یہ  
 بھی معلوم تھا کہ حضرت عثمانؓ کی جو شہادت سننے سے وہاں کے قلوب نرمی ہیں۔ اور ان کے  
 خاتونوں سے متعلق اپنے میں ناخوشی ہو میرا مؤمنین عیسیٰ کی طرف سے بھوری دیکھی جا رہی تھی اور  
 مزید یہ کہ تو یہ عثمانؓ میرا مؤمنین کی فہم میں یہ بھی شریک ہو تے تھے۔ جو لوگ حضرت  
 امیر المؤمنینؓ کی بھوری سے واقف نہ تھے ان کو اس معاملہ میں اب سے بھی شریک نہ بنا  
 ہو رہی تھی۔ لیکن خدا کو یہ شکوہ و شکایت تھی دوسرے قتلے کا آقاؐ بن جانے۔ اس لئے  
 لوگوں کو فہم نہیں کر کے صبر کرنے اور یہ مؤمنین کو قتلے پر جو کفر حکمت کو مصلحت کرنے  
 اور باہمی شکوہ و شکایت کو رفع کر کے اصلاح میں ان کے قصہ سے اندر کا مصلحت اختیار  
 کرنا۔ جس میں ان کے حرم میں تھے حضرت عبداللہؓ زبیرؓ وغیرہ ان کے ساتھ تھے۔  
 اپنے اس سفر کا مقصد خود امیر المؤمنینؓ نے حضرت فلقؓ کے سامنے بیان فرمایا تھا  
 عیساکہ آگے آئے تھے۔ اور جسے شدید فتنہ کے وقت اصلاح بن المؤمنین کا کام تھا۔  
 دہم دہنی خدمت تھی وہ بھی ظاہر ہے۔ اس کے لئے اہرام المؤمنینؓ نے ہتھوڑ کا سفر  
 محاکم کے ساتھ اور پردہ کے آہنی پردے میں اختیار فرمایا تو اس کو جو شیعہ اور دشمن  
 نے ایک صفائی بن کر پیش کیا ہے کہ اہم المؤمنینؓ نے احکام قرآن کی علت و درزی کی  
 اس کا کیا جواز ہو سکتا ہے۔

آج کے منافقین اور مفسدین کی شرارت نے جو صورت جنگ، مح کی پیدا کر دی اس کا  
 خیال بھی صدیقؓ کے دہم دہگان میں بھی نہیں تھا۔ اس قیامت کی تفسیر کے لئے اتنا کہانی  
 ہے آج کے واقعہ جنگ جہنم کی تفسیر کو یہ موقع نہیں، مگر خلفاء کے ساتھ حقیقت واضح  
 کرنے کے لئے چند سطور لکھی جاتی ہیں۔

باہمی فتنوں اور محمڑوں کے وقت جو صورتیں دنیا میں پیش آ کر تھیں ان سے  
 کوئی اہل بصیرت و تجربہ غافل نہیں ہو سکتا۔ یہاں بھی صورت پیش آئی کہ عرب نہ سکتے  
 ہوئے صحابہ کرام کی میت میں حضرت صدیقؓ کے سفر ہتھوڑ کو منافقین اور مفسدین

حضرت یحییٰ عیسیٰ علیٰ قریب کے سامنے صورت بجا کر اس طرح پیش کیا کہ یہ سب اس لئے  
 بستر پر رہے ہیں کہ وہ ان سے لشکر کا ہونے کو ایک کا مفاد کریں، مگر آپ نے وقت میں نہ پہنچے  
 فرض کیا کہ اس وقت کو آگے بڑھتا ہے پہلے دین ہو کر رہیں، حضرت حسن و حسین و عبد اللہ بن  
 جعفر، عبد اللہ بن عباس، بنی امیہ، عقیل بن ابی رافع، عیسیٰ بن ابی مرثدہ، جابر بن عبد اللہ،  
 مشورہ بن زکریا، آپ کے مددگار و لشکر کئی میں وقت تک نہ کریں، جب تک کہ ان میں سے  
 نہ ہو بہت سے اگر نہ دوسری طرف سے دینے والوں کی تھی، حضرت عیسیٰ بن مرثدہ و جابر بن  
 اسرافیل، مانی، یحییٰ بن زکریا، عیسیٰ بن زکریا، عیسیٰ بن زکریا، عیسیٰ بن زکریا، عیسیٰ بن زکریا،  
 جب یہ حضرت ہارون کے قریب پہنچے، حضرت قعقاع، مکرانہ، ابو موسیٰ بن جابر  
 دریافت حال کے لئے بھیجا، انھوں نے عرض کیا کہ اسے ہم کو نہیں آپ کے بیان تشریف  
 لائے کا کیا مطلب ہو، ہارون نے فرمایا: اے نبی اللہ! میں نے آپ کو اس میں دیکھا ہے،  
 بیٹے ہیں، میں (صلوات) جن ان کے بارے میں یہاں آئی ہوں، چھوٹے تھے، اور بڑے  
 کو بھی قعقاع کی مجلس میں بلا دیا، قعقاع نے ان سے پوچھا کہ آپ کیا چاہتے ہیں، انھوں  
 نے عرض کیا کہ تو بن عثمان پر جو شرعی جبری کرنے کے سوا، ہم کیا چاہیں چاہتے، حضرت  
 قعقاع نے کہا کہ یہ کام تو میں وقت تک نہیں ہو سکتا، جب تک کہ ان کی ہمت  
 منظم اور مستحکم نہ ہو جائے، اس لئے آپ حضرت ہارون کو اس وقت آپ حضرت  
 کی صورت اختیار کر لیں۔

ان بزرگوں نے اس کو تسلیم کیا، حضرت قعقاع نے جو کہ امیر المؤمنین کو  
 اس کی اطلاع دی وہ بھی بہت مسرور ہوئے، وہ مہینے ہو گئے، اور سب لوگوں نے  
 واپسی کا قصد کر لیا، اور پھر روز اس میدان میں قیام، اس دن یہ وہ کہ کسی کو اس میں  
 شک نہیں تھا کہ اب دونوں فریقوں میں مصالحت کا اعلان ہو جائے گا، اور جو گئے  
 دن صبح کو یہ اعلان ہوئے والا تھا، اور حضرت امیر المؤمنین کی ملاقات حضرت  
 وزیر کے ساتھ ہونے والی تھی، جس میں یہ قاتلین عثمان علی شریک نہیں تھے، یہ چیز  
 ان لوگوں پر سخت گرائی گذری، اور انھوں نے یہ منصوبہ بنایا کہ تم اول حضرت زکریا  
 کی جماعت میں پہنچ کر قتل و غارتگری شروع کرو، وہ کہ وہ دروغی یہ بھیجیں کہ حضرت  
 عیسیٰ بن مرثدہ و جابر بن زکریا سے عہد شکنی ہوئی، اور یہ لوگ میں شہد ملیں کہ لشکر ہارون کو حضرت عیسیٰ  
 کے لشکر پر ٹوٹ پڑیں، ان کی یہ شیعہ بنی عباس میں تھی، اور حضرت عیسیٰ بن مرثدہ و جابر کے لشکر میں  
 داخل ہونے والے مفلسین کی طرف سے جب حضرت ہارون کی جوعت پر حملہ ہو گیا تو



اور اوج مہلرات کے ساتھ نفوس نہیں، بلکہ سب مسلمان عورتوں کے لئے یہی حکم ہے۔ یہاں  
معاہدہ کن ہدایات کے ذکر سے پہلے قرآن نے یہ فرمایا ہے اَلْمُؤْمِنَاتُ مَقَاتِلُہُنَّ قَاتِلَاتٌ  
اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِیْمَانُہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ  
سے بظاہر شخص سے معلوم ہوتی ہے۔ تو اس کو درجہ ہو یہ ہو کہ شخص سے اس کے کہ نہیں، بلکہ  
ان پر عمل کے اہتمام کی ہے۔ اپنی اوج مہلرات عام عورتوں کی طرح نہیں، بلکہ ان کی شان  
سب سے اعلیٰ و ارفع ہے۔ اس سے جو حکم تمام مسلمان عورتوں پر فرض ہیں ان کا اہتمام نہ کر  
سکتے زیادہ کرنا چاہتے۔ و اللہ اعلم بالصواب

اَلْمُؤْمِنَاتُ مَقَاتِلُہُنَّ قَاتِلَاتٌ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِیْمَانُہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ  
تعلیل ہو کر آیات سابقہ میں یہ ہدایات اوج مہلرات کو فرض کر کے دی گئی ہیں، وہ  
اگرچہ ان کی ذات کے ساتھ مخصوص نہیں تھیں، مگر یہی امت ان ادکار کی تکلیف ہے، مگر  
اوج مہلرات کو نہ صرف یہ کہ اس سے کیا گیا کہ وہ اپنی شان اور ریت نبوت کے مت  
ان اعمال کو زیادہ اہتمام کریں، اس آیت میں اس سے بھی خطاب کی محکمات مذکور ہو کر اس طرح  
اعمال کی خاص ہدایت سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب یہ ہے کہ ان پر یہ رسول کو  
رجس انگشتی اسے پاک کر دے۔

لَعَلَّہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ  
کے معنی میں آیا ہے، فَالْمُؤْمِنَاتُ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِیْمَانُہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ  
معنی میں کہیں خطاب کے معنی میں بھی بنی ست اور حجت کی کے معنی میں بہت اعمال ہوتا ہے، مگر  
خاص یہ ہو کہ ہر وہ چیز جو شرعاً یا لطف قایم نفرت بھی جاتی ہو وہ جس سے۔ اس آیت میں  
یہی عام معنی مراد ہیں (بجرح خط)

آیت میں اہل بیت اور یہی آیت میں نہ۔ لہٰذا اس آیت علیہ وسلم کو خطاب تھا، اس لئے  
ہے کیا مراد ہے؟ بعینہ تائید خطاب کیا گیا یہاں اہل البیت میں اوج مہلرات  
کے ساتھ ان کی اولاد و آباء بھی داخل ہیں۔ اس لئے بعینہ مذکور فرمایا اَلْمُؤْمِنَاتُ مَقَاتِلُہُنَّ قَاتِلَاتٌ  
اور بعض ائمہ تفسیر نے اہل بیت سے مراد صرف اوج مہلرات کو قرار دیا ہے۔ حضرت  
عکرمہ و مقاتل نے بھی فرمایا ہے اور سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے بھی یہی روایت  
نقل کی ہے کہ انھوں نے آیت میں اہل بیت سے مراد اوج مہلرات کو قرار دیا۔ اور  
اسد گال میں اہل بیت میں فرمائی اَلْمُؤْمِنَاتُ مَقَاتِلُہُنَّ قَاتِلَاتٌ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِیْمَانُہُنَّ اِیْمَانُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ اَوَّلُہُنَّ  
حاشیہ ابن جریر اور ساتھ آیات میں رتہ الہی کے الفاظ سے خطاب بھی



اس کا فرق یہ ہے کہ حضرت مکرمہ کو باہر میں منادی کرتے تھے کہ آیت میں آج ہی آیت ہے مراد ازواجِ مطہرات میں کہہ کر یہ آیت نہیں کہ شہن میں نالائک لڑتی ہے اور فرماتے تھے کہ میں اس پر سادہ کرنے کے لئے تیار ہوں۔

یہ سب باتیں کہیں سے نہ آئیں گی۔ یہ روایات صحیح ہیں۔

لیکن حدیث کی تعداد روایات ہیں جو میں کہیں گے اس جگہ نقل کیا ہے اس پر شاہد کیا  
 کو اہل بیت میں احادیث کا نقل و حمل اور حضرت حسن و حسینؑ بھی شامل ہیں۔ جیسے شیخ مسلم  
 کہ حدیث حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے  
 باہر تشریف لے گئے اور اس وقت آپ ایک سیاہی دہی چادر اوڑھے ہوئے تھے جس پر  
 علیؑ تھے تو ان کو اس پر لاد میں لے آیا، پھر حسینؑ آگئے، ان کو بھی اسو طرت چادر کے اندر  
 داخل فرمایا، اس کے بعد حضرت زیدؑ، جعفرؑ، موسیٰؑ، علیؑ، محمدؑ، ان کو بھی چادر میں داخل  
 فرمایا، پھر یہ بیت تھوڑے قریبی اکتب میں لے آئے، اکتب میں نہایت عقلمند تھے جس آیت  
 الْبَيْتِ وَيُطِيعُ كُلُّ قَوْمٍ مِلَّةَ رَبِّهِمْ (اور ان میں یہ بھی ہے کہ آیت پڑھنے کے بعد  
 فرمادے اَللّٰهُمَّ كُنْ لَنَا اَخْرَافًا وَتَقِيَةً وَرَوَاهُ ابْنِ جَوْرٍ)

اور کچھ نے اس معجزوں کی تصدیق نہ کی، اور یہاں تک کہ انہوں نے ان کے بعد فرمایا کہ وہ حقیقت  
 ان دونوں اقوال میں جو امتزاج تفسیر سے منقول ہیں کوئی تضاد نہیں۔ جن لوگوں نے یہ کہا  
 ہے کہ یہ آیت ازواج مطہرات کی شان میں نازل ہوئی اور یہی سب سے صحیح ہے اور یہاں اس کے  
 مساوی نہیں کہ دوسرے مطہرات بھی اہل بیت میں شامل ہوں۔ اس لئے صحیح یہ ہے کہ لفظ  
 اہل بیت میں ازواج مطہرات بھی داخل ہیں، کیونکہ شان نزول اس آیت کا وہی ہے، اور  
 شان نزول کا مصداق آیت میں داخل ہونا کسی شبہ کا محض نہیں۔ اور حضرت فاطمہ علیہ  
 وسلم و حسین علیہ السلام بھی ارشاد نبوی علیہ السلام کے مطابق اہل بیت میں شامل ہیں  
 اور اس آیت سے پہلے اور بعد میں دونوں جگہ سماء النبی کے عنوان سے خطاب اور ان  
 کے لئے صیغہ مؤنث کے استعمال فرمائے گئے ہیں۔ سابق آیات میں ذلک تصغیر انقوال  
 سے آخر تک سب صیغہ مؤنث کے استعمال ہوئے ہیں، اور اگے پھر ان کے ان ہی میں  
 بصیغہ تانیث خطاب ہوا ہے، اس درمیانی آیت کو سیاق و سباق کے ساتھ کر بھیجنا  
 مذکور حکم اور تفسیر کے فرمان بھی اس پر شاہد قوی ہے کہ اس میں صرف ازواج ہی داخل  
 نہیں بلکہ رجال بھی ہیں۔

آیت مذکورہ میں جو یہ فرمایا ہے کہ **يُؤْتِ عِبَادَهُ مِمَّا رَزَقَهُ** اُنہیں جو کچھ آپ نے ان سے کھانا کھلائے، اس سے ان کو کھانا کھلائے۔

شیطان اور ہر مسمیٰ اور قبايح سے حق تعالیٰ میں بیت کو محفوظ رکھے گا، اور پاک کر دے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ تعلیم شریعتی لازم ہے انکوئی تعبیر جو خلاصہ نہیں اور وہ مسمیٰ نہیں۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سب مضموم ہوں۔ وہ ان سے انبیاء مجہولہ وسلم کی طرح کوئی کلمہ و مسمیٰ نہ ہوں۔ لیکن نہ ہوں جو کوئی تعبیر کا خلاصہ ہے۔ اس تفسیر نے اس بیت میں مجہولہ و امت سے استثناء کر کے اول تو فقہاء بیت کو صرف اور ذرا خصایات رسول کے ساتھ مضموم ہونے والا ذاتی معجزات کے ان سے خارج ہونے کا دعویٰ کیا۔ دوسرے آیت مذکورہ میں تعلیم سے مراد ان کی قسمت قرار دے کر اس بیت کو انبیاء کی طرح مضموم کیا۔ اس کا جواب دوسرے کی "فصل بیتہ اعتراف نے اہکام القرآن سورۃ احزاب میں بھی ہے، اس میں قسمت کی تفسیر و اس کا انبیاء اور ملائکہ کے ساتھ مخصوص ہونا ان کے علاوہ کسی کا مضموم نہ ہونا، و ان مشرعیہ سے واضح کر دیا ہے، اہل ہمدان کو دیکھتے ہیں، علوم کو اس کے مندرجہ ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَيَاتِهِمْ أَتَأْتُهُم بِذُنُوبِهِمْ ذُرُّهُمُ الْمُؤْتَمِرِينَ۔ آیات اللہ تعالیٰ و رسلہ علیہ وسلم کی تعلیمات و سنت ہوں ہے جیسا کہ عامہ مفسرین نے حکمت کی تفسیر میں جگہ سنت سے کی ہے۔ و حافظہ اذکار کے و مضموم ہونے ہیں ایک دوسرے کا پیروں کو نور و رکعت ہیں کہ تہن پر عمل کرنا ہے، اور صرف یہ کہ جو کچھ فترت ان کے گمروں میں ان کے سامنے نازل ہوا ہو تعلیمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو دیں اس کا ذکر امت کے دوسرے لوگوں سے کریں اور ان کو پہچانیں۔

فَاقْلَبْ وَجْهَكَ لِجَنَّةٍ مَّا بَلَغَ الْإِسْلَامَ مِنْكُمْ وَأَخْلَصُوا حَتَّىٰ يَكُونَ لِلدِّينِ الْحَكِيمِ الْكُلُ مَبْهُوتًا۔ اس آیت میں قرآن یا حدیث سے اس پر لازم ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی آیت قرآن یا حدیث سے اس پر لازم ہے کہ وہ امت کو پہچانے، یہاں تک کہ از ذاتی معجزات پر بھی لازم کیا گیا کہ جو آیات قرآن ان کے گمروں میں نازل ہوں یا جو تعلیمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو حاصل ہوں اس کا ذکر امت کے دوسرے افراد سے کریں، اور یہ امت کی امت ان کو پہچانیں۔

قرآن کی طرح حدیث | اس آیت میں جس طرح آیات قرآن کی تبلیغ و تعلیم امت پر لازم کی گئی ہے اسی طرح افلاحت تحت فرما کر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ و تعلیم بھی لازم کیا گیا ہے۔ اسی لئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس حکم کی تعمیل پر محال میں کی ہے، جمیع جہاں میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی، لیکن اس کو عام لوگوں کے سامنے اس لئے بیان نہیں کیا کہ خطرہ تھا کہ لوگ اس کو اس کے درجہ میں نہ سمجھیں، اور کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں۔

یہی وجہ اس کی وفات کا وقت آیا تو لوگوں کو جمع کر کے وہ حدیث سنادی اور فرمایا کہ میں نے اس وقت تک کوئی حدیث سے سنا کہ ذکر کسی سے نہیں کیا تھا، مگر اب موت کا وقت قریب ہوا اس لئے امت کی یہ بات نہ کہ یہ نئے نئے ضروری سمجھتا ہوں، کچھ بخاری میں ان کے الفاظ یہ ہیں "فَاطِمَةُ بِمَعَادِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ" لیکن حضرت معاذ رضی عنہ نے یہ حدیث تو لوگوں کو وفات کے وقت اس نے سنائی کہ وہ اپنے چھارہ بھائیوں کے ساتھ رسول امت کو نہیں پہنچائی۔ یہ واقعہ بھی اسی پر شاہد ہے کہ سر تکوین قرآنی کی تعبیر سب صحابہ کرام و اہل بیت ضروری سمجھتے تھے، اور صحابہ کرام نے حدیث کو عقائد کے ساتھ لوگوں تک پہنچانے کا اہتمام فرمایا تھا تو حدیث کے معانی بھی اہل بیت و تابعین قرآن کی تفاسیر کے قریب قریب ہو گئی، اس معاملہ میں شبہات نکالنا اور حقیقت قرآن پر شبہات کا خاتمہ ہے، واللہ اعلم

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَ

تقین مسلمان مرد و مسلمان عورتیں اور ایمان دار مرد و ایمان دار عورتیں اور

الْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ

جدا کر رہنے والے مرد و جدا کر رہنے والی عورتیں اور سچے اور سچی عورتیں اور صبر کرنے والے مرد و

وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ

اور خاشعہ کرنے والے مرد و خاشعہ کرنے والی عورتیں اور صدقہ دینے والے مرد و صدقہ دینے والی عورتیں

وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْهَافِظِينَ وَالْهَافِظَاتِ وَالْحَفِظَاتِ

اور صامتہ کرنے والے مرد و صامتہ کرنے والی عورتیں اور حافظ کرنے والے مرد و حافظ کرنے والی عورتیں

وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّكِرَاتِ أَلَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ

اور یاد کرنے والے مرد و یاد کرنے والی عورتیں، لیکن یہ اللہ نے ان کے واسطے

مَقْفُورَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾

معافی اور ثواب بڑا۔

## خلاصہ تفسیر

جسکے بعد ہم کے کام کرنے والے مرد و اہل اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور



جیسی علیہ السلام کی نسبت کسی باپ کی طرف مذکور نہ ہو سکتی تھی۔ اس سے ماں کی طرف نسبت کرنا تھا اس نسبت کے لئے ان کا نام نہ کر سکیا گیا۔ واللہ اعلم

قرآن کریم کا یہ اسلوب اگرچہ خود ایک بڑی حکمت و مصلحت پر مبنی تھا، مگر عورتوں کو اس کے بغیر سمجھنا نہ آ سکتا تھا۔ اسی لئے کتب حدیث میں ایسی متعدد روایات بیان ہیں جو عورتوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ عرض کیا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ انشاء تعالیٰ ہر چنگ مردوں کی کو ذکر قرآن میں فرماتے ہیں، اپنی کو خدایا طلب فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ہم عورتوں میں کوئی غیر یہ نہیں سمجھا کرتے تھے کہ یہی حدوت بھی قبول نہ ہو، لہذا انھوں نے اسے ازواجِ انجرات اور ترناری میں بہترین حدوت مقرر کر دیا۔ انھوں نے یہ روایات میں حضرت اسماء بنت ثمالیہ سے اس طرح کی عرضداشت پیش کرتے ہوئے کی ہے اور اسی سبب روایات میں یہ بات مذکور ہے کہ اس قصہ کے سبب عورتوں میں عرضداشت کو قہر و دانت آیات مذکورہ میں فرقہ کی روایتوں کی روایت کے عمل کی مقبوضیت کا خصوصیت ذکر فرمایا کہ اس میں یہ چند وجوہ تھیں کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبوضیت و رفیقیت کا براہِ اعمال صالحہ اور شرفِ حق کی طاقت ہے اس میں مرد و عورت میں کوئی امتیاز نہیں۔

ذکر اللہ کی حرمت کا حکم اسلام کے ایک نیا پنج عبادت میں ہیں۔ نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جہاد اور اس کی حکمت [یہ بات قرآن میں ان میں سے کسی عبادت کو کفرت کے ساتھ کرنے کا حکم نہیں۔ مگر ذکر اللہ کے متعلق کفریہ کریمہ کی متعدد آیات میں بھڑکتے ہوئے کائنات کا سورۃ انفاس، سورہ جمعہ میں اور اس سورۃ میں وَاللّٰہُ اَکْبَرُ یعنی اللہ کثیراً اَکْبَرُ کہات فرمایا اس کی حکمت نہایت یہ ہے کہ اوس تو ذکر اللہ سب عبادات کی اصل کو اس سے جیسے کہ حدت میں مذکور ہے، اس سے کیا ہے کہ کون شایع نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ جو چیزیں میں سب سے زیادہ جود تو ب کس کا ہے یا تو آپ نے فرمایا جو سب سے زیادہ اللہ کا ذکر کرے۔ پھر فرمایا کہ روزہ داروں میں کس کا ثواب سب سے زیادہ ہے، فرمایا جو سب سے زیادہ اللہ کا ذکر کرے۔ پھر اسی طرح نماز، زکوٰۃ اور حج و صدقہ کے متعلق سوالات کئے، ہر مرتبہ آپ نے یہی فرمایا کہ جو اللہ کا ذکر زیادہ کرے، وہی زیادہ مستحق اجر ہے۔ (روایت احمد (ابن کثیر)

دوسرے روایات میں سب سے زیادہ سہل ہے۔ شریعت نے بھی اس کے لئے کوئی شرط نہیں رکھی۔ وضو، بے وضو بیٹے، بیٹے، چھتے پھرتے، ہر وقت میں ذکر اللہ کیا جاسکتا ہے۔ وہ نہ انسان سے کوئی محنت لیتا ہے، نہ کسی فرصت کو مختص ہے۔

اور فروغ نمرہ اس کا امتحان علیحدہ ہے۔ تاہم مگر کے ذریعہ دنیا کے کھلیجی دینی ور جہاد سے ہیں۔  
 ہیں۔ کھانے سے پہلے اور جہاد کی ذمہ داری سے نکلنے اور دین کے کی دنیا میں کس طرح سے اور  
 اور ان سفر اور دنیا کی دنیا کی کوئی کاروبار کرنے سے پہلے اور دنیا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمودہ دعاؤں کو حاصل ہی ہے کہ مسلمان کوئی دنیا سے امتداد  
 جو کہ کوئی کام نہ کرے اور اس نے یہ فائدہ دنیا اپنے کاموں میں نہ لیں تو وہ دنیا کے کام  
 بھی دین میں جاتے ہیں۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قُتِلُوا أَنْ يَكُونُوا أَمْوَالًا  
 لِّبَنِيهِمْ أَوْ لِبَنِيهِمْ أَوْ لِبَنِيهِمْ أَوْ لِبَنِيهِمْ أَوْ لِبَنِيهِمْ أَوْ لِبَنِيهِمْ  
 أَنْ يَكُونَ لَهُمْ الْوَرِثَةُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ  
 مَخْرَجًا مِنْ أَمْوَالِهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ أَمْوَالِهِ

رَسُوْلَهُ فَقَدْ خَلَّ صَلَاتُكَ مُبِيْنًا ۖ وَادْعُوْهُ لِيَكُوْنِيْ اَنْفَرًا  
اس کے سونے سو اور وہ بھی بہت بزرگ کر۔ اور جب تو کہنے لگے میں نے اپنے رب سے  
اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَاَقْبَلَتْ عَلَيْهِ اَمِيْنٌ شَيْتَانُ رُوْحَانِيَّ وَآلِيْنِ  
نے اُٹھ کر اور تو نے سنا کہ رخصت ہوئے اپنے پاس تو چور ہو اور تو کہہ  
لِلّٰهِ وَتَخْشَوْنِيْ اَنْفُسُ مَا اَلَلّٰهُ مُبْدِيْهِ وَتَخْشَى النَّاسَ

اور تو چھپا، مگر اپنے دل میں کہنا ہی نہ کر سکا کہ چھپا کر اور بڑا تھا تو کس سے  
واللہ اعلم ان قسطنطین قسطنطنیہ میں رہتا تھا اور وہاں سے  
وہاں سے زیادہ جتنے دن کے لئے کہ کو پھر مسند پر نہ آسکا، اس عرصہ سے جہانم میں رہا کہ

بَلَىٰ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاحِهِمْ  
 ذَاقُوا وَبَأْسَهُمْ وَأَصْحَابُ الْمَوَدَّةِ لَهُمْ أَصْحَابُ  
 الْعَرْشِ الْحَكِيمِ

عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي

کچھ مباحات ہیں۔ اس بات میں جو مقرر کر دی اللہ نے اس کے واسطے ہے دستورِ بابِ اللہ

الَّذِينَ تَحْلُوا مِنْ قَبْلِهِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا

وہ لوگ جو پہلے سے پیچھے اور اگر حکمِ اللہ کا مقدرِ ظہر ہے

الَّذِينَ يَسْمَعُونَ رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ لَمِنْ أَجْمَعٍ لَا يَخْشَوْنَ

وہ لوگ جو سنتے ہیں پیغمبرِ اللہ کے اور ڈرتے ہیں اس سے اور نہیں ڈرتے

أَحَدٍ إِلَّا اللَّهَ مَا وَكَلَى بِاللَّهِ حَيْثُ كَانَ

کسی سے سوائے اللہ کے اور جس کو اللہ کا حکم کرنا ملا

## خلاصہ تفسیر

اور کسی ایسے مرد یا عورت کو جس ایمان و رعایت کو کچھ بخش نہیں جبکہ اللہ اور اس کا رسول کسی کام پر زور دے تو وہ دنیا ہی کی بات کیوں نہ ہو وہ دنیا یا حکم دین کی کہہ کر (پھر) ان (مؤمنین) کو ان کے دلیں سے جو اللہ کی اختیار و ہدایت ہے (یعنی اس اختیار کی کچھ بخش نہیں رہتی کہ خواہ کر میں یہ ذکر یہ بلکہ علی ہی کرنا واجب ہو جاتا ہے) اور جو شخص (بعد حکم و جزی کے) اللہ کے اور اس کے رسول کا کلمہ نہ مانے گا وہ ضرور گمراہی میں پڑا اور اس وقت کو یاد کیجئے جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) مدینہ کے سفر سے (اس شخص سے) فرزند ہوئے جو پرستار بنے اسی اللہ کا کیا ذکر اسلام کی توفیق دی جو اللہ تعالیٰ سے ہے اور اللہ ہی سے پھر آیا کہ غصہ و نفیہ ہے) اور آپ نے بھی اللہ کی نصیحت و نصیحت دین فرمائی اور آزاد کیا، اور کچھ بھی زاد نہیں سے نکاح کر لیا مراد حضرت زینبؓ ہیں کہ آپ ان کو بھلا رہے تھے، کہ اپنی بی بی زینبؓ کو اپنی زندگی میں رہنے دے دے اور اس کی معمری خط و کتابت پر نظر نہ کرے کہ جس سے ناموافق ہو جاتی ہو اور خدا سے قرہ (اور اس کے متفق ہیں بھی کوتاہی ذکر کہ کسی اس سے ناموافق، پسند اور موافق ہے) اور (جب شکایتیں مد سے تجاوز ہو گئیں اور قرآن سے اصلاح و توبہ کی امید نہ رہی تو اس وقت فہم کش کے ساتھ) آپ اپنے دل میں وہ بات (بھی) پھیلانے جو سے تھے جس کو شرارتی اثر میں، ظاہر کرنے والا تھے (مراد اس سے آپ کا نکاح و حضرت زینبؓ سے جبکہ زینبؓ کو طلاق دینے میں جس کو حق تعالیٰ نے رد و جہنم میں قرار دیا

خود نکاح کر دینے سے غرضی ہر فرمایا اور اس مشورہ اور ازمنہ سے زیادہ کے ساتھ ہی آپ لوگوں کے طعن سے (بھی) اندیشہ کرتے تھے کہ چونکہ اس وقت اس نکاح میں کسی (اہم مصلحت و فائدہ کا پونا نہ تھا) یہی مبارک میں نہ کیا ہوگا۔ محض دنیوی مصلحت خاص حضرت زینبؓ کی، غیال میں ہوگی اور امور دنیویہ میں ایسا اندیشہ ہونا مصلحت نہیں، بلکہ بعض حیثیتوں سے معنوب ہوگا جبکہ اعتراض سے دوسروں کی دین کی قربانی کا ختم ہوا اور ان کو اس سے بچانا مقصود ہو، اور نہ تو آپ کو خدا ہی سے زیادہ سزا دے رہے لائق پونہ کے واقع میں اس میں دینی مصلحت ہے، یہی کہ آگے اپنی ذہنیوں والا میں مذکور ہے۔ اس کو خلق سے اندیشہ نہ کیجئے، چنانچہ بعد اس مصلحت و فائدہ کے پھر اندیشہ آپ نے نہیں کیا اور وہاں نکاح میں تو کیا اندیشہ ہونا خود نکاح کے پھر بھی اندیشہ نہیں کیا، مبارک قلم آگے ہے کہ) پھر آپ زینبؓ اس زمانہ میں رہے تھے، (اپنی مطلق دین کی اوسعت بھی گنہ گہمی تو اہم نے آپ سے اس کا حکم کر دیا کہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے نکاح کے بارے میں کچھ تشکی نہ رہے جب وہ دامن سے بیٹے، ان سے اپنا کسی بھی نہیں دینی صاف دینیں، مطلب یہ کہ اس مشرعی کا اظہار مقصود تھا) اور خدا کا یہ حکم تو ہونے لگا تھا ہی (کیونکہ انکس میں کو مصلحت تھی، آگے طعن ہو چکا کہ) ان پیغمبر کے لئے خدا تعالیٰ نے جو بات رکھی ہے، (تشریفاً، مفسرہ کر دی تھی اس میں یہی ہو گئی) انزم اور دوسروں کی بات، نہیں، خدا تعالیٰ نے ان پیغمبروں کے حق میں دیکھ ہی معمول کر رکھا ہے جو پہلے ہو گئے۔ یہ ہیں کہ ان کو جس امر کی ممانعت ہوتی ہے جسے حقیقت وہ اس کو کرتے۔ یہ ہیں اور بھی طعن نہیں ہے، ایسے ہی یہی بھی قبل اعتراض نہیں، اور ان پیغمبروں کے بھی اس قسم کے جتنے کام ہوتے ہیں ان سب کے بارے میں بھی، اللہ کا حکم بخیر رکھنا ہوا (پہلے سے) ہوتا ہے (اور اس کے موافق پھر ان کو حکم ہوتا ہے اور وہ عمل کرتے ہیں۔ شاید آپ کے قلم میں اس مضمون کو لانا اور پھر انبیاء کے تذکرہ میں اس کو کرنا اس حرف اشارہ ہے کہ ایسے امور مثل مسام امور تنوین کے ایسے متضمن حکمت ہوتے ہیں کہ پہلے ہی سے علم ہی میں بخیر ہو چکے ہیں، پھر ہی پر طعن کرنا اللہ پر طعن کرنا ہے۔ بخلاف ان امور کے جن پر غرضی تعالیٰ ملامت فرمادیں جو وہ مقدم ہونے کی وجہ سے متضمن حکمت ہوں مگر جس ملامت پر دلیل ہے، اس کے متضمن مقاصد کی، اس لئے ان مقاصد کے اعتبار سے ان پر تکرار جائز ہے۔ آگے ایک طرح خاص ہے ان پیغمبروں کی تاکہ آپ کو تسلی ہو دینی)







ابن کثیر و غیرہ مفتوحی نے اسی طرقت کے ذریعہ اور بھی نقل کئے ہیں ان میں  
 کسی یہ مذکور ہے کہ بیت مذکورہ ان واقعات کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ ان میں سے ایک واقعہ  
 حضرت عقیلہؓ کا واقعہ ہے کہ ان کا رشتہ ایک انصاری صحابی کی بیوی سے کرنا چاہا تو  
 اس انصاری اور ان کے گھر والوں نے اس رشتہ و نکاح سے انکار کر دیا، جب یہ  
 آیت نازل ہوئی تو سب راضی ہو گئے اور نکاح کر دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ان کے لئے وصیت رزق کی گواہ فرمائی۔ صحابہ کرام کا بیان ہے کہ اللہ نے ان کے  
 گھر میں ایسی برکت دی تھی کہ رہینطیبہ کے گھر میں سب سے زیادہ اچلا اور بڑا خرچ اس  
 گھر کا تھا، بعد میں حضرت عقیلہؓ ایک جہاد میں شہید ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ان کی تجہیز و تکفین اپنے دست مبارک سے فرمائی۔

اسی طرح کا ایک واقعہ روایات حدیث میں ائمہ کلوثم بنت عقبہ بن ابی معیط  
 کا منقول ہے (ابن کثیر و قرطبی) اور ان میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا ہے کہ اس طرح  
 کے متعدد واقعات ہی نزولِ آیت کا سبب بنے ہوں۔

نکاح میں نسبی کفو کی رعایت کا حکم اور درجہ

نکاح مذکور میں حضرت زینبؓ بنت جحشؓ اور ان کے بھائی عجلہؓ  
 نے جو یہی عارضہ سے نکاح کو اجازت میں نامنکر کیا تھا، اس  
 کی وجہ ان دونوں میں خاندانی درجہ کی کفارت و مماثلت کا نہ ہونا تھا۔ اور یہ وجہ  
 شرعی نود مضروب ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ لڑکیوں کا نکاح  
 ان کے کفو میں کرنا چاہئے (جس کی تحقیق آگے آئے گی) اس لئے یہاں یہ سوال پیدا  
 ہوتا ہے کہ اس معاملہ میں حضرت زینبؓ اور ان کے بھائی کا عذر کیوں قبول نہ ہوا۔

جواب یہ ہے کہ وہی اعتبار سے کفارت و مماثلت نزدیکی کی تو لازم و ضروری  
 ہے کہ کسی مسلمان لڑکی کا نکاح کسی کا فرسے یا جماع امت حلال نہیں، اگرچہ لڑکی اس  
 پر راضی ہو کیونکہ یہ صرف عورت کا حق نہیں جو اس کی رضا مندی سے ساقط ہو جائے  
 بلکہ حق اللہ اور فریضہ ایسہ ہے بجز نفی و رد مالی کفارت کے کہ وہ لڑکی کا حق ہے  
 اور خاندانی کفارت کے حق میں لڑکی کے ساتھ اس کے اولیاء بھی شریک ہیں، اگر  
 عاقہ یا لغو لڑکی، لہذا خاندان سے ہونے کے باوجود کسی غریب فقیہ سے نکاح پر دینی  
 جو کر اپنا حق ساقط کر دے تو اس کو اختیار ہے۔ اور خاندانی کفارت میں لڑکی اور اس کے  
 اولیاء سب اس حق کو کسی دوسری اہم مصیحت کی خاطر چھوڑ کر کسی ایسے شخص کا نکاح  
 پر راضی ہو جائیں جو نسب اور خاندان کے اعتبار سے ان سے کم درجہ ہے تو ان کو آگ

حق ہے۔ بہرہ مصالح دنیہ کے پیش نظر اس حق کو چھوڑ دینا محمود و مطلوب ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع میں اس حق کو نظر انداز کرنے اور مصالح دنیہ کی وجہ سے نکاح کر دینے کا مشورہ دیا۔

اور قرآن کریم کی تصریحات سے یہ بات ثابت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق اپنی امت کے مرد و زن پر سب سے زیادہ ہے۔ بلکہ اپنے نفس سے بھی زیادہ ہے جیسا کہ قرآن حکیم کا ارشاد ہے اَلَّذِیْ ہُوَ اَوْلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حق مؤمنین پر ان کے اپنے نفس سے بھی زیادہ ہے۔ اس لئے حضرت زینبؓ اور عبداللہؓ کے معاملہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کفارت کے حق کو نظر انداز کر کے تیرہ بن حارث سے نکاح منظور کر لینے کا حکم دیدیا تو ان کو فرض تھا کہ اس حکم کے سامنے اپنی رائے اور اپنے نفس کے حقوق کو ترک کر دیتے، اس لئے ان کے انکاح پر قرآن کریم کا یہ حکم نازل ہوا۔

ربایہ معاملہ کو تب نہیں کفارت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک وہی رعایت ہو تو نواد آپؐ نے اس کی رعایت کیوں نہ فرمائی؟ تو اس کا جواب بھی مذکورہ تقریر سے واضح ہو گیا کہ یہ رعایت دوسری دینی مصالح کے بالمقابل قابل ترک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں متعدد نکاح اسی طرح غیر کفور میں اسی قسم کی دینی مصالح کی بناء پر کئے گئے، اس لئے اصل مسئلہ پر کوئی تڑپ نہیں پڑتا۔

نکاح ایک ایسا معاملہ ہے جس میں اگر زوجین کی طبائع میں موافقت مسئلہ کفارات نہ ہو تو مقاصد نکاح میں خلل آتا ہے، ایک دوسرے کے حقوق ادا کرنے میں خلل آتا ہے، باہمی جھگڑے نزاع پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے شریعت میں کفارات یعنی باہمی مائلت کی رعایت کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی اعلیٰ خاندان کا آدمی اپنے سے کم خاندانی والے آدمی کو زوجین یا ذیل پیچھے ذات عزت کا اصل مراد اسلام میں تقویٰ اور دینداری ہے، جس میں یہ چیز نہیں اس کو خاندانی شرافت کتنی بھی حاصل ہو اللہ کے نزدیک اس کی کوئی حیثیت نہیں، صرف امتحانی معاملات کو استوار رکھنے کیلئے نکاح میں کفارت کی رعایت کا حکم دیا گیا ہے۔ ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ لو کہیوں کہ نکاح ان کے اولیاء ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، مگر کہتا ہوں بالغ لڑکی کو بھی یہ منہ سب نہیں کر اپنے نکاح کا معاملہ خود دے کرے، حیاء کا تقاضا یہ ہے کہ یہ کام اس کے والدین اور اولیاء

کر رہے، اور فرما کہ لڑائیوں کا کھاج ارب کے کھنڈ ہی میں کرنا چاہیے۔ اس حدیث کی سند اگرچہ ضعیف ہے، مگر جس حکام کے آثار و قریب سے کسی نہ تھکے ہوئے مہر و شہادتیں سندوں پر ہوئی ہیں، امام احمد بن حنبلہ، ابویوسف، حضرت ہارون اعظم، عکبہ بن نضیر، سہیل بن عمرو، یہ سب جاری کر دیں، لڑائیوں کے لئے معرکوں، فتنوں کی جڑوں کا کھاج دوسرے کو درجہ و رتبتہ سے بڑھ چلائے، اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت انسؓ نے بھی اس کی تاکید فرمائی کہ کھاج میں کھات کی وجہ سے کی جائے، جو معتد اس نیت سے منقول ہے۔ لہذا اس بات نے بھی فتح القدر میں اس کی تفصیل لکھی ہے۔

اس سے یہ ہے کہ کھاج میں کھات و مہانت کی رعیت کرنا دین میں مطلوب ہے تاکہ زوجین میں موافقت رہے، لیکن کوئی دوسری اہم مصدقہ اس کلمات سے بڑھ کر سامنے آجائے تو غور و فکر اور اس کے اولیاء کو یہ یہ حق قبول کرنا غیر کفایت کھاج کر لینا کی جائز ہے۔ خصوصاً جب کہ کوئی دینی مصدقہ پیش نہ کرے تو ایسا کرنا افضل و بہتر ہے۔ یہاں تک صحابہؓ کے متعدد واقعات سے ثابت ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ واقعات سے اصل مسئلہ کلمات کی نفی نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم

**دوسرا واقعہ** حضرت زینب بنت جحشؓ کا کھاج، جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو واقعہ نہ ہوئی۔ حضرت زینبؓ کی تیز زبانی اور لہجہ شرافت کی بنا پر آپؐ کو دلچسپی پہنچے، واپس آتے ہیں تو باہر آ کر آپؐ کی شکایت کیا کرتے تھے، دوسری طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بددینہ دینی یہ جہد و جال تھا کہ زینبؓ ان کو صدق دیں گے، اس کے بعد زینبؓ آپؐ کے کھاج میں آئیں گی، ایک روز حضرت زینبؓ نے اپنی شکایات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کر کے دینا شروع کر دیا کہ یہ کھاج دینی کو ملتی دیدیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اگرچہ مجاہدینؓ سے ملے ہوئے تھے کہ واقعات نہ ہی پیش آئے، والا ہے کہ زینبؓ کو ملتی دیدیں گے، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کھاج میں آئیں گی، لیکن دو وجہ سے آپؐ نے حضرت زینبؓ کو صدق دینے سے روکا۔ اول یہ کہ طلاق دینا اگرچہ شریعت اسلام میں جائز ہے مگر پسندیدہ نہیں، بلکہ باطل، لمباحات یعنی جائز چیزوں میں سے زیادہ مبغوض و مکروہ ہے، اور ثانوی طور پر کسی کام کا وقوع شرعی حکم کو متاثر نہیں کرتا، دوسرے قلوب مبارک میں یہ بھی خیال پیدا ہو کہ اگر انھوں نے طلاق دیدی اور پھر زینبؓ کا کھاج آپؐ سے ہو تو عجب اپنے دستور جاہلیت کے مطابق یہ طلعے دیں گے کہ اپنے





روایت سے اویس بیان ہوئی ہے۔ کیونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خود قبضہ و کدہ میں بھیجی ہوئی چیز وہ تھی جس کو اللہ تعالیٰ ظاہر کرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو غیبی آیت میں ظاہر فرمایا وہ نکلتا ہے حضرت زینبؓ کے ساتھ جیسا کہ قرآن یہ فرقہ جنگ شدہ رد ۱۳۰ و لوگوں کے طعن و تشنیع سے بچنا یہ سوان پیدا ہوتا ہے کہ لوگوں کے طعن و تشنیع سے بچنے کے عموماً جو جب تک کسی مقصد لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مدد کو اختیار کیا اور قرآن شریعی پر اثر انداز نہ ہو۔ جو سبب جناب بندہ جواب یہ ہے کہ اس معاملہ میں اصل مسئلہ بطور قرآن و سنت سے ثابت ہے یہ ہے کہ جس کام کے کرنے سے لوگوں میں غمناکی پیدا ہونے اور ان کے طعن و تشنیع میں جھڑپ ہونے کا خدشہ ہو تو لوگوں کے دین کی حفاظت اور ان کو طعن و تشنیع کے گناہ سے بچنے کے نیت سے چھوڑ دینا اس صورت میں تو جواز ہے جب کہ یہ فعل خود مقصد شرعیہ میں سے نہ ہو اور کوئی دینی حکم حلال و حرام کا ان سے متعلق نہ ہو، اگرچہ فعل فی نفسہ محمود ہو، اس کی تنبیہ حدیث و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں جب بیت اللہ کی تعمیر کی گئی تو اس میں کئی چیزیں بنائے گئے ایسی ہی کے نذر کر دی گئی جسے اذان تو یکہ بیت اللہ کا کچھ حصہ تعمیر سے باہر چھوڑ دیا اور میرے بنائے گئے ایسی ہی میں لوگوں کے بیت اللہ میں داخل ہونے کے لئے دو دروازے تھے، ایک مشرقی جانب میں دوسرا مغربی جانب میں جس کی وجہ سے بیت اللہ میں داخل ہونے اور نکلنے میں زحمت نہ ہوتی تھی، ابلیس جاہلیت نے اس میں دو تصرف کئے کہ مغربی دروازہ تو بالکل بند کر دیا اور مشرقی دروازہ جو سطح زمین سے متصل تھا اس کو تباہ و برباد کر دیا کہ بغیر سیر می کے اس میں داخل نہ ہو سکے جس سے مقصد یہ تھا کہ وہ جس کو اجازت دیں صرف وہ اندر جاسکے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو مسلم لوگوں کے قطعہ فہمی میں مبتلا ہو جائے کہ خضرہ نہ ہوتا تو میں بیت اللہ کو بکھر بناؤں، براہی کے مطابق بند ہوتا۔ یہ حدیث سب کتب معتبرہ میں موجود ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قطعہ فہمی سے بچانے کے لئے اپنا یہ ارادہ جو شرعاً محمود تھا اس کو ترک کر دیا، اور منجانب اللہ اس پر کوئی عتاب نہیں ہوا جس سے اس عمل کا عند اللہ مقبول ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ مگر یہ معاملہ بیت اللہ گنہگار ایسا ہی کے مطابق دو بارہ تعمیر کرنے کا ایسا نہیں جس پر کوئی مقصد شرعی موقوف ہو یا جس احکام حلال و حرام متعلق ہوں۔



بخلات و اقامہ نکاح زینب کے کہ اس سے ایک مقصد شرعی متعلق تھا کہ جاہلیت کی رسم بداد اس خیال باطل کی عملی تردید ہو جائے کہ مندرجہ جیسے کی مطلقہ بیوی سے نکاح حرام ہے۔ کیونکہ قوموں میں جلی ہوئی غلط رسموں کو توڑنا عموماً جب ہی ممکن ہوتا ہے جب تک کہ عملی مظاہر ہو۔ حکیم ربانی اسی کی تکمیل کے لئے حضرت زینب کے نکاح سے متعلق ہوا تھا۔ اس تقریر سے بنا بریت اشرک کے شرک اور نکاح زینب پر بارشاد خداوندی مل کے غلامی تعارض کا جواب ہو گیا۔

اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کی قوی تبلیغ جو سورۃ احزاب کی پہلی آیات میں آچکی ہے۔ اس کو کافی سمجھا، اور اس کے علی مظاہرہ کی حکمت کی طرف نظر نہیں تھی، اس لئے باوجود علم و ارادہ کے اس کو بھیایا۔ اللہ تعالیٰ نے آیات مذکورہ میں اس کی اصلاح فرمائی، اور اس کا اظہار فرمایا یعنی لَا يَتَذَكَّرُ اَعْلٰی الشُّرَکَآءِ مِنْكَ حَتّٰی تَخْرُجَ فِیْ اَمْرٍ وَّاجِہٍ اَذٰیٰہِمْ یَحْلِمُ اِذَا اَقْبَضُوْا وِلْدَکُمْ وَطَرًا، میں سمجھتا رہتا ہوں کہ آپ کا نکاح اس لئے کیا تاکہ مسلمانوں پر اس معاملے میں کوئی علی تنگی پیش نہ آئے، کہ منہ بولے میٹوں کی مطلقہ بیویوں سے نکاح کر سکیں۔

اور قرآن مجید کے لفظی معنی یہ ہیں کہ ہم ان کا نکاح آپ سے کر دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نکاح کو یہ امتیاز بخشا کہ خود ہی نکاح کر دیا جو عام شرائط نکاح سے مستثنیٰ رہا، اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں ہم نے اس نکاح کا حکم دیدیا اب آپ شرعی قواعد و شرائط کے مطابق ان سے نکاح کر لیں۔ حضرات مفسرین میں بعض نے پہلے احتمال کو ترجیح دی، بعض نے دوسرے احتمال کو۔

اور حضرت زینبؓ کا دوسری عورتوں کے سامنے یہ فرمایا کہ تمہارا نکاح تو تمہارے والدین نے کیا میرا نکاح خود اللہ تعالیٰ نے آسمان پر کیا، جیسا کہ روایات میں آیا ہے، یہ دونوں صورتوں میں صادق ہے۔ پہلی صورت میں زیادہ واضح ہے اور دوسری صورت... بھی اس کے منافی نہیں۔

شہادت و اعترافات | سُنَّۃُ اَلنَّبِیِّ اَیُّ مَن تَحْتَ اَمْرِ قَبْلُ ذَکَانَ اَمْرُ اللّٰہِ وَکُنْ مَرَا  
کے جواب کی تمہید | مَقْلُ وُزْرًا، یہ تمہید کہ اس نکاح پر پیش آنے والے حکوک و شہادت  
کی کہ دوسری ازواج کے ہوتے ہوتے اس نکاح کا اہتمام کس نے کیا گیا۔ ارشاد  
فرمایا کہ یہ سنت ہوا اللہ کی جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہیں، آپ  
پہلے انبیاء میں بھی جاری رہی ہے کہ بصلاح و نیہ بہت سی عورتوں سے نکاح کی اجازت

دی گئی، جن میں حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام زیادہ معروف ہیں کہ داؤد علیہ السلام کے نکاح میں متواور سلیمان علیہ السلام کے نکاح میں ہیں سو بیسیں تھیں۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دینی مصالح سے متعدد نکاح کی اجازت ہو، تو یہ نکاح بھی ان میں شامل ہے تو کوئی وجہ متبعا نہیں، اذ یہ شان نبوت و رسالت کے خلاف ہے، نہ زہد و تقویٰ کے آخری پھل میں یہ بھی فرما دیا کہ نکاح کا معاملہ بھی عام رزق کی طرح منجانب اللہ شرط شدہ ہو کہ کسی کا نکاح کس سے ہوگا، تقریر بالذی میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ اس آیت میں حضرت زیدؓ اور زینبؓ کے درمیان اختلاف طبع اور زیدؓ کی ناراضی پھر طلاق و نکاح کا عزم یہ سب اسی نکتہ پر اور تقریر پر، امر کی کنایاں تھیں۔

آگے ان نبیہ علیہم السلام کی خاص صفات کا ذکر ہے جن کے لئے پھیلے رہنے میں متعدد دیواریں رکھنے کی اجازت اور پر معلوم ہوئی ہے، فرمایا اَلَّذِیْنَ یُتِلُّوْنَ کِتَابَ اللّٰهِ یعنی یہ حضرات انبیاء علیہم السلام بھی اللہ تعالیٰ کے پیغامات اپنی اپنی امتوں کو پہونچاتے ہیں۔

**ایک حکمت** اشارہ اس میں انبیاء علیہم السلام کی کثرت ازواج کی حکمت کی طرف بھی اشارہ ہو کہ ان کے تمام اعمال و اقوال امت کو پہونچنا ضروری ہیں، اور مردوں کا ایک بڑا حصہ وقت کو اپنے زمانے مکان میں عورتوں اور بچوں کے ساتھ گزار دیتے، اس وقت میں جو کوئی وحی نازل ہو یا خود پیغمبر کوئی حکم صادر فرما دے یا کوئی عمل کریں یہ سب امت کی اہمیت ہے جس کو ازواج ہی کے ذریعہ سے ہمت افزائی امت تک پہونچایا جاسکتا ہے۔ دوسری صورتیں مشکلات سے خالی نہیں، اس لئے انبیاء کے لئے اگر بیسیں زیادہ ہوں تو ان کی خاندانی زندگی کے افعال و اقوال اور ان کی خانگی سیرت عام امت تک پہونچنا نہیں ہو جاسکتا۔ واللہ اعلم

دوسری صفت انبیاء علیہم السلام کی یہ بیان کی گئی کہ قَدْ یُخْلِصُونَ لِقَابِیْہِمْ اَحَدًاۙ اِلَّا اَشَقَّہُ یعنی یہ حضرات اللہ سے ڈرتے رہتے ہیں، اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ اس میں یہ بھی داخل ہے کہ مصالح دینیہ اگر ان کو کسی کام کی عملی توجہ کا باعث کیا جائے وہ اس میں کبھی کوتاہی نہیں کرتے، اگر کوئی لوگ اس پر پلندہ کریں تو اس سے نہیں ہٹتے

**ایک اشکال اور جواب** یہاں بیکہ تمام زمرۃ انبیاء کا یہ حال بیان فرمایا ہے کہ وہ اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تو اس سے پہلے آیت میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ ارشاد ہے کہ یُخْلِصُ النَّاسَ لِقَابِیْہِمْ اَحَدًاۙ اِلَّا اَشَقَّہُ یعنی آپ لوگوں سے ڈرتے ہیں

یہاں طرح درست ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں اسماء کا غیر اشد سے نہ  
 ڈرا تب ہیخ رہا ہات کے معاملے میں یہ نہ ہوا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف  
 طعن نہ لایا کا ایک ایسے مقام میں پیش آیا جو لہذا ہر ایک کو بخوبی کام تھا تبلیغ و رسالت سے  
 اس کو خوف نہ تھا پھر جب آیت مذکورہ سے آپ پر یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ نکاح بھی  
 علی تب ہیخ رہا ہات کے معاملے میں تو اس کے بعد آپ کو بھی کسی کا خوف طعن و تشنیع مانع  
 عمل نہیں ہوا اور یہ نکاح عمل میں نہ آ گیا اگرچہ بہت سے کفار نے اعتراضات کرتے  
 اور آج تک کرتے رہتے ہیں۔

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ  
وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ  
وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ

## خلاصہ تفسیر

یہی بات ہے نکاح نہ ہونے کا نتیجہ ملو ہوئے اور نسبت انبیاء ہونے کی حیثیت سے محمود بن ابی سہل یا علیاً تھا۔ آگے نہ ضرور نص میں کیا جواب ہو جو اس نکاح کو مذموم کہو کہ حضرت زنی کرتے تھے، ایسی شہادت مصلیٰ شہادیہ کو مسلم و صحابہ مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں یعنی جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عروۃ الاولاد نہیں رکھتے، جب اس کی نسبت میں عام صحابہ کو بھی شبہ کر کے فرمایا یہ کہ "لن شککم لانی تمنا سے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ اس میں نسبت عام دونوں کی طرف کی تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت قطع کی تھی، اس لئے اپنے مخالفان کے افراد میں سے کسی مرد کا باپ ہونا اس کے منافی نہیں، جس کا مطلب یہ ہو کہ عام نسبت کے لوگوں کے ساتھ آپ کو ایسی اہوت حاصل نہیں جو کسی دلیل صحیح سے ان کی مطلق بیوی کے ساتھ نکاح حرام ہونے کا موجب ہو، لیکن وہاں ایک دوسری قسم کی اہوت رُوحانی ضرور مدعی ہے، چنانچہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم رُوحانی ہونے کی وجہ سے اہمت کا روحانی باپ ہوتا ہے اور اس اہوت روحانیہ میں اس وجہ کا میل ہیں کہ سب رسولوں سے افضل و اکمل

ہیں، چنانچہ آپؐ سب نبیوں کے ختم پر ہیں اور جو نبی ایسا ہوگا وہ ابوتِ رُوحانیہ میں سب سے بڑھ کر ہوگا، کیونکہ آپؐ کی ابوتِ رُوحانیہ کا سلسلہ قیامت تک چلے گا جس کے نتیجہ میں آپؐ کی رُوحانی اولاد سب سے زیادہ ہوگی۔ منسوب یہ ہے کہ امت کے لئے آپؐ کی ابوتِ جہانی اور نبی نہیں ہو، جس سے حرمت نکاح متعلق ہوتی ہے بلکہ ابوتِ رُوحانی ہو۔ اس لئے منبش بیٹے کی منطق سے نکاح کوئی قلابِ اعتراض نہیں، بلکہ اس رُوحانی ابوت کا تقاضا یہ ہے کہ سب لوگ آپؐ پر محض اعتماد و اعتقاد رکھیں، آپؐ کے کسی قول و فعل پر شک و شبہ نہ کریں اور زاگیر و دوسرہ ہو کہ یہ نکاح ناجائز تو نہیں تھا، لیکن اگر نہ ہوتا تو بہتر ہوتا، تاکہ لوگوں کو اعتراض اور طعن کا موقع ہی نہ ملتا تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے وجود و عدم کی مصیبت کو خوب جانتا ہے:

## معارف و مسائل

آیت مذکورہ میں ان لوگوں کے خیال کو رد ہے جو اپنی رسم جاہلیت کے مطابق زینبؓ سے عارِ شہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا کہتے تھے، اور ان کی صدق کے بعد حضرت زینبؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح پر طعن کرتے، تھے کہ بیٹے کی بڑی سے نکاح کر دیا، اس کے رد کے لئے یہ کہہ دینا کافی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زینبؓ کے باپ نہیں بلکہ زینبؓ کے باپ عارِ شہ میں، مگر اس میں مبالغہ اور تاکید کے لئے، رخا و فرمایا تاکہ حق محقق آجائے، چونکہ تہا لکھتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت سے عروہوں میں سے کسی کے باپ بھی نہیں، تو ایسے شخص پر جس کی اولاد میں کوئی بھی عروہ جو یہ طعن دینا کہنے صحیح ہو سکتا ہے، مگر اس کا کوئی شائبہ ہے، اور اس کی مصدقہ بڑی آپؐ کے بیٹے کی ہوگی، ہونے کی وجہ سے آپؐ پر حرام ہے۔

اس عنوانِ بکبان کے لئے مختصر غلطیہ تھے کہ رَاۃً اُخذ قِسْمُکُمْ کہا جاتا، اس کے بچا فستق ان جگہ نے لفظ رجال کا اضافہ کر کے اس مشبہ کو رد کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو چار فرزندوں کے والد ہیں، تین فرزند حضرت خدیجہؓ سے قاسم، حبیبہؓ سے ابوجہر ہیں، اور ایک حضرت ماریہؓ سے قسطنٹس سے امراہیمؓ، کیونکہ یہ سب بچیں ہی میں وفات پا گئیں ہیں ان میں سے کوئی بھی رجال کی حد میں داخل نہیں ہوا، اور یہ بھی کہ باج سکتا ہے کہ زینبؓ آیت کے وقت آپؐ کا کوئی فرزند نہ تھا۔ قاسم، حبیبہؓ اور طاہرہؓ کی وفات ہو چکی تھی اور امراہیمؓ بھی پیدا نہیں ہوئے تھے۔

غنائین کے اعز اور طعن کا جواب، اسی جملے سے ہو گیا تھا، مگر آج سے دوسرے شبہات کے ازالہ کے لئے فرمایا: **لَیْسَ لَکُمْ مَعَهُ حَرْفٌ لِّیْکُنْ عَرَبِیٌّ** زبان میں اس کام کے لئے آتا ہے کہ بچنے کلام میں جو کوئی مشبہ ہو سکتا تھا اس کو دور کیا جائے۔ یہاں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ بیان کیا گیا کہ آپ امت کے مردوں میں کسی کے باپ نہیں تو اس پر یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ ہر نبی و رسول اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امت کے سبھی مردوں کے بلکہ ہر مرد و عورت کے باپ ہیں آپ سے اکوٹ کی نفی گویا نبوت کی نفی ہے۔

اس کا جواب لیکن **لَیْسَ لَکُمْ مَعَهُ حَرْفٌ لِّیْکُنْ عَرَبِیٌّ** کے لفظ سے یہ دیا گیا کہ حقیقی اور نہیں باپ ہونا اور چیز ہے جس پر نکاح کے عدل و حرام کے احکام عائد ہوتے ہیں اور ہمیشہ نبوت امت کا روحانی باپ ہونا دوسری چیز ہے جس سے یہ احکام متعلق نہیں ہوتے۔ تو گویا مطلب اس پر ہے کہ یہ ہو گیا کہ آپ امت کے مردوں میں سے کسی کے بھی نہیں باپ نہیں، لیکن روحانی باپ سب کے ہیں۔

اس میں ایک دوسرے طعن کا جواب بھی ہو گیا، جو بعض مشرکین نے کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ اللہ! **ابن مرثدہ** یعنی مقبوع النسل ہیں۔ یعنی کوئی نرسہ اور آپ کی نہیں ہے جس سے نسب چلے اور آپ کا پیغام آگے بڑھے، چند روز کے بعد ان کا قصہ ہی ختم ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ کو نے یہ واضح کر دیا کہ اگرچہ میں اولاد نہیں آپ کی نہیں لیکن آپ کی رسالت و نبوت کے پیغام کو پھیلانے اور قائم رکھنے اور نبوت کے لئے نفس اولاد کی ضرورت نہیں، اس کے لئے روحانی اولاد کام کیا کرتی ہو۔ اور جو کہ آپ رسول اللہ ہیں، اور رسول امت کا روحانی باپ ہوتا ہے، اس لئے آپ پوری امت کے روحانی باپ ہونے کی حیثیت سے تم سب کو زیادہ کثیر اولاد ہیں۔ یہاں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کا ذکر آیا، اور اس

منصب نبوت میں آپ تمام دوسرے انبیاء سے خاص امتیازی تفصیلات رکھتے ہیں تو آج آپ کی مخصوص شان و رتہ میں انبیاء علیہم السلام پر آپ کا فائق جزا اس لفظ سے واضح کیا گیا **وَتَحَاطُّوا لِنَبِیِّیْنَ**، لفظ حاتم میں دو قرابتیں ہیں، امام حسنؑ اور علیؑ کی قرابت حاتم بفتح تام ہے اور دوسرے ائمہ قرابت حاتم بکسر تام پڑتے ہیں۔ حاصل معنی دونوں کا ایک ہی ہے، یعنی انبیاء کو ختم کرنے والے، جو کہ حاتم خواہ بکسر و تاء ہو یا بفتح، دونوں کے معنی آخر کے بھی آتے ہیں، اور ہر کے معنی میں بھی



خاتم النبیین نے یہ بھی بتو دیا کہ آپ کے بعد قیامت تک آنے والی سب میں اور قوم میں آپ ہی کی امت میں شامل ہوں گی۔ اس وجہ سے آپ کی امت کی تعداد بھی دوسری امتوں سے زیادہ ہوگی اور آپ کی روحانی و دوسرے انبیاء کی نسبت سے بھی زیادہ ہوگی۔

صفت ثانیہ جنہیں نے یہ بھی بتو دیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت اپنی اولاد و روحانی یعنی پوری گنت پر دوسرے تمام انبیاء سے زیادہ ہوگی۔ اور آپ قیامت تک پیش آنے والی سزا و عذاب کو برداشت فرمائیں گے۔ کیونکہ آپ کے بعد کوئی نبی اور کوئی حق دین میں آنے والا نہیں۔ خصوصاً انبیاء سابقین کے کہ ان کو اس کی فکر نہ تھی وہ جانتے تھے کہ جب قریم میں آئی پھیلے گی تو ہم سے بعد دوسرے نبی و اس کے اس کی اصلاح کر دیں گے، مگر خدا تعالیٰ نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فکر تھی کہ قیامت تک امت کو جن حدیث سے سابقہ پڑے گا ان سب حالات کے متعلق ہدایت و نصرت کو دے کر جائیں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاحیت شاہد ہیں کہ آپ کے بعد جتنے لوگ قریبی اقوام آنے والے تھے انکثر ان کے نام لے کر بتو دیا ہے۔ اسی طرح جتنے لوگوں کے علمبردار ہیں ان کے حالات اور پتے ایسے کھول کر بتو دیے ہیں کہ ذرا غور کرنے والے کو کوئی شبہ باقی نہ رہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: *لَنْ يَخْرُجَ نَظَرُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَا قَبْلَهُ وَلَا تَعْدُو قِيَامَهُ* اگلا یعنی میرے ہم کو ایسے روشن راستے پر چھڑا کر جس میں امت دن برابر میں کسی وقت بھی نہ آجائے گا اسی کا خطا ہونا اس آیت میں ہے۔ یہ بھی قریب نظر ہے کہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر چند ذات آیات و اس کے لئے بظاہر من سب یہ تھا کہ آجے خاتم المرسلین یا خاتم المرسلین کا لفظ استعمال ہوتا، مگر قرآن حکیم نے اس کے بجائے خاتم النبیین کا لفظ اختیار فرمایا۔

دجہ یہ ہے کہ پیروں کے نزدیک نبی اور رسول میں ایک فرق ہے۔ وہ یہ کہ نبی تو ہر اس شخص کو کہ جب اسے حق تعالیٰ اصداغ خلق کے لئے مخاطب فرمائیں اور اپنی وحی سے مشرف فرمائیں، خواہ اس کے لئے کوئی مستحق کتاب اور مستقل شریعت تجویز کریں یا پہلے ہی کسی نبی کی کتاب و شریعت کے تابع لوگوں کو ہدایت کرنے پر مامور ہو، جیسے حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب و شریعت کے تابع ہدایت کرنے پر مامور تھے۔

اور لفظ رسول خاص اس نبی کے لئے بولا جاتا ہے جس کو مستقل حق ہے شریعت





دوسرے زادہ امدادیت اور سینکڑوں قانون و آثار ملت سے اس مسئلہ کو اپنا دلائل کر رہا ہے اور توراتی دلائل کے سلسلہ کو شخص جواب دہ ہے وہاں اس میں سے چند ضروری باتیں لکھی جاتی ہیں۔

آپسہ بنی تم نبیین ہونے لڑا۔ چونکہ قرآن کریم کی متعدد آیات اور احادیث متواتر ہیں میں بھی عیسائے مر کے نزدیک یہ ثابت ہو کہ قیامت سے پہلے آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر پھر دنیا میں قیامت لائیں گے، اور وہاں اعظم کو قتل کریں گے، اور اس وقت ہر گرجہی کو جہنم کریں گے، جس کی تفصیل احقر کے رسالہ امتدادیت ہر تواتر فی نزول میں دیکھ کر ہے۔

فرمانی توراتی نے عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ آسمان میں اٹھایا جا، اور پھر آخر زمانے میں قیامت لائے جو فرشتوں و سنت کی ہے شہر لکھو میں سے ثابت ہیں ان کا انکار کر کے خود مسیح موسوی ہونے کا دعویٰ کیا، اور مقدسوں میں یہ پیش کیا کہ گرجہات عیسیٰ بن مریم نبی بنی اسرائیل کا پھر دنیا میں آکر تسلیم کیا جائے تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ انبیاء ہونے کے منافی ہوگا۔

جواب بالکل واضح ہے کہ فرقہ انبیاء اور آخر انبیاء کے معنی یہ ہیں کہ آپ کے بعد کوئی شخص مجدد نبوت پر نہ ہوگا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ سے پہلے جس کو نبوت حاصل ہو چکی ہے، اس کی نبوت صلب ہو جائے گی، یا ان میں سے کوئی اس علم میں پھر نہیں آسکتا، ثابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہ بھی آپ کی اُمت میں اصلاح و تبلیغ کے لئے آئے گا وہ پٹ منصب نبوت پر نہ مقرر ہونے ہونے اس اُمت میں اصلاح کی خدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعینات ہی کے تابع انجام دے گا، یہی کہ احادیث صحیحہ میں مذکور ہے۔

اہم اس کثرت نے اسی آیت کی تفسیر میں فرمایا۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہ ہوگا، نہ نبی نہ نبي مرسل ہوگا، وہ نبی نبوت آپ کے بعد متفق ہوگا، اب کسی کو یہ وصف دینا منصب نبوت نہ ہوگا، اس سے اس مسئلہ پر کوئی شر نہیں پڑتا۔

والمراد بكونه عليه السلام خاتمهم لقطع احد وصفت الخلق في احد من المدين بعد تعلقه عليه السلام به في هذه الدنيا ولا يعثر في ذلك حاجت عليه لا ملة

والشہوت فیہ لاجلہ رخصہ  
ہفت صبح التواکلا لعدوی و  
لفظ بہ الکلب علی قول و  
الایمان و الکفر مع سیر  
کا لفظ صفتہ من لفظ مہم  
علیہ لفظہما لفظہما لفظہ  
کلیہ مابقیہ لفظہما صلی اللہ

نہت کا ہر سات اور قرآن میں  
ہے اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات  
اور ہر سات میں ہر سات

حیدر و صبر و شہادت فی ہر سات

نبوت کے مفہوم کی قرینہ میں مدعی نبوت نے دعویٰ نبوت کبریا سے جوار کرنے کے لئے ایک  
نئی پس یہی کہ نبوت کی ایک نئی قسم ایچ دی کہ اس کا قرآن و سنت  
میں کوئی اور جہ و وجہات نہیں اور پھر کہا کہ یہ قسم نبوت کی حکم فسرانی تمام نبوت کے منافی  
نہیں داخل ہوا اس کا یہ ہے کہ اس نے نبوت کے مفہوم میں وہ راستہ اختیار کیا جو ہندوؤں  
اور دوسری قوموں میں معروف ہی کہ ایک شخص کسی دوسرے کے جنم میں دوسرے کے روتا  
میں سمجھا ہے اور پھر یہ کہا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل و انوار کی وجہ  
سے آپ کے ہم رنگ ہو جائے جو اس کا آنا گویہ خود آپ ہی کا آنا ہے وہ وہ حقیقت آپ ہی  
کا فعل اور بروز ہوتا ہے اس لئے اس کے دعویٰ سے عقیدہ نسیم نبوت متاثر  
نہیں ہوتا۔

مگر ازل تو خود یہ نواب و نبوت اسلام میں کہاں سے آئی، اس کا کوئی ثبوت  
نہیں اس کے علاوہ مسند ختم نبوت چونکہ مرقا مسعودیہ کا ایک بنیادی عقیدہ ہے  
اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مختلف عنوانات سے مختلف دقت میں ایسا  
داخل کر دیا ہے کہ کسی قرینہ کرنے والے کی قرینہ چلی نہیں سکتی اس جواب کی پوری  
تفصیل تراویح قرآن کتاب ختم نبوت ہی میں درج ہو جاسکتی ہے وہاں چند چیزیں بعد  
ضرورت پیش کرنے پر آکتہ کر کیا جاتا ہے۔

یہ بخاری و مسلم وغیرہ میں تمام کتب حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت  
استدراج کے ساتھ آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان مشی و مشی اللہ لہ من  
قیس کمشی رجس بقیہ

تیری مثال اور مجھ سے پہلے  
کی مثال اس شخص جیسی ہو جس نے

فاحسنه واجمله الاموضع  
لبنته من زاویۃ فجعل  
الناس یعطون بہ وہجرون  
لہ وہطرون ہللا وضعت  
ہذا لبنتہ وانما ہذا  
البیہین ، رواہ احمد السنائی  
والترمذی وفی بعض الفاظہ  
فکنت انما من دم موضع  
البنتہ وحکم فی البینان

ایک مکان بنایا ہوا اور اس کو خوب  
مضبوط اور مرتب کیا پھر اس کے ایک  
غوشہ میں دیوار کی ایک اینٹ کی جگہ  
خالی چھوڑ دی ہو تو لوگ اس کو دیکھنے  
کے لئے اس میں چلیں پھر اس اور تعمیر  
کو پسند کریں مگر سب یہ کہیں کہ اس  
مکان بنانے والے نے یہ اینٹ بھی  
کہوں نہ دیکھ دی جس سے تعمیر بالکل مکمل  
ہو جاتی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ اس نبوت کی وہ کٹری اینٹ میں تھی ، اور بعض الفاظ حدیث  
میں یہ کوئی نام اس خانہ جگہ کو پھر کر کے قصر نبوت کو نہیں کر دیا

اس تشبیل بلیغ کا راسل یہ ہو کہ نبوت ایک مادی شان میں کی طرح ہے جس کے درجہ کا  
انبیاء جیسے اسلام ہیں ، حضرت مسیح علیہ وسلم سے پہلے یہ فعل ، یعنی تیار ہو کر بنا تھا  
اور اس میں صرف ایک اینٹ کے سوا کسی اور قسم کی گزشت تعمیر میں باقی نہیں تھی ، آخر  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو پھر کر کے قصر نبوت کی تکمیل فرمادی ، اب اس میں نہ  
کسی نبوت کی گزشت ہے ، نہ رسالت کی ، اگر نبوت یا رسالت کی کچھ اقسام مان لی جائیں  
تو اب ان میں سے کسی قسم کی گزشت تعمیر نبوت میں نہیں ہے ۔  
- صحیح بخاری ، ج ۱ ، مسموع ، در مسند احمد وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک دوسری حدیث  
ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

ساکت بنوا اسرائیل تو سہم	بنی اسرائیل کی سیاست اور اختتام
الانبیاء سلماء اھلک نبی خلفہ	خود انبیاء کے ہاتھ میں تھا ، جب ایک
نبی وانہ لا نبی بعدی و	نبی کی وفات ہو جاتی تو دوسرا نبی اس
سیکون خلفاء فیکثرون	کے قائم مقام ہو جاتا تھا ، اور میرے
الحدیث	بعد کوئی نبی نہیں ، البتہ میرے خلیفہ
	ہوں گے جو بہت ہوں گے ۵

اس حدیث نے یہ بھی واضح کر دیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ تمام نبیین میں  
اور آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہو گا ، تو اُمت کی ہدایت کا انتظام کیسے ہو گا ؟

اس کے متعلق فرمایا کہ آپ کے بعد امت کی تعمیر و جدیت کا انتظام آپ کے خلیفہ کے ذریعہ سے ہوگا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہونے کی حیثیت سے مقاصد نبوت کو پورا کریں گے۔ اگر غلطی بردہ کی کوئی نبوت کی قسم ہوئی یا غیر شرعی نبوت، باقی ہوئی، تو ضرور اتفاقاً یہاں اس کا ذکر کیا جانا کہ اگرچہ ہم نبوت ختم ہو چکی مگر وہی قسم کی نبوت باقی ہے جس سے اس عالم کا انتظام ہوگا۔

اس حدیث میں صاف واضح الفاظ میں بتا دیا کہ نبوت کی کوئی قسم آپ کے بعد باقی نہیں، اور ہدایت صلی اللہ علیہ وسلم کا کام جو پہلی امتوں میں انبیاء بنی اسرائیل سے لیا گیا تھا، وہ اس امت میں آپ کے خلفاء سے لیا جائے گا۔

صحیح بخاری و مسلم میں حدیث پر بروایت کی حدیث مرفوعہ ہے،  
 ﴿فَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ خَلَفَ مِنْكُمْ فِي الْأُمُورِ الْأَثَمِ﴾  
 ﴿فَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ خَلَفَ مِنْكُمْ فِي الْأُمُورِ الْأَثَمِ﴾  
 بجز بشارت کے،

مسند احمد وغیرہ میں حضرت صدیق اعظمؓ اور ام کعبہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَا يَخْلُفُنِي مِنْ النَّبِيِّينَ شَيْءٌ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔
إِنَّ الْمُبَشِّرَاتِ قُلُوبِي رَسُولُ اللَّهِ وَمَا الْمُبَشِّرَاتِ قُلُوبِي رَسُولُ اللَّهِ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔
أَلَمْ تَرَ أَنَا نَبِيٌّ مَرْسُومٌ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔
لَمْ يَكُنْ لِي مِنْكُمْ شَيْءٌ كَمَا كُنْتُمْ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔

اس حدیث نے کس قدر وضاحت سے بتا دیا کہ نبوت کی کوئی قسم شرعی یا غیر شرعی اور بقول مرزا قادیانی غلطی یا بردہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی نہیں، صرف بشارت یعنی سچے خواب لوگوں کو آئیں گے جن سے کچھ معلومات ہو جائیں گی۔  
 اور مسند احمد اور ترمذی میں حضرت انس بن مالکؓ کی روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ الْمُرْسَلَةَ وَالنَّبِيَّةَ هَتَدِي	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔
أَلَمْ تَرَ أَنَا نَبِيٌّ مَرْسُومٌ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔
وَلَا نَبِيَّ، وَلَا نَبِيَّ، وَلَا نَبِيَّ	میرے بعد نبوت میں سے کچھ باقی نہیں رہا۔

وقال لمن احذرت صبحم

اس حدیث نے واضح کر دیا کہ نبی انصاری نبوت بھی کہنے کے بعد باقی نہیں، اور نبی  
بروزی قیامت کی کوئی قسم ہی نہیں، نہ مسلم میں، نہ حرج کی کوئی چیز ضرورت ہے۔  
اس جگہ مسئلہ ختم نبوت کی احادیث جمع کرنا مقصود نہیں، وہ تو وہ وسوسے کی بارگاہ  
ختم نبوت میں اب گروہی حلقوں میں، حدیث چند احادیث سے یہ بتانا مقصود نہ کرنا قابلِ قبول  
نہی جو ختم نبوت کے لئے قطعی اور بروہی کو صحت لپک دیا ہے، اقول، مسلم میں اس کی  
کوئی اصلاً وجہ نہیں، اور بغرض ہوتی بھی تو ان احادیث مذکورہ نے واضح صحیح پہنچاؤ  
کراہت کے بعد نبوت کی کوئی قسم کسی حدیث کی باقی نہیں ہے۔  
اسی لئے صحابہ کرام سے لے کر آج تک امت مسلمہ کے سب طبقات کا اجماع یہاں  
عقیدہ پر، ہر جگہ اختلافات سے علیٰ شریعہ و مسلم کے بعد کوئی کسی قسم کا غیر، رسول نہیں  
ہو سکتا، بعد نبی کریمؐ وہ کذاب، منکر قرآن، دروغ بکار، کاتب ہے  
چنانچہ امام اسی مسئلہ پر جو، ہمیں کی رو سے سیدہ کذاب مدعی نبوت سے عظیم اصول صحت  
کبر کے بعد میں چاہا، وہ کہ اس کو دروس کے مننے والوں کو قتل کیا گیا۔  
انہ صفت اور صفہ راست کے قوی و تصریح تھی، اس حد میں وہ ختم نبوت  
کے حیرت مہر میں بڑی تفصیل سے لکھ دیے گئے ہیں، اس جگہ چند کلمات اعتدل  
کئے جاتے ہیں۔

ہی کثیر نے اپنی تفسیر میں اسی آیت کے تحت لکھا ہے:

اشھد ان لا یصلی فی کتاب میں اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث  
متواترہ میں خبر دی ہے کہ آپ کے بعد  
کوئی نبی نہیں آگاؤں سمجھ لیں کہ  
آپ کے بعد جو شخص اس مقام نبوت  
کا دعویٰ کرے وہ کذاب و منفی،  
وہ حال، گمراہ، گمراہ کرنے والا ہے،  
اگرچہ وہ کتنی ہی شعبہ بازی کرے  
اور قسم قسم کے جادو و دھسم اور  
بیچاریاں دکھاؤ کہ کبھی سب محال اور

اخبار اللہ تعالیٰ فی کتابہ و  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
سلمہ فی السلاۃ المتواترہ  
عنہ انہ لا ینبئ بعدہ لعلوا  
ان کل من ادعی ہذا المقام  
بعدہ فلو کن اب اقلع  
وہ حال ضال مضل و لہو حق  
و شیعہ و اقل بانواع السحر  
و اطلاق مسود الذریعات  
تکلمہ محال و ضلال عند

اولی الالیاب کما اجری اللہ،  
مبہانہ علی بن الامیر العنی  
بالیمن ومیلہ الذکاب  
بالیعامۃ من الاحوال لفاصل  
والاقرانی الہاجۃ ما علمو کل  
ذی نبت وضم ورجی البیہ  
کاذا بان صالان لہما اللہ  
تعالی وکذلک کل من لذلک  
الی یوم القیمۃ حق یحشوا  
بالمسیح الذجال  
راہن کشیں

ورگہ ہی میں عقیقہ وین کے نزدیک  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے مسود میں مدعی  
نبوت کے ہاتھ پر یمن میں اور میلہ  
کذاب (مدعی نبوت) کے ہاتھ پر یمن  
میں اس طرح کے حالات فاسدہ  
اور پیوہ اقوال ظاہر کرانے اہن کو  
دیکھ کر سن کر ہر عقل و فہم دلسے نے کھ  
لیا کہ یہ دونوں کاذب اور گمراہ ہیں  
اللہ پر منت فرمے، اسی طرح جو  
فخص بھی قیامت تک نبوت کا مدعی  
کے وہ کاذب و کافر ہے، یہاں تک کہ

مہیاں نبوت کا یہ سلسلہ مسیح و یس پر ختم ہوگا۔

اہم ذرا، اے اپنی کتاب الہامیہ و اس وقت دوسری آیت مذکورہ کی تفسیر اور تفسیر  
ختم نبوت کے متعلق یہ الفاظ لکھے ہیں:-

وہ الذی یحیی و یموت  
ہذا لفظ و یموت قرین حویہ  
انکہ فیہ عد مرثی یفدہ اشد  
و یفدہ مرثی اللہ اشد اولیہ  
بسی جہاد و سوار حبش  
والا قضا و طع مصر

میں ایک آیت نے اس لفظ (یعنی خاتم  
النبیین و راہی نبوی) اور قرآن کو  
بے باجماع بھی سمجھا ہے کہ آیت کے بعد  
جہاد نہ کوئی نبی ہوگا اور نہ کوئی  
رسول، اور یہ کہ اس میں کوئی تاویل  
ہیں سکتی ہے و تفسیر

اور اہل علی ص نے اپنی کتاب شفا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوی  
نبوت کرنے والے کو کافر و کذاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرنے والا  
اور آیت مذکورہ کا منکر کہہ کر یہ الفاظ لکھے ہیں:-

واجمعت الامۃ علی حمل هذا  
الکلام علی ظاہرہ وان مقتوی  
المراد بہ دون تاویل ولا

امت نے اجماع کیا ہے کہ اس کلام  
کو اپنے ظاہر پر محمول کیا جائے اور اس کا  
کہ اس آیت کا نفس مضمون ہی مراد ہے

بیشکس ازین اختصاص کسی سے نہ  
نام فرقہ کے کفر میں کوئی شک نہیں  
وہ جس مدعی نبوت کی پیروی کریں

تخصیص فلا شک فی صحت  
ہو لاء الطوائف کما قطعاً  
اجماعاً و سماعاً

یہ نہ کہ کفر قطعی بلکہ سے جمیع امت و عقل جو کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

یہاں ہم نبوت کے پھرے حصہ میں اندویں اور ہر طبقہ کے ایک ہر ماہ کے بہت سے  
اقول جمع کر دیئے گئے ہیں، اور جو یہاں نقل کئے گئے ہیں کچھ مسلمان کے لئے وہ بھی کافی ہیں  
واللہ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُرُوا لِلَّهِ ذِكْرًا كَثِيراً ۖ وَسَتُنَادُوا

ایسے یہاں دو بار یاد کرو اللہ کی بہت سی یاد - اور نہ کہ بڑے بڑے

بُكْرَةً وَأَصِيلاً ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ

صانع اور مستم - وہی ہے جو رحمت بھجوتے ہو تم پر اور اس کے فرشتے

لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ

نار کا لے تم کو اندھیروں سے اجالت پر اور جو ایمان والوں پر

رَحِماً ۝ يَحْيِيهِمْ يَوْمَ يَقُولُ ذُنُوبَكُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا

میرزا - دعاواران کی جہنم میں رحمتیں کے سر سے اور تیار کہ کون کے واسطے

كَرِماً ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا رُسُلُكَ سَلَّحُوا مَسِيحاً

تو اب عزت کا - نہ بھی ہم نے تجھ کو بھیجا ہے بتانے والا اور توڑی تیری سامنے والا

وَتَذِيرًا ۝ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَبِإِجْمَاعِهِمْ

اور ڈرانے والا اور ہر نے اللہ کی طرف سے کے ہم سے اور بھگت ہو جہاد

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَثِيراً ۝ وَلَا تُطِيعُوا

اور خوش خبری سامنے ہر نواں کو کہ ایسے کو خدا کی طرف تیری بزرگی اور کرامت

الْكُفْرَانِ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَاؤُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَفِي اللَّهِ كَيْلًا ۝

منکران کا اور دعا بازوں کا اور چھوڑنے ان کا تہ - و پھر دیکھ کر اللہ پر اور اللہ پر کما بتانے والا

## خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو تم راہِ احسانِ اچھے کر لو، اور ایسے انہیں رس کی بعثت کے احسان کو خصوصاً یاد کرو گے اس کا یہ مشکر اور اگر وہ (اللہ کو خوب کثرت سے یاد کرو اور اس میں سب طاعتیں) اور اس ذکر و طاعت پر دوام رکھو (یعنی صبح و شام ربانی علی اللہ و ام) اس کی تسبیح (و تعلق) کرتے رہو (یعنی دل سے بھی اور اعضاء سے بھی، اور زبان سے بھی جس جملہ آوائی سے علوم اعمال و طاعت کا اور جملہ ثانیہ میں علوم اوقات کا حاصل ہو گیا یعنی نہ تو ایسا کرو کہ کوئی حکم بجا مانے اور کوئی نہ بجا لائے، اور نہ ایسا کرو کہ کسی دلی کوئی کام کر لیا کسی دن نہ کیا، اور یہ سب اس نے تحریر بہت، حسن کئے ہیں اور آئندہ بھی کرتا رہتا ہے پس بالضرورت مسبق ذکر و شکر ہے، چنانچہ وہ ایسا درحیم) ہو کہ وہ خود بھی، اور اس کے حکم سے، اس کے فرشتے (یعنی) تم پر رحمت بھیجتے، جتنے ہیں اس کا رحمت بھیجتا تو رحمت کرنا ہے اور فرشتوں کا رحمت بھیجتا رحمت کی دعا کرنا ہے کمالی اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم (والی قول) ذِکْرُ الْمُسْتَبِیْہِ اور یہ رحمت بھیجتا اس لئے ہے، تاکہ حق تعالیٰ زبردست اس رحمت کے، تم کو درجہ اعلیٰ و خلافت کی تہہ بچھوں سے و علم اور ہدایت کے، نور کی طرف لے آئے (یعنی خدائی رحمت اور دعا و صلوات کی برکت جو کہ تم کو علم اور ہدایت کی توفیق اور اس پر مشیت حاصل ہے کہ یہ ہر وقت تھبتہ دہوتی رہتی ہے) اور اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ مومنین پر بہت مہربان ہے اور یہ رحمت تو مومنین کے حال پر دنیا میں ہو اور آخرت میں بھی وہ مورد رحمت ہوں گے، چنانچہ وہ جس روز اللہ سے ملیں گے تو ان کو جو سلام ہو گا وہ یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ خود ان سے ارشاد فرمائے گا اَللّٰہُمَّ تَحْسِنُ لَمْ ذِکْرُ اَوَّلِ خَوْسَلَامِ ہی عدم امت اعزاز کی ہے، پھر جب کہ خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو گا تو اَللّٰہُمَّ تَحْسِنُ لَمْ ذِکْرُ اَوَّلِ خَوْسَلَامِ اور حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ خود اہل جنت سے فرمائے گا اَللّٰہُمَّ تَحْسِنُ لَمْ ذِکْرُ اَوَّلِ خَوْسَلَامِ اور یہ سلام تو روحانی انعام ہے جس کا حاصل اگر کم ہے اور آگے جہاں انعام کی خبر لے لو انعام عام ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مومنین کے لئے عمدہ صلہ و جنت میں، تیار کر رکھا، اور کہ ان کے جانے کی دیر ہے یہ جگہ اور وہ ملا آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہو کہ (اے نبی) آپ مجھے چند مومنین کے ملحق سے مغرم نہ ہوں، اگر یہ سہارا آپ کو مل جائیں تو کیا ہوا ہم نے تو ان بڑی بڑی



نفلوں اور سنتوں کو جو کتب خاص ہوئیں ہیں ان کو اس میں ذکر کرنا واجب ہے۔ اگر آپ کے ہاں نفیس کی سزا کے لئے خود آپ کو یہ سن کافی قرار دیا گیا ہو کہ ان کے مقدّمہ میں آپ سے شہادت ملے جو کہ نفیس میں سے نہ ہو رہے کہ آپ صحت نزدیک میں درجہ محبوب و مقبول ہیں (پہنچنے) ہم نے بے شک آپ کو اس حد تک رسول خدا کے پیچھے ہے کہ یہ صحت کے رد و انتہا کے متبرکے خود ہو کر رہے۔ گواہ ہوں گے کہ آپ کے بیان کے موافق ان کا قصد ہو کہ کما قال اللہ عز وجل لا یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون اور یہ ہرے کہ خود صاحب حدیث کو دوسرے طریق اپنی ممانعت کے مقدّمہ میں گواہ قرار دینا اعلیٰ درجہ کا کرم اور عفو و بزرگوئی ہے۔ رد نہ ہو کر گواہ در ذیل میں آپ کی صفت کما فی حدیث میں ہے کہ آپ انومنین کے (بشارت دینے والے ہیں در کفار کے) آگے دے دے میں اور نہ ملاحہ پر سب کو اللہ کی طرف اس کے متبرکے ہونے والے میں اور یہ بشیر و انذار و دعوت تبلیغی اور آویز و توبہ دہنی و توفیق و کلمات و عبادات و دعوات و غیرہ تمکوئی عبادات کے مقیاس ہے۔ آپ در مرتبہ عفو نہ ہریت ہونے میں بمنزلہ ایک روشن چراغ و سبب ہیں کہ آپ کی ہر حالت نہ باہر انور کے لئے سرمایہ ہریت ہے۔ چنانچہ قیامت میں ان نومنین کے جو کچھ رحمت ہوگی وہ آپ ہی کی ان صفات بشیر و انذار و داعی و مروت الخیر کے واسطے سے ہوگی۔ پس آپ اس علم و پریشانی کو اٹھائیے اور اپنے منصبی کرم میں لگے (یعنی نومنین کو بشارت دیجئے کہ ان پر اللہ کی طرف سے بڑی فضل ہونے والا ہے اور اس طرح کیا فروع اور منافقوں کو ڈراتے رہے جس کو ایک خاص عنوان سے تعبیر کیا جودہ یہ کہ کافروں اور منافقوں کو کسانہ کیجئے در سون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تو امکان ہی نہ تھا کہ آپ کفار و منافقین کے کہنے میں "کر تبلیغ و دعوت چھوڑ دو"۔ لیکن لوگوں کا طعن و تشنیع سے بچنے کے لئے ممکن تھا کہ آپ اس عمل تبلیغ میں جو کجاں کرنا چاہتے تھے در یہ مقصود و توفیق کوئی سستی کریں اس کو کٹہر کا کھانا ماننے سے تعبیر کر دینا (یا) اور ان کافروں اور منافقوں کی طرف سے جو کوئی ایذا پہنچے (جیسا اس کجاں میں کہ تبلیغ فعلی ہو ایذا توئی پہنچی) اس کا خیر نہ کیجئے اور (فعلی ایذا کا بھی اندیشہ نہ کیجئے) اور اگر اس کا دوسرا آئے تو (امٹ پر بھر دے کیجئے) اور اللہ کو کافی کارساز ہے، وہ آپ کو ہر ضرر سے بچے گا اور اگر تبلیغ میں کوئی نہ ہری ضرر پہنچا ہے وہ باطلات فنی ہوتا ہے، وہ دعوۃ کفایت و دکالت کے منافی نہیں ہے۔

## معارف و مسائل

[illegible]

کے فطیمین اور فاطمہ ہیں۔ چاہے بھی نہ اس سے غم نہ ہو نہ اس میں غم نہ ہو مگر یہ کہنے کو لازم ہے۔ ایک  
بھی سال میں ایک ہی مرتبہ فرماؤں ہوئی ہے۔ مگر یہ کہہ اہل حق کسی وجہ سے کہہ نہ سکی  
کوئی خدا اور بعد از فطیمین چنانکہ کوئی خاص وقت و روزہ مقرر نہ ہوئے۔ نہ اس کے لئے کوئی  
خاص ہیئت قدیم یا نشست کی مقرر ہو۔ نہ اس کے لئے ہر اور وجہ و وجہ نہ مقرر ہو۔  
ہر وقت ہر جہاں میں ذکر اللہ بکثرت کرنے کا حکم ہے۔ صلہ میں حضور شریف صلی اللہ علیہ وسلم  
شکل میں ہر بار رات میں سات سو بار ذکر اللہ کا حکم ہے۔

اسی لئے اس کے ترک میں نقصان بھگوانی غرض مسوع نہیں بچتا اس کے قتل و  
 حوا اس ہی نہ رہیں بے جوش و خروش اس کے علاوہ دوسری عبادت میں باری اور  
 چورنگ کے عبادت میں انسان کو محدود فرما دیتے کہ عبادت میں مخصوص ہو سکی یا معنی کی  
 و تخلیق ہو سکی ہیں اگر خدا کے لئے شتہ کی لئے کوئی مشرعا نہیں رکھی اس لئے اس  
 کے ترک میں کسی حد کوئی غرض مسوع بھی نہیں، اور اس کے خدا کی و برکت بھی جتنا کیا  
 امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے صحابہ کرام کو خطاب کر کے فرمایا کہ کیا میں تمہیں دو چیز نہ بتا دوں جو تمہارے سب  
 اعمال سے بہتر اور تمہارے رب کے نزدیک سب سے زیادہ مقبول ہیں اور تمہارے  
 درجات بلند کرنے والی ہیں اور تمہارے لئے سونے چاندی کے صدقہ و خیرات سے بہتر  
 اور اس سے بھی بہتر ہے کہ تم شکر کا اور پس چارہ کے لئے شکریہ اور تمہارا دشمن سے

مقابلہ ہو سکتا ہے کہ اگر وہ نبی ماریہ و نبی ماریہ سے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کو کسی چیز اور کوئی عمل ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **فَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُوهُ** یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد راہیں کثیرا

نیز امام حسینؑ اور زیدؑ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دعا سنی ہے جس کو میں بھی نہیں چھوڑتا،

وہ یہ ہے:

”یَا اللہ مجھے ایسا بنا دے کہ میں تیرا شکر بہت کروں اور تیری نصیحت کو مانوں  
 رہوں اور تیرا ذکر کثرت سے کیا کروں  
 اور تیری وصیت کو محفوظ رکھوں :“

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ يَذْكُرُكَ  
 وَأَتَقِي نَصِيحَتَكَ وَيُؤْتِي  
 بِذِكْرِكَ وَأَحْفَظُ وَصِيَّتَكَ  
 (ابن کثیر)

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اس کی دعا کی کہ ذکر اللہ کی کثرت کی توفیق عطا ہو۔

ایک احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اس سرم کے احوال فراغت و واجبات تو بہت ہیں آپ مجھے کوئی ایسی مختصر جامع بات بتا دیں کہ میں اس کو مضبوطی سے اختیار کروں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لَا يَزَالُ يَسْتَأْتِكُ رَحْمَتُ  
 رَبِّكَ، اللہ تعالیٰ  
 (مسند احمد، ابن کثیر)

و حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا:-

”أَذْكُرُكَ يَا اللہ تعالیٰ حقیقی  
 فَيُؤْتِيكَ الْجَنَّةَ“ (ابن کثیر، مسند)

اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں جس میں اللہ کا ذکر آئے تو قیامت کے روز یہ مجلس ان کے لئے حسرت ثابت ہوگی۔ (رواد احمد، ابن کثیر)

و مسند بخاری میں ہے: ”وَأَحْبَبُ إِلَيَّ اللہ کی پاکی بیان کرو صبح و شام صبح و شام سے مراد یا تو شام اوقات ہیں، یا پھر صبح و شام کی چھبھیں اس لئے ہو کہ ان اوقات

میں ذکر اللہ کی تائید بھی زیادہ ہے اور بہت بھی۔ ورنہ ذکر اللہ کسی خاص وقت کے ساتھ مخصوص و محدود نہیں ہے۔

طَوَّافٌ عَلَىٰ كُلِّ مَسْجِدٍ وَحَسْبُكَ اللَّهُ (یعنی جب تم ذکر اللہ کی کثرت کے عادی ہو گئے اور صبح و شام کی تسبیح پر رادعت کرنے لگے تو اس کا اعزاء و اکرام اللہ کے نزدیک یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحمت نازل فرمائے گا اور اس کے فرشتے تمہارے لئے دعا کریں گے۔

آیت مذکورہ میں لفظ صلوٰۃ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی سہولت دیا گیا ہے اور فرشتوں کے لئے بھی لیکن مصداق صلوٰۃ کا الگ الگ ہے۔ صلوٰۃ صلوٰۃ تو یہ ہے کہ وہ رحمت نازل فرمائے، اور فرشتے خود تو کسی کام پر قہور نہیں ان کی صلوٰۃ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے نزول رحمت کی دعا مانگیں۔

اور حضرت بن عبد بنی فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ اللہ کی طرف سے رحمت ہے اور فرشتوں کی طرف سے استغفار یعنی دعا و غفران، اور باہم ایک دوسرے کی طرف سے دعا و لفظ صلوٰۃ ان تینوں معنی کے لئے شام ہے جو عموم مشرک یا نذر قرار دیتے ہیں اسی کے نزدیک یہ لفظ معنی میں مشرک ہی، اور تینوں مرد میں جو عموم مشرک کو قواعد و ہدیہ کی رو سے جو کر نہیں سمجھتے وہ بطور عموم مجاز کے ان سب معنوں پر لفظ صلوٰۃ کا اسباق مسترا دیں گے۔

وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْفَوْرَةُ يَوْمَ تَكُونُ سَكْرَةً (یہ اسی صلوٰۃ کی توفیق و تفسیر ہے جو اللہ کی طرف سے نو من بعد دن پر ہوتی ہے، یعنی جس روز یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے ملیں گے تو اس کی طرف سے ان کا اعزاز ہی غلبہ و سلام سے کیا جائے گا یعنی، سَلَامٌ تَسْلِيْمٌ کہا جائے گا، اللہ سے ملنے کا دن کوئی ہو گا یا نہ ہو، غلبہ و غیور نے فرمایا کہ مراد اس سے روز قیامت ہے، اور بعض تفسیر نے فرمایا کہ جنت میں داخلہ کا وقت مراد ہے، جہاں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی سلام پہونچے گا اور سب فرشتے بھی سلام کریں گے۔ اور بعض حضرت تفسیر نے اللہ سے ملنے کا دن موت کو دن قرار دیا جو کہ وہ دن سات عام سے چھوٹ کر صرف ایک اللہ کے سامنے ہر کی کا دن ہے، جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہو کہ ملک الموت جب کسی مومن کی رُوح قبض کرنے کے لئے آتا تو آواز دے گا کہ یہ پیام پہونچا ہے کہ تیرے رب نے تجھے سلام کہا ہے۔



اپنی محنت کے سبب فرد کے چلے بڑھ گئے۔ ان کی بندوبست دی گئی۔ اور یہ شخصیات اس  
جناح پر جو گئی کہ ان کے حلقوں میں ستر ستر شخص پیدا ہوئے۔ ان کی وجہ سے ان کے دل کا  
میں منتہی میں ایک روز پہنچے ہوئے ہیں۔ وہاں محنت کے ایک ایک فرد جو اس کے حال  
کے فرد پہنچے ہوئے ہیں۔ اس نے فی سبت کے روز ایک محنت کے شاہد بنائے جائیں گے  
اور وہ ابن المبارک عن سعید بن المسیب، مظهری

اور بہتر کے منی بشارت دیتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ آپ اپنی محنت کے ایک ایک  
لوگوں کو جنت کی خوش خبری دے رہے ہیں۔ اور ان کے منی بشارت دے رہے ہیں۔ اور  
یہ جو کہ آپ محنت کے لوگوں کو رہبریت کی طرف دھرتی دے رہے ہیں۔ ان کے منی بشارت  
دے رہے ہیں۔

داعی کی خدمت میں یہ جانا کہ ان کی محنت کو اللہ تعالیٰ کے وجود اور توحید اور  
الہییت کی طرف رجحان دیتے ہوئے ہیں۔ وہاں ان کے دل کو یاد کے ساتھ حضور صلی اللہ  
کے آئے لوگوں کو اللہ کی طرف رجحان دیتے ہوئے ہیں۔ اور ان کے دل کو یاد کے ساتھ  
ہے۔ اس قید و مشرکہ انداز میں اللہ کے لئے ہے کہ توحید و وحدت کی خدمت میں  
رہو۔ اور اللہ تعالیٰ کے ذریعہ اللہ کی غیر تسلیم کے میں سے نہیں آسکتی۔  
سرت کے منی بشارت اور ان کے منی بشارت دے رہے ہیں۔ اور ان کے دل کو یاد کے ساتھ  
کی باطن میں صفت اس میں یہ ہیں فرمائی گئی کہ آپ دھرتی کرنا ہوتے پر ان میں۔ اور  
جنہں حضرات نے صریح منہ سے مراد فرمائی یا ہے۔ مگر ان میں کلام سے قریب بن کر  
ہوتا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے اس شریعت کے صفت ہے۔

یہ بھی وقت حدیث ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر بھری میں فرمایا کہ آپ  
کی صفت داعی کی خدمت میں اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے ہے۔ اور ان کی صفت  
آپ کے قلب مبارک کے اعتبار سے ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ آپ سے رہنمائی  
میں کرتا ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے قلوب آپ کے قلوب سے متور ہوئے ہیں  
اسی لئے صحابہ کرام جنہوں نے اس نام میں آپ کی صحبت پائی وہ اللہ کی افضل  
داعی قرار پائے کیونکہ ان کے قلوب نے قلب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا  
عیا فی نفس اور نور حاصل کیا۔ باقی محنت کو یہ فرما کر کہ اللہ کے واسطے درود  
جو کہ دنیا و آخرت میں لکھا ہے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تمام اچھے و نیکو لوگوں کی صفت  
علیہ وسلم اس دنیا سے گذر گئے ہیں۔



۱۔ اگرچہ کہ یہ سب باتیں کہیں کہیں مل سکتی ہیں مگر یہ سب باتیں جو کہیں کہیں مل سکتی ہیں وہ ہیں جو کہیں کہیں مل سکتی ہیں۔  
 ۲۔ اگرچہ کہ یہ سب باتیں کہیں کہیں مل سکتی ہیں مگر یہ سب باتیں جو کہیں کہیں مل سکتی ہیں وہ ہیں جو کہیں کہیں مل سکتی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ كَقَدْحٍ شَدِيدٍ

میں نے ان کے لئے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ان کے لئے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ان کے لئے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔

فَتَقَبَّلُوهُمْ وَسَمُّوهُمْ سَمًّا أَجْمَعًا

## مُخَلَّصَةٌ تَقْدِيرٌ

[illegible]

اور بات کو گھٹا کر یا یہ جو صحت سے خواہ مخواہ منہ پھیر دیا جیسے ہم خلوت کیم ہو چکے تو یہ بھی صحت کے حکم میں ہے۔ اور صحت تحفظ ہو چکا وہ لوگوں صورتوں میں عدت واجب ہی نہ نہ اسی اور غیر، دیگر ہر مقرر ہو چکے ہے تو یہ متاع نصف ہر کی دوا کی ہے۔ اور متاع جمیل یہ ہے کہ کوئی نہ حق کے خلاف ہو سکے، اور جو متاع دنیا واجب سے



وہ لوگوں کے اور دنیا پر واپس نہ لے نہ پاؤں سے بھی کوئی سخت بات نہ کہے۔

## معارف و مسائل

بعض آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند صفات کمال اور آپ کی انصاف و  
تساوی کا ذکر کیا گیا ہے۔ آپ کی ان خصوصیات کا ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ عورتوں کے  
معاملات میں آپ کے ساتھ ایک گونہ خصوصیت رکھتی ہیں، اور عام امت کی نسبت سے  
آپ کو ان میں ایک امتیاز حاصل ہے اس سے پہلے ہمارے تبصیر کے ایک عام حکم متعلقہ  
طریق ذکر کیا گیا ہے، جو سب سے پہلے کے لئے عام ہے۔

آیت مذکورہ میں اس کے تفسیر میں ایک حکم بیان کیا گیا ہے۔

پہلے حکم یہ کہ کسی عورت سے نکاح کر لینے کے بعد خلوت یا تنہا سے پہلے ہی  
کسی وجہ سے مذاق کی لذت آجائے تو معتد عورت پر کوئی عرت واجب نہیں، وہ  
خوش رہی و سرگرمی کر سکتی ہے۔ آیت مذکورہ کا تفسیر کرنے سے مراد صحبت اور صحبت  
کی کیفیت یہ تھی جو مذکورہ کا ایک حکم ہونا ضروری تفسیر میں معلوم ہو چکا ہے، اور  
صحبت بھی خلوت صحیح ہو جاتا ہے۔

**دوسرا حکم:** یہ کہ معتد عورت کو شرافت اور عین خلق کے ساتھ کہیں یہاں  
دے کر نصرت کیا جائے، گھروں دے کر نصرت دینا ہر وقت کے لئے مستحب و  
مسنون ہے اور بعض عورتوں میں وجہ یہ ہیں کہ تفہیم نہیں صحت نفسی میں گمراہی ہو  
اور سورۃ بقرہ کی آیت **لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاءَ الَّذِي يُضِلُّونَ أَعْمٰی** کا تفسیر و تفسیر  
کے تحت میں گمراہی ہے، اور ان عورتوں میں مفقودات اختیار فرمنا مشاہد  
اس حکمت سے ہے کہ یہ مفقودات مفہوم کے اعتبار سے عام ہے، اس لیے کہ جس  
فائدہ اٹھایا جائے، اس میں عورت کے حقوق و جہد و دیگر بھی شامل ہیں، اگر ایک  
بہنہ دیا گیا ہو تو صرف کے وقت خوش رہی سے، اور اگر وہی اور غیر واجب تنہا  
معتد کو نصرت کے وقت کمزوری کا ایک جزو ہے کہ نصرت کرنا یہ بھی واجب ہے  
جو ہر وقت عورت کو دینا مستحب (کذا فی البیضاء والجلید، روح الاسانید سے ....  
نیز بعض کتب کا حلیہ اور ترمیم کے لئے ہے جس میں واجب اور غیر واجب دونوں  
قبیل شامل ہیں روح)

۱۔ حدیث عبد بن عمرؓ نے حضرت حسنؓ سے روایت کیا ہے کہ متعلقہ معنی متعلقہ

سامان دینا ہر مطلقہ کے لئے ہر خواہش کے ساتھ مطلوب سمجھ ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہر ادا و اس کا ہر مقدار میں یا نہ ہو۔

صدق کے وقت تمتد | بائع میں ہو کہ تمتد ملاق سے مراد وہ لباس ہے جو عورت گھر سے نکلنے  
یعنی لباس کی تکفیل کے وقت ضروری کسٹھوں کرتی ہے۔ اس میں بابت مد اکرتہ اور ہوتی  
اور ایک بڑی چیز جو ہر سر سے پاؤں تک بدن کو چھپانے کے شامل ہے۔ اور جو کہ لباس قیمت  
کے اعتبار سے اعلیٰ، دلی، اور مد ہر طرح کا ہو سکتا ہے، اس لئے فقہاء نے اس کی یہ  
تفصیل فرمائی کہ اگر شوہر ہر چھ روزوں اور گھروں کے پاس تو پکڑے اسی قسم کے دینے  
جائیں، اور وہ دونوں غریب میں تو پکڑے اور فی وجہ کے دیتے جائیں، اور ایک غریب نہ  
دوسرا لالہ ہو تو دوسرا دیکھ کہ لباس دیا جاسے۔ (کنز الدقائق فی النفقات)

اسد میں شریعت میں حقوق کی دیکھنی عام طور پر صرف دوستوں عزیزوں تک  
کی ہے نظیر مسیبر | اور زیادہ سے زیادہ عام لوگوں تک محدود رہتی ہے، اس اخلاق  
شعب معاشرت کا سادہ اور صرف یہیں تک خراب ہوتا ہے اپنے مخالف اور دشمن کے  
بھی حقوق پہنچاتا، اس کے لئے قوانین وضع کرنا صرف شریعت اسرم ہی کا کام ہے۔  
اس زیادہ میں اگرچہ حقوق اللہ نیست کی حد تک کہتے ہیں ان میں بہت سے مستحق درجے  
قسم کئے گئے ہیں۔ اور اس کے لئے جو ضابطے قاعدے بھی بنائے ہوئے ہیں۔ اس مقصد  
کے لئے اقوام عالم سے لاکھوں روپیہ کا سرمایہ بھی جمع کیا جاتا ہے، مگر توں توں اور دنیا  
پر سیاسی مقاصد چھانے ہوئے ہیں جو کچھ مصیبت زدگان کی امداد کی ہوتی ہے وہ بھی  
بے غرض اور ہر جہد نہیں، بلکہ جہاں اپنے سیاسی مقاصد پورے ہوتے ہیں۔ اور بالفرض  
یہ لوگ ایسے بالکل صحیح اور ہر قسم ختم ختم دیں تو ان کی زیادہ سے زیادہ اس وقت  
پہنچ ہو سکتی ہے جب کسی خطہ زمین میں کوئی عام حادثہ خوفناک، وبائی امراض وغیرہ کا  
بشپ آجائے۔ افراد و احاد کی مصیبت و محبت کی کسی کو خبر ہوتی ہے، کون حد کو پہنچ  
سکتا ہے، شریعت اسلام کی حکم، تعلیم دیکھنے کو حدیث کا معاملہ ظاہر ہے کہ باہمی مخالفت  
غشے اور ناراضی سے پیدا ہوتا ہے، اور اس کا نتیجہ عوامیہ ہوتا ہے کہ جو عقلی انتہائی پگھلاؤات  
اور محبت و الفت کی بنیاد پر قائم ہوا تھا وہ اب اس کی نقیض بن کر نفرت، دشمنی، انتقام  
جذبات کا مجموعہ بن جاتا ہے۔ قرآن کریم کی آیت مذکورہ اور اس قسم کی بہت سی آیات نے  
جس طلاق کے موقع پر جو مسلمان کو ہدایت دی ہیں وہی ایسی ہیں کہ ان میں حسن خلق  
اور حسن معاشرت کو پورا امتحان ہوتا ہے۔ نفس کا تقاضا ہوتا ہے کہ جس عورت نے

اچیں ملایا اذیت دی یہاں تک کہ قلعہ تعین پر پہنچی ہوئی اس کو خوب ذلیل کر کے نکال دیا  
اور چونکہ اس سے یہ چاہ سکتا ہے کہ

مگر فتنہ کی کرم نے ہم طہقہ عورتوں کے لئے تو ایک بڑی باہمدی حدت کی اور ان کی  
حدت کو شوہر کے مکان میں لے جانے کی نگاہی طوق دینے پر فرض کر دیا کہ اس حدت  
کے اندر حدت کو اپنے شوہر سے خاکے اور اس کو بھی پاندر کر دیا گیا ہم حدت میں اس کو  
نہ لے کر دوسرے شوہر پر فرض کر دیا کہ حدت دینے کے باوجود اس نے حدت کا نقد  
برستو جاری رکھے دوسرے شوہر کے لئے صوب کی حدت پوری ہونے کے بعد بھی یہ  
اس کی نصحت کرے و تخاصم یعنی اس نے حدت کے ساتھ نصحت کرے، صرف  
وہ عورتیں جن کے ساتھ صرف تخاصم کا بیان نہ لیا گیا ہے نصحتی اور نصوت و محبت کی  
نوبت نہیں آتی وہ حدت سے مشتمل قرار دی گئیں، لیکن ان کے متعلق کی تاکید و نسبت  
دوسری عورتوں کے زیادہ کر دی گئی۔ اسی کے ساتھ

تیسرا حکم یہ ہے کہ شوہر کو شوہر سے تخاصم قرار دینا، یعنی اس کو حدت کر دینی  
کے ساتھ اس میں یہ پابندی لگا دی گئی کہ اس سے بھی کوئی سخت بات نہ کہیں جس میں تشبیح  
کا عبارت و فقیر مذکور ہے۔

نفلت کے وقت فحاشی کے تقویٰ کی رعایت دی جی کر سکتا ہے جو اپنے نفس  
کے جذبات پر قابو رکھے، اسد ص کی ساری تعلیمات میں اس کی رعایت رکھی گئی ہے۔

یٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّ احْسَنَ لَكَ اَنْ تَوَاجَّهَ اِلَى الْيَمَنِ اَنْ تَوَاجَّهَ اِلَى الْمَشْرِقِ

اے نبی! تم نے احسن کے لئے کہ تم کو یمن کی طرف منہ کر کے اور مشرق کی طرف منہ کر کے

وَمَا مَنَعَتْ يَمِينَكَ وَمَا مَنَعَتْ يَمِينَكَ وَمَا مَنَعَتْ يَمِينَكَ

اور نہ اس کو یمن سے نہ اس کو یمن سے نہ اس کو یمن سے

وَبَنِي عَمِيكَ وَبَنِي خَالِكَ وَبَنِي خَلَتِكَ اَلَيْ هَاجِرُونَ

اور بھائیوں کی بیٹیاں اور بھائیوں کی بیٹیاں اور بھائیوں کی بیٹیاں

مَعَكَ وَامْرَاةً مُّؤَمِّنَةً اِنْ وَهَبْتَ نَفْسَكَ لِلنَّبِيِّ اِنْ اَسْرَا

جہاز پر اس کے ساتھ اور جو عورت جو مسلمان اگر چاہے جسے چاہے

النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَجِيبَ دَعَايَ صَدَّقَتْ مِنْ دُونِ الدُّعَايَيْنِ

ہم نے ان کو بھیج دیا ہے، ہر ایک کے لئے سوائے سب مسلمانوں کے،

فَلْيُتِمَّ شِعْرِهُمُ فَأُولَئِكَ يَرْجُو أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

میں نے اس وقت تک اس کی طرف توجہ نہیں کی تھی کہ وہ میری طرف سے

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ حَاجَةٌ ۖ وَكَانَ إِلَهُكُمُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

نہایت پرستش اور بے انتہا محبت کے والہ مہر بان ۔

تُخْرِجُنِي مِنْ تِلْكَ الْوُدُكِ وَيَأْتِي إِلَيْتَ مَنْ تُنَادِي وَصَيْن

$\mathbb{R}^n$  is a Hilbert space with inner product  $\langle \cdot, \cdot \rangle$  and norm  $\| \cdot \|$ . Let  $\{e_1, \dots, e_n\}$  be an orthonormal basis for  $\mathbb{R}^n$ . For any vector  $x \in \mathbb{R}^n$ , we can write  $x = \sum_{i=1}^n \langle x, e_i \rangle e_i$ . The orthogonal projection of  $x$  onto a subspace  $V$  is denoted by  $P_V x$ . The orthogonal complement of  $V$  is denoted by  $V^\perp$ . The orthogonal projection of  $x$  onto  $V^\perp$  is denoted by  $P_{V^\perp} x$ . The orthogonal projection of  $x$  onto  $V$  can be written as  $P_V x = \sum_{i=1}^n \langle x, e_i \rangle e_i$ . The orthogonal projection of  $x$  onto  $V^\perp$  can be written as  $P_{V^\perp} x = \sum_{i=1}^n \langle x, e_i \rangle e_i$ . The orthogonal projection of  $x$  onto  $V$  is the same as the orthogonal projection of  $x$  onto  $V^\perp$ . The orthogonal projection of  $x$  onto  $V$  is the same as the orthogonal projection of  $x$  onto  $V^\perp$ .

إِسْتَفَيْتُ مِنْ عَزَلَتِ فَلَا جَدَّحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ تَقَرَّ

ہم نے تیار کی یہ ہے کہ ہم نے کوئی شے کرنا نہیں چاہی تھی۔

أَعْيُنِينَ وَلَا يَخْرُجُ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كَاهِنِينَ وَأُولَٰئِكَ

یہ تعلیم ان کی رہنمائی کرتی ہے اور ان کی ساری زندگی کے لیے ان کی رہنمائی کرتی ہے۔

يَعْتَمِدُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَوِيًّا حَلِيمًا لَا يَحِيلُ

جو شاہجہان آباد کے دروازے پر آ کر ایسے بے اختیار سب لہو جاسی وہاں تک کہ اسے

لَكَ الْيَسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تُبَدِّلَ مِنْ الزَّوْجِ

جیسے کہ عمار میں اسی کے بعد دروازہ لانی کے چھت کمرے

قُلْ لَوْ أَنَّ عِندِي خَازِنَةٌ مِّمَّا يَكْفُرُونَ كُنْتُ أَفْقَرُ إِلَيْكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مَا تَكْفُرُونَ

Table 1. *Continued*

اِنَّكَ لَمِنَ الْمُنْتَظَرِ ۝

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

خلاصہ تفسیر

اے بیٹی! یعنی حکمِ آپ کے ساتھ حضور پرچہ آپ کا اختصاص اور مشرف

ایسی حالت ہوتا ہے کہ اس سے پہلے میں جہاں آپ کے ساتھ آپ کے ساتھ آپ کی یہ سبب سے  
 وہ کہ اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہیں اور قی کو یہاں کے جہاں سے پہلے میں رہا ہوں وہاں  
 سے زائد ہونے کے بعد اس کی میں زائد دوم، زائد وہاں میں بھی داخل ہوں اور یہ اس کی میں رہو  
 تھوڑی سی جگہ میں جو اس وقت کے لئے کہ کوئی جگہ سے میں وہاں میں اس خاص اور کا بیان .....  
 معارف اس میں اس کے حکم سوم اور آپ کے جہاں کی پیش اور آپ کی جہاں کی پیشیاں  
 اور اس سے آپ کے خاندان کی پیشیاں ہیں اور آپ کے ماموں کی پیشیاں اور آپ کی خاندان  
 کی پیشیاں اور اس سے اس کے خاندان کی پیشیاں ہیں اور آپ کی خاندان کی پیشیاں  
 آپ کے لئے ہوں کیا ہے، اگر یہ خدمت کی خواہشیں حضرت میں سے ہوتی ہیں،  
 جموں نے آپ کے ساتھ ہوتی کی جو وہاں کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ہوتی ہو اس  
 کی جو اور حضرت نے نیک کی قید نہیں ہے اور اس قید سے وہاں میں جہاں جہاں ہوں  
 حکم چہارم اور اس میں حضرت کو بھی آپ کے لئے ہوں کیا ہے اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 اپنے کو یہ کہ وہ سے رہتی ہو کہ آپ ہے اور ہوں کیا ہے اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 اور مسلمان کی قید سے کہ فرما کر گئی کہ حضرت علیؓ علیہ وسلم کو اس سے کچھ درست  
 تھا اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 ہم کو وہاں میں ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 پر اس کی سببوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 میں ہوں میں سے ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 اس لئے ہے کہ آپ پر کسی قسم کی سختی واقعہ ہو نہ ہو اس میں حکام مخصوص اور ہوں سے  
 قید ہے جیسے حکم اول و چہارم میں اس میں تو سختی نہ ہونا چاہئے اور اس میں خطہ یا تشبیہ و  
 تشبیہ ہے جیسے حکم سوم اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں اور ہوں  
 کے بعض مصالح کے لئے لگائی ہے اگر یہ قید نہ ہوتی تو آپ کی وہ صلوات فوت ہوتی اور  
 اس وقت آپ کو سختی ہوتی جو ہم کو معلوم ہے اس لئے رعایت اس مصلحت کی گئی تاکہ وہ  
 سختی متوقع نہ ہو اور حکم دوم کے متعلق معارف و مسائل میں آئے گی اور دفعہ حرام  
 کی رعایت کچھ ایسی احکام خاصہ ہی ہیں جن میں سے ہم تو میں کے متعلق جو احکام ہیں  
 ان میں بھی یہ امر ملحوظ ہو کہ اللہ تعالیٰ عفو رحیم ہے پس رحمت سے احکام میں

ہوسکتی کہ اس سے ذرا تیرے میں اور ہر ایک کے میں بھی کوئی اور چیز ہے یا نہیں؟  
 فرماتے ہیں تو میں ثابت کرتا ہوں کہ یہ سب کچھ اللہ کے ہاتھ میں ہے اور یہ تو  
 میں تمہارا حق ہے تو کی اقدار کو جو آپ کے لئے جس کی گنتیں آگئے اس کو جان سکتے ہیں  
 اقدار حلال کی گنتیں ہیں ان میں سے کتنی ہیں وقت آپ کے پاس ہوں ان کے کچھ ہوتے  
 ہیں آپ کو کچھ شہر ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں  
 اپنے سے اور کچھ ہیں ان میں سے کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں  
 اپنے خود ایک کچھ ہیں ان میں سے کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں  
 کسی کو طلب کریں آپ بھی آپ پر کوئی کچھ نہیں ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں  
 کی باری دینا کی حاجت آپ پر واجب نہیں اور اس میں ایک باری دینا کی حاجت  
 ہے وہ یہ کہ اس میں زیادہ وقت ہے کہ ان چیزوں کی آگاہی ہے کہ ان چیزوں کی  
 حوالہ دینا کی حاجت ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 سب مانگو ہیں گی اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 کچھ مانگے کچھ مانگے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 تو کسی کو کوئی شکایت نہ رہے گی اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 معلوم ہے اور اس سے سب کو یہ احاطہ ہے کہ ان چیزوں میں یہ چیزیں ہیں کہ ان چیزوں میں  
 کہ یہ ایک سب کچھ ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 ہیں ایسا خیال ہے کہ ان چیزوں میں یہ چیزیں ہیں کہ ان چیزوں میں یہ چیزیں ہیں  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر جس پر جو موجب تعذیب ہے اور اللہ تعالیٰ (جس کی) سب کچھ  
 جانتے والا ہے اور ہر چیز میں جو چیز ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بار بار (ان کی) سب کچھ میں سے کچھ چیزیں مانگتے ہیں  
 آگئے ہیں ان کے ہاتھ میں کچھ ہے اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 کا نتیجہ میں اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں  
 میں بہت اور یہی کی قید ہے کہ ان چیزوں میں سے کچھ کھانا ہے اور کچھ کپڑے ہیں اور کچھ کھانا ہے  
 نہ ہوا آپ کے لئے حلال نہیں ہیں یعنی ان قرابت میں سے غیر مباشرت حلال نہیں  
 اور دوسری صورتوں میں سے غیر مباشرت حلال نہیں ہے تو قہر ہو حکم بالکفر اور  
 (آگے حکم مطلق جدید ہو کہ) نہ یہ درست ہے کہ آپ میں (موجودہ) چیزوں کی سب کچھ  
 دوسری چیزیں کریں اس طرح سے کہ ان میں سے کسی کو حلال دینا اور کچھ کھانا ہے

[illegible]

## معارف ومسائل

[illegible]

اور اس سبب میں جو ان کی عقیدت آج بڑھ چکی۔ فرمایا ہے یہ کوئی قید امتزائی یا شراباہلیت نہیں بلکہ واقعہ کا نگہ رہے کہ جتنی عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں آپ نے سب کو بھرنے والا کر دیا اور عمار نہیں رکھا آپ کی عادت شرفیہ یہ تھی کہ جس نے نکاح دینا آپ کے ذمہ نہ کر ہو اس کو فوراً نکاح کر لیا جاتا تھا۔

بالضرورت تاخیر فرماتے تھے۔ اس واقعہ کے جواب میں ہم مسلمانوں کو کہی جاتی رہی تھی۔

دوسرا ہم دیکھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے  
 رسول کریمؐ کو بھیجا ہے۔ آپ کے لئے ایک نیا  
 ملک بنا دیا ہے جو اس آیت میں غلط طور پر بیان کیا گیا ہے۔  
 وہ وہاں ہو گا ہے، ظہر جنگ کے یہاں۔ اس خط کے  
 تحت کوئی غلط فہمی سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس آیت میں  
 نہیں کہ آپ کے لئے امر ہے وہ کیا ہو گی جو اس فہمیت  
 آتی ہو، بلکہ میں کو آپ نے قسمت دے کر خریدا ہے۔

یہ کہیں اس نعم میں ہلکا بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی استغناء نہ تھا۔ انہیں پوری امت کے لئے یہ نعم ہے، جو کمال کی نعمت ہے۔ یہ نعمت ہے کہ ان میں سے ہر شخص نے جو کچھ ان میں پورا کیا ہے اس میں وہ کچھ نہیں دیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نعمت پر کتنے نبیوں، اہل کونانہ اعدائی میں کتنا بڑی کی نعمت ہے۔ یہ نعمت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک نعمت ہے۔ جو ان کے لئے ہے کہ جس نعمت آپ کے ہمارے آپ کی روایت ہے کہ اس سے کسی کا کھانا بھی اتنی سے حلال نہیں۔

اس طرح جو کیز آپ کے لئے حاصل کی تھی ہے آپ کے بعد وہ کسی کے لئے حاصل ہوگی، جیسا کہ مذمت، توبہ، قیامت، یز جن کو مقوقس، ہوشیار و قوم نے آپ کے لئے پیدا کر دیا ہے۔ تو جس طرح آپ کی وفات کے بعد ازواج، اولاد کو کہ جس کسی سے جانتے ہیں تمہارا کہ بھائی، مریم سے جائز نہیں رکھ گیا۔ اس لئے طے شدہ عہدہ کے لئے حلال ہونے میں بھی آپ کی یہ خصوصیت بہت زیادہ تھی۔

اور سیدھی غفلت کی بنا پر حق تعالیٰ نے دو خصوصیتیں جو انی عسکری کی بیان فرمائی ہیں، جو مذکورہ خصوصیت سے زیادہ واضح ہیں :

اُقول یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجّی تعالیٰ کی طرف سے یہ اختیار مخصوص کیا گیا تھا کہ اپنی غنیمت کو تقسیم کرنے سے پہلے آپ سے کسی چیز پر چاہے نہ اتنا مال و مالک تو وہ آپ کی ملک خاص موجوداتی تھی، اس طرح آپ کو اس وقت میں صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا کہ غزوہ خیبر کی غنیمت میں اسے "فخیرت صلی اللہ علیہ وسلم" نے



حضرت مسیح کو اپنے لئے غلاموں کو دیا تھا تو عجب یہی ہے مسلمانوں پر صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔

علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔  
 دوسری خصوصیت یہ ہو کہ وہ الحبوب سے کسی غیر مسلم کی طرف سے اگر کوئی ہرمیلا کرے  
 کے ایسے امتناعیہ کے نام پر نہ لے تو مکہ مشرقی یہ ہے کہ جس کا ایک دیوانہ میں نہیں ہوتا  
 بلکہ وہ حیت اللہ شیعہ کی ملک قرار دیا جائے، بخلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 کہ ایسا جریا آپ کے لئے خصوصیت سے حلال کر دیا گیا، جیسا انانہ فیہ فیہ لکھا جا رہا ہے کہ  
 مقوقس نے ان کو بلورہ پر یہ وقفہ آپ کی خدمت میں پیش کیا، تو یہ آپ ہی کی ملک قرار  
 پائیں۔ واللہ اعلم

[illegible]

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کے لئے مجاہرات کی شرط صرف یہ ہے کہ خاندان کی ریاکیوں میں بھی عالم مست کی عورتوں میں مجاہرت کی شرط نہ تھی، بلکہ ان کا صرف مسلمان ہونا کافی تھا، اور خاندان کی ریاکیوں میں مجاہرت کی شرط نہ تھی، بلکہ یہ نہایت ہر کوئی خاندان کی ریاکیوں کو اپنے خاندان کا ایک نام اور فقر و غنا، اور رسول کی درجہ کے لئے یہ شایان شان نہیں، اس کا معنی یہ ہے کہ خاندان سے کیا گیا، کیا نہایت صرف وہی عورت کرے گی جو اللہ و رسول کی محبت کو اپنے سامنے خاندان و وطن، ہر عہد و کی محبت سے غائب کرے، نیز نہایت کے وقت انسان کو روح طرح کی غلط فہمی نہ آئے اور اس کی راہ میں جو تکلیف و مشقت آئے جو اس کو اللہ و رسول سے دور کر دے، خود چاہے کہ وہ اپنے خاندان کی ریاکیوں سے نکاح میں آفت نہ ہو، کسی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک شخص میں شرابی نہ کر، بلکہ اس نے نہایت عزت کرنے میں اپنے کو سرفراز کیا۔

چوتھا حکم: وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَرْفَعُوا صَوْتًا مِثْلَ مِقْصَرٍ وَلَا مِثْلَ طُفْلِ يُلْعَقُ مِنْ فَمِّ أُمِّهِ یعنی اگر کوئی مسلمان عورت اپنے آئین کو اپنے لئے بلند کرے، یعنی بغیر ہر کے آئین سے نکاح نہ کرنا چاہئے، اگر آپ اس سے نکاح کا ارادہ کریں تو آپ کے لئے ہر کے آئین کو نکاح میں نہ لیں اور نہ اس حکم آپ کے لئے ہے، اور ہر کے آئین میں سے نہیں۔

اس احکام کی خصوصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باطنی و ظاہری ہے، کیونکہ عام لوگوں کے لئے نکاح میں ہر شرع لازم ہے، یہاں تک کہ اگر بوقت نکاح کسی عورت کا ذکر بھی یہ نفی کے ساتھ آیا کہ عورت نے کہا کہ وہ نہیں مانگی یہ دیکھ کر نکاح اس شرع پر کرنے میں کہہ نہیں دیتے، اور وہ خود عورتوں میں ان کا کہنا، اور شرعی حیثیت سے ناجائز، اور شرعاً حرام و جب ہوگا، صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، ہر مردان کیا گویا ہے، جبکہ عورت ہر مردان کرنے کی خود بخود مند ہو۔

خاص ہے: یہ حکم کہ عورت آپ کے لئے اپنے آپ کو بلند کرے، بلکہ ہر کے آئین سے نکاح نہ کرنا چاہئے، اس میں غلط فہمی اختیار ہے کہ کوئی ایسا واقعہ پیش کیا آئے ہیں، بعض نے فرمایا کہ کسی ایسی عورت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح کرنا ثابت نہیں، جس کا اصل یہ ہے کہ آپ نے کسی عورت کے لئے عورت سے نکاح نہیں کیا، اور بعض حضرات نے بعض ایسی عورتوں سے نکاح ہونا ثابت کیا، یہی رواج اعلیٰ میں



خود کر کے قود بھی آپ کی دہائی پر شہنی و شہبانی کو دو کر کے ہی کے سے ہیں  
 ہر ایک کے لئے کے متعلق پانچ حکم آئے ہیں دو عیون شرعی شہبانی و شہبانی  
 سارا کوئی ایک ہی قسم نیست کہتے ہیں آگ و دھواں بھی پانچ حکم میں سے متعلق ہے اور وہی  
 شرعاً چھٹا حکم، مگر یہ فرق ہے کہ پہلے تو شہبانی و شہبانی کے لئے ہے اور دوسرے  
 سے متعلق ہے جس کے ان کی مقرر کرنے کے ہیں اور ان کی وہ ایک ہی قسم نہیں ہے جس کے  
 حق قریب کرنے کے ہیں۔ مسند ہے کہ آپ کو اختیار ہے کہ ان کو چھٹا حکم نہ دے  
 جس کو میں میں مقرر کر دیں جس کو چاہیں اپنے قریب کرے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا دستور میں قائم ہے۔ یہ امت کے لوگوں کے لئے ہے۔ چھٹا حکم وہ ہے جس کو قریب کرنا  
 برابری کو مقرر کر دیا ہے۔ اس کے خلاف کیا حرمیت برابری سے مقررہ ہے کہ برابری  
 اور شہبانی میں برابری ہے کہ چھٹی باتیں ایک ہی کے ساتھ ہیں۔ تو وہ وہی ہے  
 تیمسری کے ساتھ کہ ان کے لئے وہی جیسی بات ہے۔ مگر یہی کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس  
 معاملہ میں حکم اختیار دیا جیسا سب اوقات میں برابری کے لئے سے متعلق ہے۔ چھٹی اور  
 آخر آیت میں یہ بھی اختیار دیا ہے کہ جس فیصلے سے ایک حکم چھٹا حکم مقرر کر دیا  
 چاہے تو اس کو پھر قریب کر سکتے ہیں۔ وہی وہی ہے متعلق عورت کے لئے ہے  
 حکمت کا یہی مسند ہے۔

من تعوانی فی حق کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ عورت چھٹا حکم نہ دے  
 برابری کرنے کے لئے سے متعلق قرار دیا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹا حکم  
 واجازت کے باوجود دینے میں ہمیشہ برابری کرنے کا التزام ہی فرمایا۔ اور ہر ایک  
 خاصہ نے فرمایا کہ حدیث کی روایت میں جو کہی کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے آیت سے  
 نزول کے بعد بھی اذواج عیال میں برابری کی حدیث ہمیشہ رکھتے تھے۔ چھٹی اور  
 کے ساتھ حضرت عبداللہ عاصم سے یہ حدیث نقل کی جو مسند احمد و ترمذی و نسائی  
 ابوداؤد وغیرہ میں بھی موجود ہے:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	۱	مَنْ تَعَاوَنَنِي فِي حَقِّ كَرِيمٍ
وَسَعَّرَ رَأْسَهُ فَيَعْرِضْ بَقَرَةً	۲	مَنْ تَعَاوَنَنِي فِي حَقِّ كَرِيمٍ
أَقْرَبَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ	۳	مَنْ تَعَاوَنَنِي فِي حَقِّ كَرِيمٍ
أَقْرَبَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ	۴	مَنْ تَعَاوَنَنِي فِي حَقِّ كَرِيمٍ
أَقْرَبَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ	۵	مَنْ تَعَاوَنَنِي فِي حَقِّ كَرِيمٍ





حضرت زینبؓ چند ماہ کے بعد وراثت پانچیں۔ مسند بخاری میں حضرت ام سلمہؓ کو صاحبہ زادہ  
 زینبؓ کو آپ کے نکاح میں آئیں۔ مسند بخاری میں حضرت زینبؓ بختیخاش سے جبکہ خلیلہؓ  
 نکاح ہوا جس کا ذکر سورۃ احزاب کے شروع میں آچکا ہے۔ اُس وقت آپؐ کی عمر شریفین  
 اٹھاونوں سال تھی۔ آخری پانچوں میں: فی ذوالحجہ مہر شہادت آپؐ کے حرم میں داخل ہوگیا۔  
 پیغمبرؐ کی خانگی زندگی اور مگرلوہ معاشرت سے متعلق احکام دین کا ایک بہت بڑا حصہ  
 ہوتے ہیں۔ ان فی ذوالحجہ مہرات سے جس قدر دین کی اشاعت ہوئی اس کا اندازہ صرف  
 اسی سے ہو سکتا ہے کہ صرف حضرت صدیق عاشقؓ سے دو ہزار دوسو دس احادیث اور  
 حضرت ام سلمہؓ سے تیس سو اسی احادیث کی روایت معتبر کتب حدیث میں قیام ہیں۔  
 حضرت ام سلمہؓ نے ہوا کے ہر وقت وہی لوگوں کو بتائے ان کے متعلق حافظ ابن قیمؒ نے  
 اعلام القلیب میں لکھا ہے کہ اگر ان کو جمع کیا جائے تو ایک مستفیض کتاب بن جائے،  
 دوسو سے زیادہ حضرت صحابہ حضرت صدیق عاشقؓ کے شاگرد ہیں، انھوں نے حدیث اور  
 فقہ و فتاویٰ ان سے سیکھے ہیں۔

اور بہت سی ذوالحجہ کو حرم نبویؐ میں داخل کرنے میں ان کے فائدہ ان کو اسلام کی  
 طرف لانے کی نکتہ بھی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے اس اجمالی نقشہ  
 کو سامنے رکھیں تو کیا کسی کو یہ کہنے کی گنجائش رہ سکتی ہے کہ یہ تعدد اور کثرت ذوالحجہ معاشرہ  
 کسی نفع فی اور جنسی فوائد پیش کی تمکین کے لئے ہوا تھا۔ اگر یہ ہوتا تو ساری عمر بھر دیا  
 ایک بیوہ کے ساتھ گزارنے کے بعد ہر کے آخری حصہ کو اس کام کے لئے کیوں منتخب  
 کیا جاتا۔ مضمون پوری تفصیل کے ساتھ، فیہ اصل مسئلہ تعدد ذوالحجہ پر شرعی اور عقلی  
 فطری وراثت وراثت سے ممکن ہونے، معرفت احقران جلد دوم سورۃ فسار کی تیسری  
 آیت کے تحت میں آچکی ہے وہاں دیکھا جائے (معارف جلد دوم، ص ۸۵ تا ۸۶)۔  
 ساقوا لکم۔ لا یجوز لکم ان یلتماء بین بعضکم و بعض ان یقبلوا فی بعضکم۔  
 ازواجہم و اولادہن و ما ملکت امواتکم من قبلکم۔ یعنی اس کے بعد آپؐ کے لئے دوسری عورتوں سے  
 نکاح حلال نہیں، اور یہ بھی حلال نہیں کہ موجودہ ازدواج میں سے کسی کو طلاق دے کر  
 اس کی جگہ دوسری بدلیں۔

اس آیت میں لفظ من بعدکم کی۔ دو تفسیریں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ من بعدکم سے

مراہم بعدہ یعنی عورتوں کے بعد اس وقت آپؐ کے نکاح میں ہیں، اور کسی سے آپؐ کا نکاح  
 نہیں، بعض صحابہ اور ائمہ تفسیر سے بھی یہی تفسیر منقول ہے جیسا کہ حضرت انسؓ نے

فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ازواجِ مطہرات کو اختیار دیا کہ دنیا ظہری کے لئے آپ سے جہزاتی اختیار کریں یہ پھر شریعت و فراخی جو کچھ پہنچے تھے اس پر حق عمت کر کے آپ کی زوجیت میں رہا تو سب ازواجِ مطہرات نے اپنے نفع کی زیادتی کے عطیہ کو چھوڑ کر اسی حد میں زوجیت کے اندر رہنا اختیار کیا تو اس پر بطور انعام کے اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذاتِ گرامی کو بھی نئی قوا و ارجح کے لئے فصوص کر دیا، ان کے سوا کسی سے نکاح جائز نہ رہا، و لہذا یہ حق فی مسئلہ گواہی الرواج

اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے لادائی مطہرات کو آپ کے لئے مخصوص فرمادیا کہ آپ کے بعد بھی وہ کسی سے نکاح نہیں کر سکتیں، اسی طرح آپ کو بھی ان کے لئے مخصوص فرما دیا کہ آپ ان کے علاوہ اور کوئی نکاح نہیں کر سکتے حضرت حکمران سے بھی ایک روایت میں یہی تفسیر منقول ہے۔

اور حضرت مکرّمہؓ، ابن عباسؓ اور مجاہدؓ تفسیر سے ایک روایت میں لفظ میں بعد کی یہ تفسیر نقل کی گئی ہے کہ یٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنْ طَلَّقَ الْمُسْلِمَةُ مَوْلَاً یَّحْتَمِلُ مَرْءَہَا یعنی شروعِ آیت میں آپ کے لئے جتنی قسم عورتوں کی حد کی گئی ہیں، اس کے بعد یعنی ان کے سوا کسی اور قسم کی عورتوں سے آپ کا نکاح حلال نہیں، بشرط شروعِ آیت میں اپنے خاندان کی عورتوں میں سے صرف وہ حد کی گئیں جنہوں نے مکرّمہ سے مزینہ جہیز ہجرت کرنے میں آپ کی موافقت کی تھی، خاندان کی عورتوں میں غیر مہاجرات سے آپ کا نکاح حلال نہیں رکھا گیا، اسی طرح مؤمنہ کی قید لگا کر آپ کے لئے ان کتاب کی عورتوں سے نکاح ناجائز قرار دیدیا گیا، تو آیت کے بعد میں بعد کا مطلب یہ ہے کہ جتنی قسمیں آپ کے لئے حلال کر دی گئی ہیں صرف انہی میں سے آپ کا نکاح ہو سکتا ہے، عظام عورتوں میں تو مسلمان ہونا ہی شرط ہے، اور خاندان کی عورتوں میں مسلمان ہونے کے لئے مہاجرہ ہونا بھی شرط ہے، جن میں یہ دو شرطیں موجود نہ ہوں، ان سے آپ کا نکاح حلال نہیں، اس تفسیر کے مطابق یہ حد کوئی نہ حکم نہیں، بلکہ پہلے ہی حکم کی تائید و توضیح ہے، جو شروعِ آیت میں بیان ہوا ہے، اور اس آیت کی وجہ سے جس کے بعد کسی اور عورت سے نکاح حرام نہیں کیا گیا، بلکہ غیر مؤمنہ اور خاندان کی غیر مہاجرہ سے نکاح ممنوع ہو گیا، جو پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے، باقی عورتوں سے مزینہ نکاح آپ کے اختیار میں رہا، حضرت عائشہ صدیقہؓ کی ایک روایت سے بھی اس دوسری تفسیر کی تائید ہوتی ہے کہ آپ کیلئے مزینہ نکاح کرنے کی اجازت رہی ہے، واللہ اعلم



وَمَا كَانَ قَبِيحًا عَلَيْهِمُ التَّحِيُّنُ (یعنی جوئے آزمایاں)۔ آیت مذکورہ کی اگر دوسری تفسیر اختیار کی جائے تو اس میں کما صعب واضح ہے کہ اگرچہ آپ کو موجودہ ازواج کے علاوہ دوسری عورتوں سے نکاح ہٹا دیا گیا مگر یہ جائز نہیں کہ ایک کو حلاق دے کر اس کی جگہ دوسری کر دیں یعنی خالص تبدیلی کی نسبت سے کوئی نکاح جائز نہیں، بلکہ بالفاظِ انیت تبدیلی کے چلنے پا ہیں نکاح کر سکتے ہیں۔

اور اگر آیت مذکورہ کی یہی تفسیر بردہ جنت تو معنی یہ ہوں گے کہ آئندہ نہ کسی پر یہ ممانعت موجودہ ازواج میں آپ کر سکتے ہیں۔ نہ کسی کی تبدیلی کر سکتے ہیں۔ کہ اس کو نکاح فیہ کر اس کے تو مقدم کسی اور عورت سے نکاح کر لیں۔ واللہ بمانہ و تعالیٰ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ

لے ایہی والو مسجودہ بنو کے گھرؤں میں گھر جو تم کو ہم

لَكُمْ إِلَى طَعْنٍ مُّخَيَّرَ بَيْنَ رَأْسِهِ وَتَكُنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا

جو ملنے کے واسطے۔ وہ بچنے دے۔ اس کے پکائی، پھر جب تم کو کہنا ہو

فَإِذَا طَعْنْتُمْ فَانْصَرُوا وَارْجِعُوا إِلَى بَيْتِكُمْ مِنْ دُونِ

پھر جب کہا جائے کہ آپ کو چلے آؤ اور نہ میں میں ہی گھر میں۔ تو میں میں۔ ہاتھ نہ دے

مَنْ يُؤْذِنُ النَّبِيَّ فَيُخْبَرْ بِمَنْزِلِهِ وَالنِّسَاءِ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ

جو کہ یوادی النبی فیکسٹی منہو واللہ لا فیکسٹی منہو واللہ

تعلیق علیٰ بنو کو پھر تم سے مفرم نہ ہی در مقدم نہیں کہ تعلیق بنو کو جب تعلیق

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ

تہہوں سے پھر جہاں ہی تو اللہ و اللہ کے ہر سے میں جو پختہ فی کل حد سے دل کو

وَقَدْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ

وہاں کے دل کو اللہ کہیں پہنچے کہ تعلیق وہاں کے رسول کو اور اللہ کہیں

تَنْصَرُوا أَنْ تَدْخُلُوا مِنْ بَعْدِهَا أَبَدًا إِنَّ فِيكُمْ لَخُلَافًا

مردوں کی عورتوں سے اس کے چلے پھر، ابنت یہ تمہاری ہاتھ اللہ کے یہاں ہوا



ہم کہ ہیں اس سے آئندہ کچھ اختلاف اور جہالت کا مندرج ہو گیا ہے کہ غیر معلوم کے اعتبار سے  
فی غلبہ محض ہو سکتا ہے) اور رحمت الہیہ نبوی صرف فضول جمع کر بیٹھ جانے کی صورت  
میں منحصر نہیں بلکہ علی المطابق حکم ہے کہ (مسیح مریم) جانتے نہیں کہ رسول اللہ  
(صلی اللہ علیہ وسلم) کو کھفت ہو چکا اور نہ یہ جانتے ہیں کہ تم آپ کے بعد آپ کی جیسے  
سے کبھی بھی نکاح کرنا خدا کے نزدیک بری بھاری (معصیت کی) بات ہے (اور جس طرح  
یہ نکاح ناجائز ہے ایسے ہی اس کا زنا ہے) ذکر کرنا یا دل میں ارادہ کرنا سب گناہ (کو  
اگر تم (اس کے متعلق) کسی چیز کو زنا مانے (اور ظاہر کر دے گے یا اس (کے ارادہ) کو دل یا  
پسندیدہ رکھو گے تو اللہ تعالیٰ (کو) دونوں کی خبر ہوگی، کیونکہ وہ) ہر چیز کو خوب جانتا ہے  
(اس) تم کو اس پر سزا دی گئی (اور ہم نے جو اور بڑا گناہ کا حکم دیا ہے اس سے بعض مستثنیٰ  
بھی ہیں جن کا بیان یہ ہے کہ) پیغمبر کی بیبیوں پر اپنے بایوں کے (سامنے ہونے کے) بارے  
میں کوئی گناہ نہیں (اور نہ اپنے بیٹوں کے (یعنی جس کے بیٹا ہو) اور نہ اپنے بھائیوں  
کے، اور نہ اپنے بھتیجوں کے اور نہ اپنے بھائیوں کے اور نہ اپنی (وہ) مشرک اور عودوں  
کے اور نہ اپنی لونڈیوں کو یعنی ان کے سامنے آنا جائز ہے) اور (اسے پیغمبر کی بیبیوں  
ان احکام مذکورہ کی تعمیل میں) خدا سے ڈرتی رہو (مسیح کے خلاف نہ ہونے یا مسیح  
بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر و ناظر) ہے (یعنی اس سے کوئی چیز مخفی نہیں جو اس  
کے خلاف کرے گا اس کو سزا سے ڈرنا چاہئے)۔

## معارف و مسائل

آیت مذکورہ میں اسلامی معاشرت کے چند داب و انکام کا بیان ہے جس کا تعلق سابقہ آیات سے ہے کہ جو آرب ان آیات میں تلقین کئے گئے وہ ابتداءً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ میں اور آپ کی ازواج کے ہاں سے ہیں، اگرچہ مکہ ان کا آپ کی ذات کے ساتھ مخصوص نہیں۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَحْمِلُوْا سُبُوْحَاتِ الْمَتْنِ (الَّذِیْنَ  
یُوَادُّوْنَ یَحْمِلُوْنَ اِلَیْهِ سَعًا) عَلٰی ظُهُرِیْنِ اِنَّهُ كَانَ لَکِنَ  
عِشْمًا فَاِذَا اُولٰٓئِکَ سَلِمُوا لَمَّا وَادُّوْا فَحَسْبُ فِیْہِمْ نِیْلًا

اس میں درحقیقت طعناں اور مہمانی کے متعلق تین احکام کا بیان ہے اور حکم اگرچہ



سکھانے کا اہتمام فرمایا۔

دوسرا حکم ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَوَاطِنَ هُنَّ ذَاتُ شَعْرٍ وَلَا يَحِلُّ فِيهَا طَلَعُ شَرِّهِمْ﴾ عورتوں پر وہ [مکان] جس پر شعر ہے، اور جس پر طلعہ شریک ہے، قریب نہ آؤ۔ اگرچہ سبب نزول کے لیے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے، مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ عورتوں سے گونا گونا گویا ایسی چیزیں نہ لیں جن پر شعر یا طلعہ ہو، جس سے عورتوں کو تکلیف ہو۔

یہ روایات کی اس جگہ یہ بات قابلِ غور ہے کہ یہ بات کے احکام میں عورتوں کو دونوں خاص احکام دیے گئے ہیں ان میں عورتیں تو ازواجِ مطہرات ہیں جن کے ذیول کو پاک صاف رکھنا حق تعالیٰ نے خود فرض کیا ہے، اس کو ذکر اس سے پہلے بیتِ لیلیٰ میں ﴿لَا تَقْرَبُوا مَوَاطِنَ هُنَّ ذَاتُ شَعْرٍ وَلَا يَحِلُّ فِيهَا طَلَعُ شَرِّهِمْ﴾ کے بعد مذکور ہے، دوسری طرف جو مردوں کی طرف سے عورتوں کے احکامات کا مقام فرشتوں سے بھی آگے ہے۔

یہی ان سب امور کے ہوتے ہیں ان کی بلایتِ قلوب اور نفسانی وسوسے سے بچنے کے لئے یہ ضروری سمجھا گیا کہ مرد و عورت کے درمیان پردہ کو ایسا ہی آج کوئی بڑا جو اپنے نفس کو صحتِ کرم کے نفوس پاک سے اور اپنی عورتوں کے نفوس کو ازواجِ مطہرات کے نفوس سے زیادہ پاک ہونے کا دعویٰ کرے، اور یہ سمجھے کہ جہاں اختلافِ عورتوں کے ساتھ کسی خرابی کا موجب نہیں ہے؟

آیت مذکورہ کے ان آیات کے سبب نزول میں چند واقعات بیان کئے جاتے ہیں جن میں سببِ نزول کوئی شخص نہیں، جو صحیح ہے کہ جو عورت واقعات نزول آیت کے سبب نزول شروع آیت میں جو معانی کے آداب بیان ہوئے کہ بعض جگہ سے کھانے کے لئے نہ جائیں، اور کھانے کے انتظار میں نہ بیٹھیں، اس کا سبب نزول ابنِ ابی حاتم نے سنن ابنِ ارقم سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ آیت ان تقدیر اور وجہ و وجوہ کے ہائے میں نازل ہوئی جو بغیر دعوت کے کسی کے مکان میں جو بیٹھیں اور کھانے کا انتظار کریں۔

اور امام عبد بن حمید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اُن بعض لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو انتظار میں رہتے اور کھانے کے وقت سے پہلے رسول اللہ

جی اصرار و کسم کے مکان میں ہو کر جیند جاتے ہو، بھی، قول میں مشغول رہتے، بہا تنگ کر کے، تاہر ہو جاتا تو اس میں ٹھہر کر رہ جاتے تھے، ایسے لوگوں کے لئے یہ ہدایت جاری ہو گئی جو خدا کی آیت میں مذکور ہیں یہ وہ کلمات پروردگار کے احکامات میں مرنے کے پہلے کے ہیں، جب عالم مرد و زنہ مکان میں آتے جاتے رہتے تھے۔

وہ میرا حکم جو حق و قوں کے پردہ سے متعلق ہو جس کے ثبوت میں ہم بخاری کی دوا دو تین ہیں۔ ایک روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کے پاس ایک وہ مردان کے آدمی آتے جانتے ہیں اگر آپ شواج حضرت کو پردہ کرنے کا حکم دیں یہ تو بہتر معلوم ہوتا ہے، اس پر یہ آپؐ صحابہ نازل ہوئی۔

تیسری بیماری موسم میں حضرت خاتمہ وقتؒ کا یہ قول منقول ہے کہ انہوں نے  
نہ مانا :

وَأَقْبَلْتُ فِي فِي ثَلَاثَ قُلُوبٍ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوِ اتَّخَذْتُ فِي  
مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَإِنزِلَ  
إِلَيْهِ تَعَالَى وَأَتَيْتُهُ وَأَمْسَيْتُ  
فَمَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَوُفِّقْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي بَكَتُ  
بِدُخَانِ عَيْنَيْهِ النَّبِيِّ وَالْحَاجِّ  
فِي حَبِيبَتَيْنِ وَأَنزَلَ اللَّهُ  
إِلَيْهِ أَلْحَبَّابَ وَوَفَّقَنِي رُفُقَةً  
الْمُتَّقِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَرَسْمِ  
لَقَائِمِ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْعَالَمِينَ  
عَبْدُ رَبِّهِ الْإِسْلَامِيُّ  
مِنْ لَدُنْهُ أَرْقَا حَاجَتَهُ وَأَمْسَكَ  
فَتَرَكْتُ ذِي الْوَلَدِ

تیس نے موافقت کی اپنے آپ کے لئے  
 نیز پڑیوں میں ایک ایک میں نے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مقام  
 ابراہیم کو اس جگہ پر جانے نماز جائیں، اس  
 پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی،  
 ﴿فَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا الْإِسْلَامُ﴾  
 جس شخص نے اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا  
 کیا آپ کی ازواج مطہرات کے ساتھ  
 ہر ایک وجہ انسان آتا ہے بہتر ہو کہ  
 آپ ان کو پردہ کر لیں، اس پر آپ  
 حجاب نازل ہو گئی۔ اور جب ازواج  
 مطہرات میں یہی چیز ہو۔ جس پر  
 لکھا تو میں نے ان سے کہا کہ اگر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم تم سے عرض کرے تو

بید نہیں کرنا تھا کہ کوئی سہارا دے، چنانچہ تھکیا ہوا ہاتھ اٹھا کر کے سامنے فرکانے پر لٹکیا۔

فائنل : حضرت ذوقِ غلظت کا ہے کہ ہم میں ادب تو بنی نظر ہے کہ بظاہر کہنا نہ سہیں چہرہ میں میرے رب نے میری موانعت فرمائی۔

آپ دو سہ او قد حضرت انس رضی کی روایت سے صحیح بخاری میں یہ آیا کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ آیتِ حجب کی حقیقت سے میں سب سے زیادہ واقف ہوں، کیوں کہ میں اس واقعہ میں رہتا تھا جب کہ حضرت یحییٰ بن جابرؓ کے بعد حضرت ابو جہمؓ نے نبویؐ میں داخل ہوئے اور ان میں آپؐ کے ساتھ موجود تھیں، آپؐ نے ولیمہ کے لئے کچھ کھانا پکوان اور لوگوں کو دعوت دی۔ کہنے کے بعد کچھ لوگ وہیں جم کر آہیں میں باہیں کرنے کے لئے بیٹھ گئے۔ ترمذی کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہیں تشریف رکھتے تھے۔ اور ائمہ انہیں نہایت ہی اسی جگہ موجود تھیں جو حیا کی وجہ سے دواہ کی طرف اپنا رخ نہیں کرتے تھے بلکہ ان لوگوں کے اس طرح ویر تک بیٹھنے سے بولنا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوئی، آپؐ مگر سے باہر تشریف لے گئے اور دوسری ازواجِ مطہرات کے پاس عاقبات و سلام کے لئے تشریف لے گئے۔ جب آپؐ پھر گھر میں واپس آئے تو یہ لوگ وہیں موجود تھے آپؐ کے نکلنے کے بعد ان لوگوں کو احساس ہوا تو منتشر ہو گئے۔ بولنا کہ صلی اللہ علیہ وسلم مکان کے اندر تشریف لائے تو حضورؐ اس وقت گذر رہا تھا کہ آپؐ پھر باہر تشریف لائے۔ میں وہاں موجود تھا۔ آپؐ نے یہ آیتِ حجاب جو اسی وقت نازل ہوئی تھی پڑھ کر سنائی، یا ایہذا الذین یؤمنن باللہ ولعلکم تحشون انفسکم فی الذلۃ،

حضرت انسؓ نے یہ واقعہ نقل کر کے فرمایا کہ میں ان آیات کے نزول میں سب سے زیادہ قریب ہوں۔ کہ میرے سامنے ہی نازل ہوئی ہیں (ترمذی کہ کتابِ انفسیر)۔ آیتِ حجاب کے نزول کے اسباب میں یہ تین واقعات روایاتِ حدیث میں مذکور ہیں، ان میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا کہ کہیں وہ واقعات کا مجموعہ ہی ان آیات کے نزول کا سبب بنا ہوا۔

**تیسرا حکم** | **ازواجِ مطہرات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کسی**  
**بیچہ یا نر نہیں**، **وَمَا جَاءَكَ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ فَاصْنَعْ لِنَفْسِكَ مَا تَأْمُرُ** **وَلَا يَأْمُرُكَ**  
**بِغَيْرِهَا** **وَلَا يَأْمُرُكَ بِغَيْرِهَا** **وَلَا يَأْمُرُكَ بِغَيْرِهَا** **وَلَا يَأْمُرُكَ بِغَيْرِهَا** **وَلَا يَأْمُرُكَ بِغَيْرِهَا**  
 ہر قول و فعل کو حرام کر دیا گیا جس سے رسولؐ، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا و تکلیف پہنچے، اس کے بعد یہ حکم دیا گیا کہ آپؐ کی ازواجِ مطہراتؓ سے آپؐ کی وفات کے بعد کسی کا نکاح حد نہیں۔

آیت مذکورہ میں اوپر چھپنے انکام آئے ہیں ان میں اگرچہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی ازواج مطہرات کو ہوا ہے، مگر مکہ عام ہے ساری امت کے لئے۔  
 بجز اس آخری قسم کے کہ عام امت کے لئے قانون یہ ہے کہ شوہر کی وفات کے بعد جب عدت گزر جائے تو اس کی بیوی دوسرے آدمی سے نکاح کر سکتی ہے۔ ازواج مطہرات کے لئے یہ خصوصی حکم ہے کہ وہ آپ کی وفات کے بعد کسی سے نکاح نہیں کر سکتیں۔ اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ بعض نثران اہلنا المؤمنین ہیں۔ اور اگرچہ ان کے اہلنا ہونے کا اثر ان کی اولاد و دھانی پر نہیں پڑتا کہ وہ سب بہن بھائی ہو کر باہم نکاح نہ کر سکیں، مگر ان کی اپنی ذات کی حد تک امتناع نکاح کا حکم دیا گیا۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں آپ کی وفات کا دورہ ایسا ہے جیسا کوئی زندہ شوہر گھر سے غائب ہو، اسی لئے آپ کی میراث تقسیم نہیں ہوئی، اسی بنا پر آپ کی ازواج کا وہ محل نہیں جو عام شوہروں کی وفات پر ان کی ازواج کا ہوتا ہے۔

یہ محنت بھی ہے کہ شریعت حد سے جنت میں ہر عورت اپنے آخری شوہر کے ساتھ رہے گی۔ حضرت عذیبہؓ نے اپنی زوجہ کو وصیت فرمائی تھی کہ اگر تم جنت میں میری بیوی رہو تو میرے بعد کوئی دوسرا نکاح نہ کرنا، کیونکہ جنت میں عورت اپنا آخری شوہر کو ملے گی (قرطبی)

اس لئے ازواج مطہرات کو جو شرف حق تعالیٰ نے دنیا میں آپ کی زوجیت کا عطا فرمایا ہے اس کو آخرت اور جنت میں بھی باقی رکھنے کے لئے ان کا نکاح کسی دوسرے سے حرام کر دیا گیا۔

اس کے علاوہ طبعی طور پر کوئی شوہر اس کو پسند نہیں کرتا کہ اس کی بیوی دوسرے سے نکاح میں جائے، مگر اس طبعی خواہش کو پورا کرنا عام لوگوں کے لئے شرعاً ضروری نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طبعی خواہش کا بھی حق تعالیٰ نے احترام فرمایا، یہ آپ کا خصوصی اعزاز ہے۔

مسئلہ: اس پر قوامت کا اتفاق ہے کہ حوا ازواج مطہرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک آپ کے حرم میں رہیں ان سب کا بس حکم ہے، لیکن جن کو آپ نے طلاق دیدی، یا کسی دوسری وجہ سے وہ آپ کی زوجیت سے علیحدہ ہو گئیں ان کے بارے میں فقہاء امت کے مختلف اقوال ہیں جن کو قرطبی نے تفصیل سے لکھا ہے۔



اِنَّ ذٰلِكُمْ لَمَوْجِدٌّ عَلَيْنَا، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی طرح سے ایذا نہ پہنچے گا۔ آپ کی وفات کے بعد آپ کی ازواج سے نکاح کرنا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑھگناہ ہے۔

ان کے دل میں یہ بات گونج رہی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو عظیم نعمتیں عطا فرمائی ہیں، ان میں سے کسی ایک کو بھی انکار نہیں کیا۔ ان کے دل میں یہ بات گونج رہی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جو عظیم نعمتیں عطا فرمائی ہیں، ان میں سے کسی ایک کو بھی انکار نہیں کیا۔

آیت مذکور: میں تین احکام بیان کئے گئے ہیں، ان میں محرمات کے پردہ کا مسئلہ

## احکام حج و عمرہ

## انفراد فواجش کا اسلامی نظام

فواصل، بدکاری، زنا اور اس کے مقدمات دنیا کی اُن مہلک برائیوں میں سے ہے جن کے مہلک اثرات صرف اشخاصِ باخیر و کوشیں بلکہ قبائس اور خاندانوں کو اور بعض اوقات بڑے بڑے ملکوں کو تباہ کر دیتے ہیں۔ اس وقت دنیا میں جتنے قتل و غارت گری کے واقعات پائے جاتے ہیں اگر صحیح تحقیق کی جائے تو اکثر واقعات کے پس منظر میں کوئی بھارت اور شہوانی خدشات کا چاں نظر آئے گا۔ یہی وجہ ہے کہ جب دنیا پیدا ہوئی ہے اس میں کوئی قوم کوئی مذہب کوئی خطایا نہیں چراس کی برائی اور مہلک عیب ہونے پر متفق نہ ہو۔

دنیا کے اس آخری دور میں یروشلیم اقوام نے اپنی مذہبی حدود اور قدیم و قدوسیہ روایت سب کو توڑ کر اگرچہ زمانہ کا اپنی ذات میں کوئی جرم ہی نہیں رکھا، اور تہمتی و متنبہ کو ایسے سانچوں میں ڈھال دیا ہے جن میں ہر قدم پر جیسی ازکی اور فحاشی کو دعوت عام ہو، گمراہی کے غرات و تباہی کو وہ بھی جرم سے خارج نہ کر سکے، بصحت فروشی، زنا، بالہو، طفل عام پر ہش حرکات کو تعزیری جرم قرار دینا چاہیں کی مثال اس کے سوا کچھ نہیں کہ کوئی شخص آج صبح نے کے سے سو نہ کا ذخیرہ جمع کرے پھر اس پر تیل چھڑکے، پھر اس میں آگ لگائے، اور جب اس کے شعلے بھڑکنے لگیں تو ان شعلوں پر پابندی لگانے

اور دکنے کی فکر کرے۔ ہنتر پہانے کے لئے اس کے نیچے آگ جہ سے پھر اس کے اہل اور جوئی کو روکنا چاہیے۔

اس کے خلاف اسلحہ سے جن چیزوں کو جہ نما اور اسے نہت کے لئے مقرر فرما دیا ہے قادی مزاجرم کہتا ہے۔ ان کے مقدمات پر بھی پابندیوں مانگے ہیں۔ اور ان کو ممنوع قرار دیا ہے اس معاملے میں مقصود اسی زمانہ و درجہ کاری سے بچنا تھا تو اس کو نظر نہ تھی۔ کتنے سے دوتا سے شروع کیا، جو توں مردوں کے بے حد ہوا اختیار کو، وہ توں کو گمراہی کی چار دیواری میں خود در کھنے کی ہدایت کی اور ضرورت کے وقت باہر نکلنے کے لئے بھی برقع یا بلی پائی سے یا راپدن یا مہر کو نکلنے اور مرکز کے کٹھن سے چلنے کی ہدایت کی۔ غرض ہر گز کیا ہیئت و انداز نہیں کر سکتے کی ممانعت کی پھر تو شخص ان سب حدود و قیود اور پابندیوں کے خلاف کو بھانڈ کر باہر نکل جاتے تو پراپی سخت عبرت آموز سزا دی کہ ایک مرتبہ کسی برکد پر جاری کر دی جائے تو پوری قوم کو شکم ہونے لگے۔

اہل یارب داران کے عقیدہ میں نے اپنی فحاشی کے جو رزق عورتوں کے پرہیزگاروں کی سمت اور اقتصاد اور معاشی حیثیت سے مدد فرما کے سے مستثبات کرنے اور اپنا پردہ رہنے کے فوائد پر گتیں کی ہیں۔ ان کا مقصد یہ خوب بہت سے صحت اہل عصر کے مفکرین کتابوں میں لکھ دیا ہے۔ اس کے متعلق یہی بات سمجھ لینا بھی کافی ہے کہ پردہ اور نفع سے تو کوئی ہیم وٹا دیگی غرض نہیں رہی ڈاکہ دھوکہ فریب یک اعتبار سے جو نفع ہوتا کاروبار ہے مگر وہ اب اس کے خیرات و خیرات میں آنے والی ہر ایک شے میں۔ شے آتی ہیں تو کوئی شخص ان کو نفع کا۔ دیکھنے کی جرأت نہیں کرتا۔ بے پردگی ہیں اگر کیا معاشی فوائد بھی ہیں اگرچہ یہ کھنگ و کھنگ و قوم کو ہزاروں فتنہ و فساد میں مبتلا کرنے تو یہ ان کو نافع کہتا کسی دانشمند کا کام نہیں ہو سکتا۔

اسد اور جہنم کے لئے اسلحہ اس طرح اصول عقائد، توحید، رسالت، آخرت، نرم انبیاء میں مہ ذرائع کار تین اصول: عیسوی مسئلہ کی طرز میں مشرک اور متعلق عید چلے گئے ہیں اور کھانہ راہ عقداں اور اسی صورت عام معاشی و رفواہی و مسکرات ہر شریعت مذہب میں حرام قرار دیتے گئے ہیں۔ لیکن طرائع سابقہ میں ان کے استہباب و ذرائع کو مطلقاً حرام نہیں کیا گیا تھا جب تک کہ ان کے ذریعہ کوئی جرم واقع نہ ہو جائے۔ ضرورت مند یہ عملی صاحب اسلحہ و اسلحہ میں نہ تھے کہ جب تک رہنے والی شریعت تھی۔ اس لئے اس کی خلاف ورزی کا منجانب اللہ نہ ہی ہتہام پر کیا کہ جہ نما و مدعی تو مرد تھے ہی

ان اسباب و ذرائع کو بھی حرام قرار دیا جائیگا جو عادت غالبہ کے طور پر ان جرائم تک پہنچنے والے ہیں۔ مثلاً شراب و خمر کو حرام کہنا، شراب کے بنانے، بیچنے، خریدنے اور کسی کو دینے کو بھی حرام قرار دیا جائیگا سو کہ حرام کرنا تھا تو سودے ملتے ملتے معاملات کو بھی نہ تو کر دیتے تھے، اسی لئے حضرات فقہاء نے قلم میں معاملات فاسدہ سے حاصل ہونے والے نقد سود کی طرح مالی نصیبت قرار دیا، شرک و بت پرستی کو فسادِ فکری و ظلمِ عظیم اور ناقابلِ معافی جہنم قرار دیا، قواسم کے اسباب و ذرائع پر بھی کڑی پابندی لگاؤ، آفتاب کے طلوع و غروب، اور وسط میں ہونے کے اوقات میں چوتھہ مشرکین آفتاب کی پرستش کرتے تھے، ان اوقات میں نماز پڑھی جاتی تو آفتاب پرستوں کے ساتھ ایک طرح کی مشابہت ہو جاتی، پھر یہ مشابہت کسی وقت غلو و شرک میں مبتلا ہونے کا سبب بن سکتی تھی، اس لئے شریعت نے ان اوقات میں نماز اور سجدہ کو بھی حرام دیا، اگر دیوانوں سے عبادت اور تصویروں پر چوتھہ بت پرستی کا قریب ذرا بدلتیس، اس لئے بہت تراشی، اور تصویروں کو حرام اور ان کے استعمال کو ناجائز کر دیا گیا۔

اسی طرح جبکہ شریعت نے زنا کو حرام قرار دیا تو اس کے تمام اسباب قریب و  
 ذرا یک کو بھی لزومات میں داخل کر دیا کسی اجنبی عورت یا افراد پر شہوت سے نفوذ والے  
 کو آنکھوں کا زنا قرار دیا، اس کا حکم سننے کو کوا کر کیا، اس کے پھولنے کو باغیوں کا کیا  
 کے لئے جہد و جد میں جتنے کو پاؤں کا زنا فرمایا، جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے۔ اسی حرام  
 سے بچانے کے لئے عورتوں کے واسطے پردہ کے احکام نازل ہوئے۔

مگر اسباب و ذرائع کا قریب و بعید ایک طویل سلسلہ ہے، اگر دیکھ اس سے کمر و کج جائے تو زندگی و شہر وجود سے، اور اس میں بڑی تنگی پیش آجائے، جو اس شریعت کے مزاج کے خلاف ہے۔ قرآن کریم کا اس کے بارے میں حکم ہوا اعلان پر جو کہ مَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ، یعنی وہین میں تمہارے اور کوئی تنگی نہیں لایا، اس لئے اسباب و ذرائع کے معاملے پر حکیمانہ فیصلہ کیا گیا کہ جو افعال و اعمال کسی معصیت کی ایسا سبب قریب ہوں کہ عام عبادت کے اعتبار سے اس کا ارتکاب کرنے والا اس معصیت میں ضرور مشغول ہو ہی جاتا ہے، ایسے اسباب قریبہ کو مشربات اسلام نے اصل معصیت کے ساتھ ملحق کر کے ان کو بھی حرام کر دیا، اور جو اسباب بعیدہ ہیں کہ ان کے عمل میں نہ سے معصیت میں مبتلا ہونا عار و ذلہ و ضرر و ہی تو نہیں، مگر کچھ دیکھ و غم معصیت میں ضرور ہے، یہ اسباب و ذرائع کو کمر و مشرار دیا۔

اور جو اسباب ان سے بھی زیادہ اہم ہیں کہ محبت میں نہ کوشش شاذ و نادر ہے ان کو نظر انداز کر کے مباحات میں داخل کر دیا۔

پہلے مسئلہ کی مثال شراب فرشتی ہے کہ یہ شراب نوشی کا سبب قریب ہے۔ اگر کو بھی ضرورت نے اسی طرح حرام کر دیا جس طرح شراب نوشی حرام ہے۔ کسی نے ثبوت کو ثبوت کے ساتھ ساتھ لگنا اگرچہ عین زمانہ نہیں مگر اس کا سبب قریب پر مشابہ ہے اس کو اسی کی مثل حرام قرار دیدیا۔

اور دوسرے مسئلے کی مثال یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کے ہاتھ انگوٹھ فروخت کرنا جس کے متعلق معلوم ہے کہ وہ اس سے شراب پی پتا ہے اس کا پیشہ ہی ہے یا اس نے عرصہ تک وہ دیا ہے کہ اس کام کے لئے خرید رہا ہو۔ یہ اگرچہ شراب فرشتی کے درجہ میں حرام تو نہیں مگر مکروہ و ناجائز بھی ہے۔ کیونکہ عیناً نظر کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ جالانے کے لئے زمین میں گناہ کو ایام دینے کا ہے کہ معاملہ کے وقت جب حد مہم ہو کہ یہ ایک مکانی کو ناجائز کام کے لئے لے رہا ہے تو گناہ پڑ دینا مکروہ تحریمی اور ناجائز ہے۔

تیسرے درجہ کی مثال یہ ہے کہ ہم لوگوں کے ہاتھ انگوٹھ فروخت کئے جائیں جن میں یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص ان سے شراب کشید کرے مگر اس سے اس کا تعلق کیا نہ ہمارے علم میں وہ ایسا شخص ہو جو شراب کشید کرتا ہو تو شراب اس طرح حرام و مباح و جائز قرار دی۔

تنبیہ ضروری بیان یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ شریعت معلوم ہے کہ جو کچھ

کو گناہ کا سبب قریب و یہ اذن کا قرار دے کر حرام کر دیا۔ اس کی حرمت کے بعد وہ سب کے لئے مستحرام ہے، خواہ ابتداء گناہ کا سبب ہوتا ہو یا نہ ہو۔

اس تمبیہ کے بعد یہ سمجھئے کہ عورتوں کا پردہ بھی شرعاً اسی سبب ذرا حرام ہے۔ پرہیزی سے کہ ترکیب پردہ سبب ہے محبت میں چھٹتا ہونے کا، اس میں بھی سبب کی مکرورہ قسموں کے احکام جاری ہوں گے۔ مثلاً کسی عورت کے ساتھ بیوی عورت کو اپنا بدن کھولنا ابتداء گناہ کا ایسا سبب قریب ہے کہ وہ دست کشی کے اعتبار سے اس پر گناہ کا مرتب ہونا لازمی جیسے ہے، اس لئے یہ تو شرعاً ان کی طرف حرام ہو گیا۔ کیونکہ شرعاً اس عین کو حکیم نے حشرہ کر دیا ہے۔ اب وہ نصف حرام ہے۔ اگرچہ معاملہ کسی معصوم کے ساتھ ہو یا کوئی شخص اپنے نفس پر ممکن قرار دے کہ وہ

ملکین کو رکھ دے کہ بہت کم موقع عورتوں کا بیعت ہوا وغیرہ کا مستثنیٰ ہوا ایک چیز ہے کہ  
اسے اصل میں دست بردگاری قرار نہیں دیا گیا۔ یہ مسئلہ اوقاف اور عورتوں سے بھی منکر نہیں ہوا  
قرآن اور اسناد میں بھی اس کی کوئی چیز آج فسق و فجور کے لئے نہیں ہے۔

دوسرا یہ کہ ترکِ نجس کا یہ کہ گھروں کی پرورش سے باہر قبیح یا زانیہ چارے سے  
پرانا چھپ کر رہنے کا یہ وجہ ہے فقہ کا اس کا حکم یہ ہے کہ اگر ایسا کرنا موجب فتنہ

ہو تو ناجائز ہے۔ اور جہاں فتنہ کا خوف نہ ہو وہاں جائز ہے۔ اسی لئے اس کا حکم نہ ملتا اور  
حاصل کے بدلے سے ہر گز نہیں ہے۔ غرض اس حدیث سے غلطی نہ ملے اس میں اس کا

عورتوں کا حقوق کو چھپ فتنہ نہیں تھا۔ اسی لئے آپ نے عورتوں کو برقع وغیرہ میں  
پہنایا۔ مگر یہ کہ وہ جس سے کوئی نہ اٹھ کے ساتھ جائز دی تھی اور نہ کوئی

آنے سے روکنے کا حق فرما دیا تھا۔ مگر اس وقت بھی نہ کوئی غیب اسی کی دی تھی نہ  
اپنے گھروں میں اس کی بیکہ نہ ان کے لئے مسجدوں میں آنے سے زیادہ واجب تھا۔

یہ نہ کہ فتنہ کا خوف نہ ہونے کے سبب منع نہیں فرمایا تھا۔ آپ کی وفات  
پر نہ کہ فتنہ کا خوف نہ ہونے کے سبب منع نہیں فرمایا تھا۔ آپ کی وفات

کے بعد بھی اگر مفسدین نے عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے منع کیا تو اس سے  
برقع چھپانے کا حکم نہ تھا۔ تو ان حضرات نے باجواز و باغفلت عورتوں کو مسجدوں

کی زیارت میں آئے۔ اور ان کے خلاف حدیث حدیث سے فرمایا کہ اگر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم آج کے زمانہ میں تھے تو ضرور عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے

روک دیتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسجدیں مسجدیں صلی اللہ علیہ وسلم کے  
قبیل سے منسلک تھیں۔ بلکہ آج کے جی شرف کا یہ نہ ہر اجازت دی تھی بلکہ

ماہرین تو اس پر بھی کہ فتنہ سے ہر گز  
عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور

میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور  
میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور

میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور  
میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور

میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور  
میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور

میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور  
میں نہ کہ عورتوں کے ہر کام میں فتنہ کا ہر گز کی شائبہ نہ ہوتی تھی۔ اور سورۃ النور

## نزولِ حجاب کی تاریخ

عورتوں اور مردوں میں بے محابا اختلاط و دنیا کی پوری تاریخ میں آدم صلی اللہ علیہ وسلم کے کرنا تمام دنیا میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک کسی زمانے میں درست نہیں سمجھا گیا، اور صرف اہل شرک ہی انہیں دنیا کے عام شریعت خاندانوں میں ایسے غلط طور پر دیکھا کرتے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سفرِ مذہب کے وقت جن عورتوں کا اپنی بکریوں کو پانی پلانے کے لئے اٹک رکھے ہوئے کھڑے ہونے کا ذکر ہے اس کی وجہ یہی بتائی گئی کہ ان عورتوں نے مردوں کے پرچہ میں چھنا پسند نہ کیا، سب کے بعد بچے ہوئے پانی پر قناعت کی۔ حضرت زینب بنت جحش جن کے نکاح کے وقت پس آیت حجاب نازل ہوئی ہے اس کے دن ہونے سے پہلے بھی جنتِ ثمودی کی روایت میں ان کی عمر بیست کی صورت بیان کی ہے وَجْهِهُنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ الْخُضْرُ الْعَرَبُ اِنَّ رَجُلًا رَدِيًّا

کی طرف پھرتے ہوئے بھی نہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ نزولِ حجاب پہلے بھی عورتوں مردوں میں بے محابا اختلاط اور بے محبت صورت و رنگت کو رواجِ شریعت و ریت و عجلوں میں کہیں نہ تھا۔ قرآن مجید میں جس جا طہارت لگائی اور اس میں عورتوں کے تہرج و ظہور کا ذکر ہے وہ بھی عرب کے شریعت خاندانوں میں نہیں بلکہ فتنہ پلوں اور آوارہ عورتوں میں تھا۔ عرب کے شریعت خاندانوں اس کو عیب سمجھتے تھے۔ عرب کی پوری تاریخ اس کی نشاندہ ہے۔ ہندوستان میں ہندو گھرانہ مت، اور دوسرے مشرکانہ مذاہب والوں میں عورتوں مردوں کے درمیان بے محابا اختلاط گوارا نہ تھا۔ یہ مردوں کے دوڑ پڑ و دش کام کرنے کے دعوے اور بازو اور سرکوں پر پڑ کر نے اور تعلیم سے لے کر ہر شعبہ زندگی میں مرد و زن کے بے محبت اختلاط و تضامین اور یکساں ہونے کے سلسلہ صرف مرد و عورتوں کی بے حیائی اور فحاشی کی پیداوار ہے، جس میں یہ اقوام بھی اپنے ماضی سے ہٹ جانے کے بعد مبتلا ہوئی ہیں۔ قدیم زمانے میں ان کی بھی یہ صورت نہ تھی۔ جن تعالٰی نے جس طرح عورت کی جسمانی تخلیق کو مردوں سے ممتاز رکھا ہے اسی طرح ان کی جبینوں میں ایک فطری حیا کا جوہر بھی رکھا ہے، جو ان کو فطری طور پر عام مردوں کے الگ رہنے اور تسکین دہ کر رہی ہے۔ اور یہ فطری اور طبعی حیا کا پروردہ عورتوں مردوں

کے درمیان ہندو آفرینش سے حامل رہا ہے، ہندو رسد م میں بھی باہمی پردہ کی یہی نوعیت تھی۔  
پردہ نسوان کی یہ خاص نوعیت کہ سورتوں کا اصل مقصد مہجروں کی چار دیواری ہو، وہ  
جب کسی شرعی ضرورت سے باہر نکلتا ہو تو پردے بدن کو چھپا کر نکلتا ہے یہ ہجرت مدینہ کے  
بعد مشہور ہو چکی تھی جو جاری ہوا ہے۔

بعد شمشہ جہری میں جاری ہوا ہے۔ جس کی نفسیں یہ ہے کہ باطنی صفا ہے امت اس پر وہ کے متعلق یہی آیت وہ کہ جو اوپر مذکور ہوئی ہے نہ کسی شخص کی صفت النبیؐ، و یہ آیت حضرت زینب بنت علیؓ کے حکایت اور جرم نبوی میں داخل کے وقت نازل ہوئی ہے۔ اس سماج کی تاریخ میں حافظ ابن تیمیہ نے اصحاب میں اندر بن عبد البر نے استیعاب میں دو قول نقل کئے ہیں کہ شمشہ جہری میں تو یا شمشہ جہری میں جو انہما کثیرت شمشہ جہری کو ترجیح دی، ابن سعد نے حضرت انسؓ سے یہی شمشہ جہری نقل کیا ہے، حضرت صدیق اعظمؓ کی بعض روایات سے بھی کہ کسی ترجیح معلوم ہوئی ہے۔ والہ اعلم

آیت مذکور میں عورتوں کو پس پردہ رہنے کا حکم دیا اور مردوں کو حکم پر مٹا کر

اسے بات کرنا نہ تو پسند پروردگار کرنا چاہتا ہے۔  
قرآن کریم میں پروردگار نے اس کی تفسیرات کے متعلق سات آیتیں نازل  
ہوئی ہیں چار سورۃ احزاب میں اور تین سورۃ نور میں مذکور ہیں۔ اس پر سب کا اتفاق  
ہے کہ یہ وہ کے متعلق سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت ہے۔ لَوْ تَقَوَّلَ أَحَدُكُمْ  
الْبَشَىٰ لَقَاتَ كَذِبًا فَاتَقَبَّلَهُ ۚ إِنَّكَ تَقُولُ كَذِبًا ۖ إِنَّكَ تَقُولُ كَذِبًا ۖ إِنَّكَ تَقُولُ  
كَذِبًا ۚ ایت میں مذکور مہلات کو یہ کہہ دیا گیا ہے کہ اپنے گھروں میں بیٹھیں۔  
شروع کی ایت میں اس پر سب سے پہلے ہے غمرزوں کے اعتبار سے  
وَلَوْ تَقَوَّلَ أَحَدُكُمْ لَقَاتَ كَذِبًا فَاتَقَبَّلَهُ ۚ إِنَّكَ تَقُولُ كَذِبًا ۖ إِنَّكَ تَقُولُ  
كَذِبًا ۚ سورۃ احزاب کی پہلی آیت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ یہ مکہ میں نازل  
ہو گیا ہے جب کہ ذوالحجہ ۱۱ھ کے مہینہ شعبان میں نازل ہوا تھا اگر گردنیا کی نسبت  
چاہتی ہیں تو سورۃ احزاب کی پہلی آیت سے معلوم ہے کہ اس کی تفسیرات کے متعلق سات آیتیں  
نازل ہوئی ہیں۔

اس واقعہ بخیر میں یہ بھی مذکور ہے کہ جن افراد کو یہ اختیار دیا گیا تھا ان میں حضرت زینب بنت جحش بھی شامل تھیں اس سے معلوم ہوا کہ ان کا نکاح اس

آیت سے پہلے جو کچھ تھا یہ ثابت ہو گیا تھا کہ اس حرج سورۃ نور کی آیتیں ہیں جو  
یہ وہ کے متعلق تفسیر ہے جس پر اگرچہ ترقیب قرآنی میں مقدم ہیں مگر نوروں کے اعتبار سے  
وہ بھی اس کے بعد تفسیر ملک کے ساتھ نازل ہوئی ہیں جو خود ہی بعض اوقات ترجیح سے  
راہیں میں پیش کیا تھے یہ خود تفسیر ہی میں ہوا ہے اور پردہ شرعی کے لیے اس وقت  
سے جاری ہو گئے ہیں جبکہ حضرت زینب کے حرج میں آیت پردہ نازل ہوئی سورۃ نور  
کی آیات منقطع حرج سورۃ نور میں غلط چلی ہیں۔

شرعیات کے احکام | مرد و عورت کو وہ حصہ بدن جسکو عورت میں عورت اور مرد کی میں  
اور تھاپا ہے اس وقت | کہتے ہیں جس کو سب سے پہلے شرعی، صحیح اور عقلی طور پر فرض ہے،  
اور اس کے بعد سب سے پہلے فرض جس پر عمل ضروری ہے، وہ ضرورت یعنی عفت کی  
مستورہ کا ہونا ہے یہ فریضہ تواجہد و آفرینش سے فرض ہے، تمام انبیاء علیہم السلام کی  
شرعیات میں فرض ہے، اسے شرع کے وجود سے بھی پہلے جب بہشت میں شجرہ فیض  
کھائے تھے کے سب حضرت آدم و حوا علیہم السلام کا منقہ یا اس آوٹھی اور سب کی اس  
نورانی بھی آدم علیہ السلام نے نہ کھد، لیکن کچھ نہیں کھلا، اسی لئے آدم و حوا  
و دونوں نے جنت کے پتے اپنے سر پہنچنے کے لیے عفت کی ضرورت پائی اور قرآن مجید  
کا پہلی مطلب جو دین میں آئے کے بعد آدم علیہ السلام سے خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم  
تک ہر پیغمبر دین کی شریعت میں ستر چھپا کر لیا ہے، اعضاء دستورہ کی انہیں اور  
عورت کی تمام شرائع انبیاء میں سلسلہ ہے، اور یہ فرض ہر انسان مرد و عورت پر فی نفسہ  
عائد ہے، کوئی دوسرا دیکھنے والا ہو یا نہ ہو اس سے اگر کوئی شخص اندر ہی رات میں  
نگلے نماز پر سے حالانکہ ستر چھپانے کے قابل کپڑے اس کے پاس موجود ہو تو یہ نماز  
بالاتفاق ناجائز ہے، حالانکہ اس کو ننگے کسی نے دیکھا نہیں دیکھا لڑائی، اسی طرح  
نماز اگر کسی ایسی جگہ پڑھی جائے کوئی دوسرا آدمی دیکھنے والا نہیں اس وقت بھی نماز  
میں ستر کھل گیا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، رکعاتی عادت کتب المنہج

خواجہ شمس الدین عظیمی کے - منہ ستر پوشی کے فرض ہونے میں تو کسی کا اختلاف ہی  
نہیں، لیکن غلط رہا جو ما کوئی دوسرا دیکھنے والا نہ ہو نہ پردہ اور نہ بھی صحیح قول ہی  
اکو نہ نماز بھی بدعت و بدعت شرعیہ جمیع کے ستر کھل کر ننگے چلنے جائز نہیں۔  
رکعاتی النور عن مشرح المنہج



یہ حکم تو ستر عورت کا تھا، جو تو باسلام سے کچھ بڑی آفرینش سے تمام مشرانہ  
انبیاء میں فرض رہا ہے، جس میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں، خلوت و جلوت میں بھی برابر  
میں ایسے لوگوں کے سامنے کھینچا ہونا نہ تشریف لے، ایسے ہی خلوت و تنہائی میں بھی بلا ضرورت نکلا  
رہنا جائز نہیں۔

دوسرا مسئلہ حجاب اور پردہ کا ہے کہ عورتیں اجنبی مردوں سے پردہ کریں۔  
اس مسئلہ میں بھی اتنی بات تو بیاہر و بیاد و شرفاء میں ہمیشہ سے رہی ہے کہ اجنبی مردوں  
کے ساتھ عورتوں کا بے حجاب و اسلام نہ ہو حضرت شعیب علیہ السلام کی دو لڑکیوں کا  
قصہ جو قرآن کریم میں پانا آئی ہے اس میں لڑکیاں اپنی بکریوں کو پانی پلانے کے لئے بیٹن  
کے کنوئیں پر گئیں جو لوگوں کا قیوم تھے وہ اپنے اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے تو  
قرآن کریم میں ہے کہ یہ لڑکیاں ایک طرف ایک کھڑی ہو گئیں حضرت موسیٰ علیہ السلام  
جو کہ اس وقت اتفاقاً حور پر مسافر نہ اندر میں وہاں گئے یہ تو ان لڑکیوں کو غلط  
کھڑے دیکھ کر سب بوجہ لڑکیوں نے زوہا میں بتوئیں۔

اقول یہ کہ اس وقت یہاں مردوں کا ہجوم ہے ہم اپنے جانوروں کو پانی اس وقت  
پلائیں گے جب یہ لوگ دفع ہو کر چلے جائیں گے۔

دوسری بات یہ بھی بتلانی کہ ہر نئے والدین سے ضعیف پس جس میں اشارہ  
اس حرف ہے کہ جانوروں کو پانی پلانے کے لئے کھانا، عورت و عادت کے اعتبار سے  
عورتوں کو کام نہیں تھا، مگر والد کے ضعف و مجبوری اور کسی دوسرے آدمی کے موجود  
نہ ہونے کے سبب یہ کام ہیں کرنا پڑ گیا۔

یہ حال قرآن میں حضرت شعیب علیہ السلام کی لڑکیوں کا بتلایا گیا ہے جس سے  
معلوم ہوا کہ اس زمانے اور ان کی شریعت میں بھی عورتوں مردوں کا دوش بدوش  
چلنا اور بے محابا اختلاط پسند نہیں تھا، اور ایسے کام جن میں مردوں کے ساتھ اختلاط  
مرد و عورتوں کے سپرد بھی نہیں کئے جاتے تھے۔ ہر حال اس مجموعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے  
کہ عورتوں کو باقاعدہ پردہ میں رہنے کا حکم اس وقت نہیں تھا اسی طرح ابتدائے اسلام  
میں بھی یہی صورت جاری رہی۔ شہد یہ شہد میں عورتوں پر اجنبی مردوں سے  
پردہ کرنا فرض کر دیا گیا، جس کی تفصیلات آگے آتی ہیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ستر عورت، و حجاب نسائہ یہ دو مسئلے الگ الگ ہیں  
ستر عورت ہمیشہ سے فرض ہے، حجاب نسائہ ہجری میں فرض ہوا۔ ستر عورت

مردوں کو رت دونوں پر فرض ہے اور حج ب صرف عورتوں پر استرخوت وگوں کے سامنے اور خوت دونوں میں فرض ہے حج ب صرف انہیں کی موجودگی میں ہے یہ تفصیل اس لئے بھی گئی کہ ان دونوں مسئلوں کو خلاصہ کر دینے سے بہت سے شبہات مٹ کر اور احکام شران کے سمجھنے میں پیہا ہوتا ہے میں۔ مثلاً عورت کا چہرہ اور ہتھیلیاں ستر عورت سے باجماع مستثنیٰ ہیں، اسی سے نماز میں چہرہ اور ہتھیلیاں مکن ہوں تو نماز بالاتفاق و باجماع چہرہ اور ہتھیلیاں تو اتر دئے نفس مستثنیٰ ہیں، قدرعین کو فقہاء نے یہ قیاس کر کے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

لیکن انہیں مردوں سے پردہ میں بھی چہرہ اور ہتھیلیاں مستثنیٰ ہیں یا نہیں، اس میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل سورۃ نور کی آیت لَا یُبَیِّنُ بَیِّنَاتٍ لِّیَکُمْ لَیْسَ لَکُمْ فِیہَا شَیْءٌ میں اختلاف ہے، جس کا خلاصہ آگے آتا ہے۔

حجاب شرعی کے درجات اور پردہ نسوان کے متعلق شران مجید کی سات آیات اور حدیث و کتب کے تفصیل کے ستر و آیات کا احصا یہ معلوم ہوتا ہے کہ اصل مطلوب شرعی حجاب اشخاص ہے، یعنی عورتوں کا وجود اور ان کی نقول و حرکت مردوں کی نظروں سے مستور ہو، جو گھروں کی چار دیواری یا بیٹھوں اور مطلق پردوں کے ذریعہ ہو سکتا ہے اس کے سوا جتنی صورتیں آج کی متغیوں میں وہ سب ضرورت کی بنا پر در وقت ضرورت اور قدر ضرورت کے ساتھ مفید و مشروع ہیں۔

اس طرح پردہ کا پہلا درجہ جو اصل مصوب شرعی ہے وہ حجاب اشخاص ہے کہ عورتیں اپنے گھروں میں رہیں لیکن شریعت اسد میں ایک بفتح اور مکمل نفاس ہوں اس میں انسان کی تمام ضروریات کی رعایت بری کی گئی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ عورتوں کو ایسی ضرورتیں پیش آنا ناگزیر ہے کہ وہ کسی وقت گھروں سے نکلیں اس کے لئے پردہ کا دوسرا درجہ قرآن و سنت کی رو سے یہ معصوم ہوتا ہے کہ سر سے پاؤں تک برقع یا زنجی چادر میں لپیٹے بدن کو چھپا کر نکلیں، راستہ دیکھنے کے لئے چادر میں سے صرف ایک آنکھ کھولیں، یا برقع میں جو جالی آنکھوں کے سامنے استعماں کی جاتی ہے وہ لگا لیں، ضرورت کے مواقع میں پردہ کا دوسرا درجہ بھی پہلے کی طرح سب علماء و فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے۔

ایک تیسرا درجہ بھی بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے جس میں صحابہ و تابعین اور فقہاء اُمت کی رائیں مختلف ہیں۔ وہ یہ کہ عورتیں جب ضرورت گھر کے باہر نکلیں تو

وہ چند چہرہ اور پتیلیاں بھی دکوان کے سامنے رکھیں کہیں میں بشرطیکہ کہ اہل دستور میں ایسا شرعی کے ان خیال و رجوں کی قطعاً یہ ہے کہ۔

پہلا و چہرہ جناب شخاص بالعبودیت | قرآن و سنت کی راہ سے صل مطلوب ہیں و چہرہ سورۃ

کا منکر لکھنے میں قرآن چہرہ پہ اس کی دانستہ دین اور اس سے زیادہ و صل سورۃ آخر آہی کے شریعہ کی آیت و قرآن فی المؤمنین جو ان آیتوں پر جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا اس سے اور زیادہ اس کی تشریح سامنے آتی ہے۔

یہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ پردہ نعلوں کے متعلق یہی آیت حضرت زینب کے نکاح کے وقت نازل ہوئی۔ روایت حدیث میں حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں اس واقعہ جناب کو درست نگاہ سے زیادہ اس لئے جانتا ہوں کہ میں اس وقت حضورؐ کی خدمت میں موجود تھا۔ جب پردہ کے لئے یہ آیت نازل ہوئی، تو آپؐ نے مردوں کے سامنے ایک چادر وغیرہ کا پردہ ڈال کر حضرت زینبؓ کو اندر مستتر کر دیا۔ یہ نہیں کیا کہ ان کو برقع یا پیر میں مستور کر دیتے۔ اشد نزول میں جو واقعہ حضرت عمرؓ نے عتاب کا دیا کہ زینبؓ کے سامنے کسی بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا مقصود یہ تھا کہ انہاں ائمہ منینؓ مردوں کی نظر سے انہاں سے الگ اندر ہیں جیسا کہ ان کے ان حفاظ سے معلوم ہوتا ہے **فَلْيُحْكَمْ غَلِيظَ الْحُكْمِ**

وَالْفَاحِشَةُ

مگر بخاری باب خود موت میں حضرت صدیق عاقلہؓ کی روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینبؓ اور جعفرؓ اور عبداللہ بن رواحہؓ کی شہادت کی خبر ملی تو آپؐ مسجد نبویؐ میں شریف رکھتے تھے، آپؐ کے چہرہ مبارک پر رحمت غم و عدم کے آثار تھے، میں حجرہ کے اندر روانہ کی ایک شخص زینبؓ سے یہ سب ماجرا دیکھ ہی نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ ائمہ منینؓ اس عادیہ کے وقت بھی باہر آ کر برقع کے ساتھ جمع میں شامل نہیں ہوئیں بلکہ دروازہ کی پشت سے اس جلسہ کا مشاہدہ کیا۔

اور صحیح بخاری کتاب اغاڑی عمرہ غطاء کے باب میں ہے کہ حضرت عمرہ و ابن ابی صدیق عاقلہؓ کے بھائی اور عبداللہ بن عمرؓ مسجد نبویؐ میں حضرت صدیق عاقلہؓ کے قبر کے باہر بیٹھ کر تشریف رکھتے تھے۔ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ کے متعلق باہم گفتگو کر رہے تھے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اسی درمیان میں ہم نے حضرت صدیق کی مسواک کرنے اور من صاف کرنے کی آواز حجرہ کے اندر سے سنی، آگے دھڑکی

غزوت نبیؐ کا ذکر ہے۔ اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ آپؐ جب تازیانہ کے بعد ازواجِ مطہرات کا معمول یہ ہو گیا تھا کہ گھروں میں رہ کر مرد کو کرتی تھیں۔

اسی طرح صحیح بخاری باب خذوة النساء میں ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بانی کے برتن میں کھجور کے حضرت دوسری اور بنی نو کو عطف فرمایا کہ اس کو پی لیں اور اپنے چہرے پر مل لیں۔ ام المؤمنین حضرت انسہاءؓ کے چہرے پر واقعہ دیکھ کر انہیں انھوں نے حضرت اوزارہؓ سے کہا کہ اس بزرگوار سے کہہ کہ اس بزرگوار سے کہہ کہ اپنے چہرے پر مل لیں۔

یہ حدیث بھی شاہد ہے کہ زہد و دلِ تاج کے بعد ازواجِ مطہرات گھروں اور پردوں کے اندر رہتی تھیں۔

فائدہ: اس روایت میں یہ بات بھی قابلِ غور ہے کہ ازواجِ مطہرات بھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تبرکات کی ایسی ہی شائق تھیں جیسے دوسرے مسلمان۔ یہ بھی آپ کی ذاتِ اقدس کی خصوصیت تھی ورنہ ہوی سے عورت نہ تھیں تھیں کہ ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ اس کے تقدس و تقدیم کا یہ درجہ قلم نہ جانا نہ ممکن ہے۔

اور صحیح بخاری کتاب الادب میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ وہ دراجہ صحابہ ایک مرتبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر تھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے سوا تھے۔ آپ کے ساتھ ام المؤمنین حضرت صفیہؓ بھی سوار تھیں۔ رات میں آپ کو اونٹ کے ٹھوکر لگا، اور اونٹ کے بیان کے مدد سے آپؐ اور حضرت صفیہؓ اونٹ سے نکلے تو اونٹ آپ کے پاس حاضر ہوئے، اور عرض کیا اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر قربان کرے آپ کو کوئی چوٹ تو نہیں آئی آپ نے فرمایا کہ نہیں، تم عورت کی خبرو اونٹ نے ہے تو اپنا چہرہ کھڑے میں جھکایا پھر حضرت صفیہؓ کے پاس پہنچے اور ان کے اوپر پڑاؤ ڈالا تو وہ کھڑی ہو گئیں۔ پھر اسی طرح پردہ میں مستوران کو ان کی سواری پر سوار کیا۔

اس واقعہ میں بھی جو ایک حادثہ کی صورت میں چاکل پیل آیا، صحابہ کرام اور ازواجِ مطہرات کا۔۔۔ پردہ کے معاملہ میں اتنا اہتمام اس کی بڑی ہیبت کا شاہد ہے۔

اور صحیح ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ الْحُرَّاتِ الْكُفَرَآءَ اسْتَشْرَفْنَ فَعَلَا الشَّيْطَانُ وَقَالَ التَّوَمُّوْا هَذِهِ حَسَنٌ صَالِحٌ غَرِيبٌ: معنی یہ ہیں کہ "عورت جب گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو تک دیتا ہے" (یعنی اس کو مسئلوں میں پڑائی پھیلانے کا ذریعہ بنا دیتا ہے)۔

وہ ابن سترمیر و بن جہان نے اس حدیث میں یہ طائر بھی نقل کئے ہیں۔ وَاَكْثَرُ  
مَا تَقَالَبُ فِيهِ مِنَ الْحَيَاةِ قَدْ رَجَعَتْ فِي الْفَقْرِ يَتِيمًا ۚ بَيْنَ عَوْرَتِ بَنِي رِبْعَةَ سَبْعَ زِيَادَةٍ قَرِيبَ  
اس وقت ہوتی ہے جب وہ اپنے گھر کے بچے میں سستہ رہتا ہے۔

اس حدیث میں بھی اس کی شہادت موجود ہے کہ اس عمر قور کے لئے یہی ہے کہ  
وہ اپنے گھر والوں میں بیٹلیں یا ہرن کیلیں (ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں)۔

اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لَيْسَ بِفَيْسَبٍ  
فِي الْفَقْرِ قَرِيبَ رِجَالِ الْمُصَنَّفَةِ ۚ وَاهِ الطَّبْرَانِيُّ كَذَا الْكَلَامِ ۚ ۱۰۳۰۳۰ یعنی عمر قور کا  
باہر نکلنے کے لئے کوئی حصہ نہیں، بجز اس کے کہ باہر نکلنے کے لئے کوئی اضطراری صورت  
پیش آجائے ۵

اور حضرت علی اکرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ میں ایک روز آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا، آپ نے مجھ پر کرم فرمایا کہ میں نے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ  
عزیزہ وسلم کے لئے کیا چیز بہتر ہے (مجھ پر کرم نہ موش)۔ بے کوئی جواب نہیں دیا، پھر جب میں  
گھر میں گیا اور غلط فہمی سے یہی سوچا تو انہوں نے فرمایا اے یزید بن ابی جراح! تو  
اے یزید بن ابی جراح! یعنی عمر قور کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ مردوں کو دیکھیں اور نہ مردان کو  
دیکھیں، میں نے ان کا یہ جواب غصہ سے منی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نقل کیا، تو آپ نے  
فرمایا اے یزید! اے یزید! اے یزید! انہوں نے درست کہا، بیشک وہ میرا ایک بھائی ہیں۔  
واقعا ملک میں جو سبب حضرت صدیق اکبر کے جنگوں میں رہ جانے کا پیش آیا وہ یہی تھا  
کہ ازواجِ مطہرات کو پردہ صرف برقع چادر ہی کا نہیں تھا بلکہ وہ سفر میں بھی اپنے ہونٹ  
(شعفت) میں ریتی تھیں، یہ شعفت ہی، دھنٹ کے دہر سوار کر دیا جاتا تھا اور اس طرح  
آتا رہا جاتا تھا، شعفت مسافر کو ملنے کے لئے ہوتا ہے، اس واقعہ میں جب قافلہ چلا گیا  
تو حسبِ عادت خادموں نے شعفت کو یہ سمجھ کر ادب پر سوار کر دیا کہ اُمّ المؤمنین اس کے  
اندھ موجود ہیں، اور واقعہ یہ تھا کہ وہ اس میں نہیں تھیں، بلکہ طبعی ضرورت کے لئے باہر  
آگئی ہوئی تھیں، اس معاملہ میں قافلہ روانہ ہو گیا اور اُمّ المؤمنین جنگوں میں تھیں، انہیں  
یہ واقعہ بھی اس بات کا قوی شہ پرچہ کہ جو بے شرعی کا مفہوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور ازواجِ مطہرات نے یہی سمجھا تھا کہ عورتیں اپنے مکانوں میں، سفر میں ہوں تو انہیں  
میں رہیں، ان کا وجود مردوں کے سامنے نہ آئے، اور جب سفر کی حالت میں حجابِ شریف  
کا یہ اہتمام تھا تو حضرت کشتہ اہتمام ہو گیا ۹

ضرورت کے مواقع ہیں جب عورت کو گھر سے باہر نہ پڑے تو  
**دُومرادر جب حجاب یا برقع** اس وقت کسی برقع یا بلی چادر کو سر سے پر تک اوڑھ کر رکھنے  
 کا حکم ہے جس میں نہ کوئی حصہ نہ برقع ہو۔ یہ سورۃ احزاب کی اس آیت سے ثابت ہو تو  
 آج کے آئیے یہ لکھتے ہیں: **لَا يَزْنِي مَنْ يَزْنِي وَتُؤْتِيهِ الْكُفْرَانُ مِثْلَ مَا كَانَ  
 عَلَيْهِمْ مِنْ بَنَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ** یعنی سے بھی آپ بھی ازواجِ معصرات اور بناتِ عہد امت کو از  
 عام مسلمہ نون کی عورتوں کو حکم دیں کہ اپنی جبب سے متحرک کریں، جناب اس بلی چادر کو کہتے ہیں  
 جس میں عورت سر سے پیر تک مستور ہو جائے زردی رنگ عن (پس ہم میں)

ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے استعنا جلیاب کی  
 صورت یہ نقل کی ہے کہ عورت سر سے پاؤں تک اس میں بلی ہوئی ہو اور چہرہ اور ناک بھی  
 اس سے مستور ہو صرف ایک آنکھ پرستہ دیکھنے کے لئے کھلی ہو۔ اس آیت کی پوری تفسیر  
 آج کے آئی ہے، یہاں صرف یہ سمجھنا ضرورت کے وقت جب عورت گھر سے نکلے پر  
 مجبور ہو تو اس کو پردہ کا یہ درجہ اختیار کرے ضروری ہو کہ جلیاب وغیرہ میں سر سے پاؤں تک مستور  
 ہو اور چہرہ بھی ہر ایک آنکھ کے چھپا ہوا ہو۔

یہ صورت بھی شافعی فقہاء اہل سنت ضرورت کے وقت جائز ہے، مگر امام ابو حنیفہ  
 میں اس صورت کے اختیار کرنے پر بھی چند بنیادیں عائد کی ہیں، اگر خوشیوں و غم سے ہو کر جو  
 بچنے والا کوئی بچہ نہ پہنا ہو، راستہ کے کنارے پر چھپے مردوں کے ہجوم میں داخل نہ ہو وغیرہ۔  
 یہ جو کہ سر سے پیر تک سادہ مستور ہو، مگر چہرہ اور ہتھیلیاں  
 کھلی ہوں جن حضرات نے اِنْ عَاطَفَتُوْكَ تَفْسِيرُ جہ سے  
 اور ہتھیلیوں سے کی ہے، ان کے نزدیک جو تک چہرہ اور  
 ہتھیلیاں عوا ہے مستثنیٰ ہو گئیں، اس لئے ان کو کھڑکھٹا کر چھپایا۔ دیکھا وہی علم ہے،  
 اور جن حضرات نے نافذ سے برقع، جناب وغیرہ عداوت ہے وہ اس کو ناجائز کہتے ہیں۔  
 دیکھا وہی علم، ابن مسعودؓ جنہوں نے جائز کہلے ان کے نزدیک بھی یہ شرط ہو کہ فتنہ  
 کا خطرہ نہ ہو، مگر چونکہ عورت کی زینت کا سامان کر، اس کا چہرہ ہے، اس لئے اس کو کھولنے  
 میں فتنہ کا خطرہ نہ ہونا شاذ و نادر ہے، اس لئے انجام کا رجحان حالت میں ان کے نزدیک  
 بھی چہرہ وغیرہ کھولنا جائز نہیں۔

اگر اربعہ میں سے اہم ماکشا شافعی، احمد بن حنبل، تین اماموں نے تو پہلا مذکور  
 اختیار کر کے چہرہ اور ہتھیلیاں کھولنے کی مطلقاً اجازت نہیں دی، خواہ فتنہ کا خوف ہو یا

نہ ہوا ایم اعظم ابو صفیہؓ نے حجۃ دومر مسلک اختیار فرمایا مگر خوف فتنہ کے نہ ہونا شرط قرار دیا، اور چونکہ عادیۃ یہ شرط مفقود ہو، اس لئے فقہار حنفیہ نے بھی غیر محرموں کے سامنے چہرہ اور پھیلیاں کھولنے کی اجازت نہیں دی۔

مذاہب ائمہ اربعہ کی روایتیں نہ مذہب کی مستند کتابوں کے حوالہ سے درست اور تفصیل ائمہ جیسے بزرگ حکم اہل قرآن میں مفصل بیان کر دی گئی ہیں، حنفیہ کا اصل مذہب چونکہ چہرے اور پھیلیوں کو حجاب کے مستثنیٰ ہونے کا ہے اس لئے اس جگہ مذہب حنفیہ کی چند روایات نقل کی جاتی ہیں جن میں بوجہ خوف فتنہ مہفت کرنے کا حکم مذکور ہے۔

إِذَا خِفْتُ أَنْ لَا مَلَأَةَ مَعَهُ بَيْتِي  
تَوَضَّعْتُ لَيْسَ تَوَضُّعًا وَخَفْتُ أَنْ  
النَّظَرُ إِلَيْهِ لَا يَكُونُ النَّظَرُ  
مَنْوُوطًا بِحَدِّهِمْ كَحَشِيَّةِ النَّظَرِ  
عَنْ أَهْلِ الْوَسْطَى وَلَيْسَ النَّظَرُ  
إِلَيْهِ إِذَا خَفْتُ أَنْ لَا مَلَأَةَ مَعَهُ بَيْتِي  
وَلَا تَوَضُّعًا

”مجھ کو کسی عرصہ کے ستر میں داخل نہ ہونے اور اس کی طرف نظر کے جائز ہونے میں کوئی تگ و تمیز نہیں، کیونکہ نظر جو تو اس پر موقوف ہو کہ شہوت کا غلو نہ ہو حالانکہ وہ عرصہ ستر میں داخل نہیں اس وجہ سے اجنبی عورت کا چہرہ یا کسی بے کوش لڑکے کے چہرے کی طرف نظر کرنا حرام ہوا، جب کہ شہوت پیدا ہونے میں شک ہو، لاکچر و ستر میں داخل نہیں

در فتح القرآن ص ۱۸۰

فتح القدیر کی مذکورہ عبارت سے خطرہ شہوت کی یہ تفسیر بھی معلوم ہو گئی کہ اگرچہ بالفعل کوئی شہوانی نیت نہ ہو مگر ایسا خیال پیدا ہو جانے کا شک ہو، جب ایسا شک ہو تو نہ صرف اجنبی عورتوں کے بلکہ بے ریش لڑکوں کے چہرے کو دیکھنا بھی حرام ہے، اور خیال شہوت پیدا ہونے کی تشبیہ جامعہ آرموز میں یہ کی ہے کہ نفس میں اس کے قریب ہونے کا میلان پیدا ہو جائے، اور یہ ظاہر ہے کہ نفس میں اتنا میلان بھی پیدا نہ ہو، یہ چیز تو سب سے زیادہ میں بھی شاذ و غریب حدیث میں حضرت فضل کو ایک عورت کی طرف دیکھتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے چہرے کو اپنے ہاتھ سے دوسری طرف پھیر دینا اس کی واضح دلیل ہے تو اس زمانہ فساد میں کون کہہ سکا ہے کہ اس خطرہ سے بے غمانی ہے۔

اور ستر امر نہ سرخس نے اس مسئلہ پر مفصل بحث کے بعد لکھا ہے :

وَهَذَا الْحُكْمُ إِذَا الْفَحْشَى كَثُرَ النَّظَرُ  
یہ چہرہ اور پھیلیوں کی طرف نظر کا

عَنْ سَمِيَّةَ قَالَتْ كَانَ يُعَلِّمُهُ  
أَبُوهُ أَنْ يَنْظُرَ امْتِنَانًا  
كَمْ يَجِلُّ لَكَ الْمُنْظَرُ إِلَى  
شَيْءٍ وَهَيْئَةٍ  
(مہینہ ص ۱۵۲: ۱۰۳)

جانز ہوتا صرف اس صورت میں ہو  
جسکے یہ نظر خودت سے نہیں اور اگر  
دیکھنے والا جانتا ہے کہ چہرہ کو  
بڑے خیالات پیدا ہو سکتے ہیں تو اس  
کو عورت کی کسی چیز کی طرف بھی نظر کرنا  
حلال نہیں ہے

اور علامہ عثمانی نے رد المحتار کتاب النکاح میں فرمایا ہے:-

كَانَ عَادَتُ السَّامِيَّةِ أَنْ تَنْظُرَ  
إِلْمُنْتَمِ الْمُنْظَرُ إِلَى وَجْهِهَا  
لَتَجِدَ الْخَطَرَ مُقْبِلًا بِهَا  
الْمُنْمُورَ وَلَا تَحْتَرِمْ وَهَذَا  
فِي الْأَعْيَانِ وَأَمَّا فِي كَمَا يَنْتَ  
فَمَنْعٌ مِنَ الشَّابَةِ إِلَّا الْمُنْظَرُ  
يَحْتَاجُ تَحَاطُّنًا وَمَقَابِلًا يَكُنْ  
وَيَنْهَضُ كَوَافِلًا قَالِي فِي مَا يَنْظُرُ  
الْمُنْمُورَ وَتَنْتَمِ الشَّابَةِ مِنَ  
تَحْتَمِ الْأَخْبَارِ وَتَنْتَمِ وَجْهِهَا  
لَا يَكُنْ عَوْرَتُهَا بَلْ يَكُونُ  
الْيُسْتَقْلَقُ

گر شہوت کہ غلو یا سنگ ہو تو عورت  
کے چہرے کی طرف نظر منوع ہوگی،  
کیونکہ نظر کا حلال ہونا شہوت نہ ہو  
کے ساتھ مشروط ہو اور جب یہ شرط  
د ہو تو حرام ہے، اور یہ بات سلف کے  
زمانے میں تھی لیکن ہمارے زمانے میں  
مطلقاً عورت کی طرف نظر منوع ہے  
گھر کے کسی حاجت شرعیہ کی وجہ سے  
نظر کرنا ٹھیک ہے، جیسے قاضی یا شاہد  
جن کو کسی معاملہ میں اس عورت کے  
متعلق شہادت یا فیصلہ دینا پڑے  
اور شرط صلوة میں نوا کرے اس عورت کو دیکھا

غلام اس بحث و اختلاف فقہان کا یہ ہے کہ امام شافعی، امامت احمدی، حنبلی رحمہم اللہ  
نے فرمایا عورت کی طرف نظر کر کے کو عورت کے بدن کی بنا پر سبب فتنہ قرار دے کر اس کا  
مطلقاً منع کر دیا، خواہ واقع میں فتنہ ہو یا نہ ہو، جیسے شریعت کے بہت سے احکام میں  
اس کی نظائر موجود ہیں، مثلاً سفر حج تک عادت مشقت و محنت کا سبب ہوتا ہے، اس لحاظ  
خود سفر ہی کو مشقت کا حکم ہے کہ تمام احکام رخصت کے سفر متعلق ہونے پر رد کر دیا  
خواہ کسی شخص کو سفر میں کوئی بھی مشقت نہ ہو، بلکہ اپنے گھر سے زیادہ آرام ملے، مگر قصہ نماز  
اور رخصت روزہ وغیرہ کے احکام اس کو بھی شامل ہیں، اسی طرح بیعت کی حالت میں  
چونکہ انسان بے خبر ہوتا ہے اور عادتاً روج خارج ہو جاتی ہے، اس لئے خود بیعت ہی کو



خروج ہونے کا حکم مقدم قرار دے کر مینہ سے دھو ڈالتے جانے کا حکم دیدہ و باخبر واقع میں بیجا خارج ہونے پر یاد ہوئی ہو۔

مگر اہم حکم جو مینہ ڈالنے عورت کے چہرے اور تھیلیوں کو لٹے کو یہ درجہ نہیں دیا کہ چہرہ کو لٹے ہی کو ننگہ کا قاعہ مقدم قرار دیا ہو۔ بلکہ حکم اس پر دائر رکھا کہ جہاں ننگہ یعنی عورت کی طرف قریب ہونے کے میدان کا خطرو یا احتمال ہو وہاں ممنوع ہے اور جہاں یہ احتمال نہ ہو جائز ہے۔ مگر اوپر مضمون ہو چکا ہے کہ اس زمانے میں ایسا احتمال نہ ہو یا کھلی شاذ و نادر اس لئے منہ حشرین فقہاء حنفیہ نے بھی بات خود بھی حکم دینا جو ائمہ فکھائے نے دیا تھا، اگرچہ عورت کے چہرے یا تھیلیوں کی طرف بھی ننگہ ممنوع ہے۔

اس کا حاصل یہ ہوا کہ اب باقی فرق مگر بعد یہ تیسرا درجہ پردہ کا ممنوع ہو گیا کہ عورت پر بقیع چادر وغیرہ میں پوشے بدن کو چھپ کر مگر صرف چہرہ اور تھیلیوں کو کھول کر نہ دول کے سامنے آئے۔ اس لئے پردہ کے صرف پہلے ہی دو درجے رہ گئے، ایک میں مقتضی یعنی عورتوں کا گھروں کے اندر رہنا اور عورت باہر نہ نکلنا، اور دوسرا یعنی بقیع وغیرہ کے ساتھ نکلنا ضرورت کی بنا پر بوقت ضرورت و بقدر ضرورت۔

مستثنیات: پردہ کے احکام یہ مذکورہ ہیں لیکن صورتیں مستثنیٰ بھی ہیں، مثلاً بعض مرد جن میں چہرہ پردہ سے مستثنیٰ ہیں اور بعض عورتیں مثلاً بیست بونہری وہ بھی پردے کے عام حکم کی مستثنیٰ ہیں۔ ان کی تفصیلات کچھ تو سورۃ نور میں گذر چکی ہے کچھ آج کے سورۃ احزاب کی ان آیات میں آتے گی جن میں یہ پیشکش مذکور ہو۔

پردہ کے مسئلے کی اہمیت کے پیش نظر اپنے رسالہ تحلیل الخطاب فی احکام الحجاب کا کچھ غلط صریح نہ کر دیا ہے جو عموم کے لئے کافی ہے، پوری تحقیق مطلوب ہو تو رسالہ مذکورہ میں دیکھی جاسکتی ہے، یہ رسالہ احکام القرآن تفسیر سورۃ احزاب میں شائع ہو چکا ہے۔ واللہ اعلم و تعالیٰ اعلم

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اللہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں رسول پر، اے ایمان والو !

صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝۱

رحمت بھیجو اس پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر

## خلاصہ تفسیر

بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں ان پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اسے ایمان دو اور تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سہم بھیجا کرو (کہ آپ کو حق عظمت جو تمھارے ذمہ ہے ادا ہو جائے)۔

## معارف و مسائل

اس سے پہلے آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ خصوصیات و امتیازات کا ذکر تھا، جن کے ضمن میں ازواجِ مطہرات کے پردہ کا حکم آیا تھا، اور آج کے بھی بکجواؤں پر اس کے آئیں گے اور میں ہی میں اس چیز کا حکم دیا گیا جس کے لئے یہ سب خصوصیات و امتیازات رکھے گئے ہیں، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کا اظہار اور آپ کی عظمت و محبت اور اطاعت کی ترغیب ہے۔

اس منصوصہ آیت کا مسلمانوں کو یہ حکم دینا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجا کریں، اگر اس کی تفسیر بیان میں اس طرح فرمایا کہ پہلے حق تعالیٰ نے خود اپنا اور اپنے فرشتوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عملِ صلوٰۃ کو ذکر فرمایا، اس کے بعد عام مومنین کو اس کا حکم دیا، جس میں آپ کے شرف اور عظمت کو بتا دینا فرمادیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہر کام کا حکم مسلمانوں کو دیا جاتا ہے وہ کام ایسا ہے کہ خود حق تعالیٰ اور اس کے فرشتے بھی وہ کام کرتے ہیں تو عام مومنین میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسابات بے شمار ہیں ان کو تو اس عمل کا بڑا اہتمام کرنا چاہئے اور ایک فائدہ اس تفسیر میں یہ بھی ہے کہ اس سے درود و سہم بھیجنے والے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی فضیلت یہ ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کام کا شریک فرمایا جو کام حق تعالیٰ خود بھی کرتے ہیں، اور اس کے فرشتے بھی۔

صَلٰوۃ و سلام کے معنی اِنْفِلَاضُ عَرْلٰی زَانٍ میں چند معانی کے لئے استعمال ہوتا ہے جو رحمت، دعا، مصلحت و نفع، آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ کی طرفِ بھستِ صلوٰۃ کی ہے اس سے مراد رحمت نازل کرنا ہے، اور فرشتوں کی طرف سے صلوٰۃ ان کا آپ کے لئے دعا کرنا ہے، اور عام مومنین کی طرف سے صلوٰۃ کا مقہوم دعا اور مدد و شہاد کا مجموعہ ہے، عامہ مفسرین نے یہی معنی لکھے ہیں۔ اور امام بخاری نے

ہوتا ہے یہ نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد آپ کی تعظیم اور فرشتوں کے سامنے  
 حاح و شمار ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کی تعظیم دنیا میں تو یہ ہے کہ تجھ کو بلند مرتبہ عطا  
 فرمایا کہ سزا موقیع اذان و اقامت وغیرہ میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ آپ کا ذکر ملے  
 کر دیا ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دین کو دنیا بھر میں پھیلایا، اور غالب کیا، اور آپ  
 کی شریعت پر عمل قیامت تک جاری رکھا، اور کتب اللہ کی شریعت کو محفوظ رکھنے کا ذمہ حق تعالیٰ  
 نے لے لیا، اور آخرت میں آپ کی تعظیم یہ ہے کہ آپ کا مقام تمام مخلوق سے بلند و بالا ہے،  
 اور جس وقت کسی پیغمبر اور فرشتے کو شفاعت کی بھان ملے مگر اس مال میں آپ کو مقدم شفاعت  
 عطا فرمایا جس کو مقام محمود کہا جاتا ہے۔

اس جتنی طرح یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ صلوٰۃ و سلام میں تو وہ آیات حدیث کے ساتھ  
 آپ کے ساتھ آپ کے آداب و صحابہ کو بھی شامل کیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور شہادت  
 و شمار میں آپ کے سوا کسی کو کیسے شریک کیا جاسکتا ہے؟ اس کا جواب وہ حق المعانی و خیر  
 میں یہ در لکھا ہے کہ تعظیم و مدح و ثنا وغیرہ کے درجات بہت ہیں، رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو اس کا حصہ درجہ اول ہے، اور ایک درجہ میں ان صحابہ اور عام مؤمنین  
 بھی شامل ہیں۔

اور ایک لفظ صلوٰۃ سے ایک وقت متعدد معنی ہوتے ہیں،  
 ایک شبہ کا جواب تعظیم و ثنا و مدح و ثنا جو اصطلاح میں عظیم مشترک کہلاتا ہے،  
 اور بعض حضرات کے نزدیک وہ جائز نہیں، اس لئے اس کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ لفظ  
 صلوٰۃ کے اس جگہ ایک ہی معنی لئے جائیں، جتنی آپ کی تعظیم اور مدح و ثنا اور غیر ذلک  
 پھر یہ معنی جب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہوں تو اس کا حاصل بہت ہوگا۔ و فرشتوں  
 کی طرف منسوب ہوں تو وہ درجہ اول ہوگا، عام مؤمنین کی طرف منسوب کیا جائے تو  
 وہ درجہ اول و مدح و ثنا و تعظیم کا مجموعہ ہوگا۔

اور لفظ سلام مصدر بمعنی التزام ہے، جیسے سلام بمعنی عدالت مستعمل ہوتا ہے  
 اور مراد اس سے نعتیں و عذوب اور آفتوں سے مبرا رہنا ہے۔ اور اسلام عینت کے معنی  
 یہ ہیں کہ نفع بخش اور آفات سے محفوظ آپ کے ساتھ رہے۔ اور عربی زبان کے عام قریب  
 یہاں حرف علی کا موقع نہیں، مگر جگہ لفظ سلام معنی شہادہ کو متضمن ہے، اس لئے  
 حرف حق کے ساتھ عینت یا تعظیم کہا جاتا ہے۔

اور بعض حضرات نے یہاں لفظ سلام سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات لی ہے۔

میرے گھر اسلام آباد میں ہے۔ اس وقت میں نے یہ سوچا تھا کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے، وہ آپ کی حفاظت و رعایت پر مبنی اور کفایت ہے۔

**صلوٰۃ وسلام کا طریقہ** | بیچ بخاری و مسلم وغیرہ سب کتب حدیث میں یہ حدیث آئی ہے کہ حضرت کعب بن عجرہؓ نے فرمایا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوچ لیا کہ وہ آیت میں ہیں دو چیزوں کا حکم ہے صلوٰۃ اور سلام، سلام کا طریقہ تو ہمیں معلوم ہو چکا ہے مگر سلام تکبیر کی بجائے کہتے ہیں صلوٰۃ کا طریقہ بھی بتو دیکھا، آپؐ نے فرمایا کہ یہ اللہ کا کر و اختیار تھا۔ اُنھیں دعائیہ الفاظ تھے "اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ رَسُوْلِهِمْ وَعَلِیْ اٰلِیْہِ وَسَلَّمَ وَتَحْتَ حُجَّتِہِمْ" اور انھیں یاد دلانے کے لیے "اِنَّہُمْ رَاَوْکَ یَا رَسُوْلَہُ" اور "اِنَّہُمْ سَمِعُوْکَ یَا رَسُوْلَہُ" اور یہی بات میں اس میں کچھ کوتاہی اور بھی تھی۔

اور اس پاکرام کے سوا کرنے کی وجہ یہ تھی کہ ان کو سہم کرنے کا طریقہ تو تسلیم  
(یعنی الغیات) میں ہے، لکھا یا چکا تھا کہ اَلْعَقْلُ قَبْلُ الْوَحْيِ وَالْوَحْيُ بَعْدُ الْعَقْلِ  
ترجمہ کا یہ ہے کہ جس نے عقل سمجھ میں انہوں نے اپنی طرف سے الفاظ مقرر کر لیے۔  
نہیں کیا، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر کے الفاظ خاصہ متعین کرانے۔

اسی لئے نماز میں عام طور پر اپنی الفاظ کے ساتھ صلوٰۃ کو اختیار کیا گیا ہے، مگر یہ کوئی بدعت نہیں جس میں تبدیلی ممنوع ہو۔ کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صلوٰۃ یوں درود و تحفہ کے بہت سے مختلف صیغے منقول رہا، اور میں صلوٰۃ و تسبیح کے حکم کی تعمیل ہر صیغہ سے ہو سکتی ہے جس میں صلوٰۃ و تسبیح کے لفظ ہوں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسے منقول بھی ہوں، مگر جس عبارت سے بھی صلوٰۃ و تسبیح کے الفاظ ادا کئے جائیں اس حکم کی تعمیل اور درود و شریف کا ثواب حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ جو الفاظ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں وہ زیادہ بابرکت اور زیادہ ثواب کے موجب ہیں، اسی لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے الفاظ صلوٰۃ آپ سے متعلقین کو لے کر لے کر سوال فرمایا تھا۔

مستثناة: قعدہ نماز میں ترقیامت تک الفاظ صلوٰۃ و سلام اسی طرح کہنا  
مسنوی ہے، جس طرح اوپر منقول ہوئے ہیں اور خارج نماز میں جب آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم خود و قاضیوں نے جیسا کہ آپ کے عہد مبارک میں وہاں تو وہی الفاظ تشریف  
لائے، تم عنایت کے اختیار رکھتے جاؤ۔ آپ کی وفات کے بعد ورنہ درس کے سامنے

جب سلام عرض کیا جاتے تو اس میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کا خیر رکنا مسنون ہے اس کے علاوہ وہاں غائبانہ صلوٰۃ وسورہ نزل عام ہے تو صحابہ و تابعین اور ائمہ امت سے صلی اللہ علیہ وسلم کا استعمال کرنا منقول ہے مثلاً "صلى الله عليه وسلم" جیسا کہ امام محمد بن کی کتاب میں اس سے لہجہ نزل میں۔

صلوٰۃ وسلام کے تذکرہ | جو طریقہ صلوٰۃ وسلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک حضرت علی کی حکمت اور سچ کے عمل سے ثابت ہو اس کا حاصل یہ ہے کہ ہم حسب مسلمان آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے رحمت و سعادت کی دعا کریں۔ یہی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فقہو آیت کا کافی حلقہ کہ ہم آپ کی تعظیم و تکریم کا حق خود دعا کریں، مگر فرقہ یہ بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں، اس میں اللہ سے اس طرف سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق تعظیم و رحمت پر راہ دیا کرنا جانتے کسی کے ہر میں نہیں، اس لئے ہم پر یہ لازم کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں (روح)

نذر کے بعد دیگرہ میں صلوٰۃ (درود شریف) سنت مذکورہ تو صلوٰۃ وسلام کے احکام | سب کے نزدیک ہے، امام شافعی اور احمد بن حنبل کے نزدیک واجب ہے جس کے ترک سے نماز واجب عادیہ ہو جاتی ہے۔

مستند | اس پر بھی جہور فقہاء کا اتفاق ہے جب کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ذکر کرے یا کہے تو اس پر درود شریف واجب ہو جاتا ہے۔ کیونکہ حدیث میں آپ کے ذکر مبارک کے وقت درود شریف پڑھنے پر وعید آئی ہے، جامع ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ، رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ لَمْ يَذْكُرْ مُحَمَّدًا عِنْدَ مَا كَانَ يَفْطَنُ يَتَصَلَّى عَلَىَّ، یعنی یہی مردہ آدمی جس کے سامنے میرا ذکر کرتے اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے (قال الترمذی حدیث حسن درود ابن ہشامی باسن و جید)

اور ایک حدیث میں ارشاد ہے اَلْبُكْرِيُّ مَنْ لَمْ يَذْكُرْ مُحَمَّدًا عِنْدَ مَا كَانَ يَفْطَنُ يَتَصَلَّى عَلَىَّ، یعنی بکری جس نے شخص سے جس کے سامنے میرا ذکر کرتے اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے (رواہ الترمذی وقال حدیث حسن صحیح)

مستند | اگر ایک مجلس میں آپ کا ذکر مبارک بار بار آئے تو صرف ایک رقیبہ درود پڑھنے سے واجب اور ہو جاتا ہے، لیکن شکیہ یہ کہ جتنی بار ذکر مبارک خود ذکر کرے یا کسی سے سنے ہر مرتبہ درود شریف پڑھے، حضرات محدثین سے زیادہ کون آپ کا ذکر کر سکتے ہے کہ ان کا ہر وقت کا مفضل ہی حدیث رسول ہے، جس میں ہر وقت بار بار آپ کا

ذکر ہے تمام تہہ حدیث کا دستور یکساں ہے کہ ہر تہہ دو سو سو تہہ پڑھنے والا ہے۔ تمام کتاب حدیث اس پر مشابہ ہیں۔ انھوں نے اس کی بھی پروا نہیں کی کہ اس کے بارے میں کیا ہے۔ کتاب کی قطعاً مدت کوئی بڑی پڑتی ہے کیونکہ اکثر تو چھوٹی چھوٹی حدیثیں آتی ہیں جن میں ایک دو سطر کے بعد نام مبارک آتا ہے۔ اور بعض جگہ تو ایک سطر میں ایک سے زیادہ مرتب نام مبارک مذکور ہوتا ہے۔ حضرات محدثین کہیں صلوٰۃ دوسرے ترک نہیں کرتے۔

مفسرین: جس وقت تہہ سے ذکر مبارک کے وقت تہہ کی صلوٰۃ دوسرے واجب ہے۔ اس طرح قطع سے نکلنے کے وقت صلوٰۃ دوسرے کا قہر سے نکلنا بھی واجب ہے۔ اور اس میں جو لوگ حروف کا اختصار کر کے ”سلام“ سمجھ دیتے ہیں یہ کافی نہیں۔ اور اس صلوٰۃ میں آگے چلنا چاہیے۔

مفسرین: ذکر مبارک کے وقت افسانہ و غی اور مستحب تو یہی ہے کہ صلوٰۃ دوسرے دونوں پڑھے اور نکلے جائیں۔ لیکن اگر کوئی شخص ان میں سے ایک یعنی صرف صلوٰۃ یا صرف دوسرے پر اکتفا کرے تو مجبوراً غبار کے نزدیک کوئی علماء نہیں پیش کرتے۔ اسلام نووی وغیرہ نے دونوں میں سے صرف ایک پر اکتفا کرنا مکروہ فرمایا ہے۔ ابن حجر ہیتمی نے فرمایا کہ ان کی مراد کراہت سے خلاف آونی ہوتا ہے۔ جس کو اصطلاح میں مکروہ تنزیہی کہتے ہیں۔ اور علماء امت کا مسلسل حق اس پر شاہد ہے کہ وہ دونوں ہی کو صحیح کرتے ہیں۔ اور ہمیں اوقات ایک پر بھی اکتفا کرنا چاہیے۔

مفسرین: غلط صلوٰۃ نہیں۔ عیسٰی سلام کے ہوا کسی کے لئے ہتھولی کرنا مجبوراً علماء کے نزدیک ناجائز نہیں۔ امام حنفی نے اپنے متن میں حضرت ابن عباس کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے: ”لَا يَصَحُّ لِمَنْ أَحْبَبَ أَنْ يَتَخَذَ التَّحِيُّنَ حَتَّىٰ يَنْتَهِيَ قَسْبًا وَلَا مَسْخَرَةً لِّسَرِّهِ“۔ یعنی پسندیدہ یا نا پسندیدہ نہ کرنا چاہیے۔

امام شافعی کے نزدیک غیر غری کے لئے غلط صلوٰۃ کا استعمال مستقل مکروہ ہے۔ امام عظیم ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی ایسی ماذنب ہے۔ البتہ بعد از نماز ہے۔ یعنی آخرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ دوسرے کے ساتھ آں واصحاب یا تہہ و تہیں کو ترکیب کر کے اس میں مضاف نہیں۔

اور امام بزرگ نے فرمایا کہ یہ حکم غلط صلوٰۃ کا ہے وہی غلط سلام کا بھی ہے کہ غیر غری کے لئے اس کا استعمال درست نہیں۔ بجز اس کے کہ کسی کو خطاب کرنے کے وقت بطور تہہ کے ”سلام علیکم“ کہے۔ یہ جائز و مسنون ہے۔ مگر کسی ذات کے نام کے ساتھ







کی ایذا سے روکنا اور اس پر وحید کرنا مقصود ہے۔ مگر آیت میں ایذا رسول کو ایذا دینا تھا کہ  
کے عنوان سے تعبیر کر دیا گیا، کیونکہ آپ کو ایذا رسول خود بخود و حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو ایذا پہنچاتا  
ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ درہم آں کے سیاق و سباق سے بھی ترجیح اسی دوسرے  
قرآن کی معلوم ہوتی ہے کیونکہ پہلے بھی ایذا رسول کا بیان تھا اور آگے بھی اسی کا بیان  
آ رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا اللہ تعالیٰ کے لئے ایذا ہونا حضرت  
عبدالرحمن بن عقیل مرفی کی روایت سے ثابت ہے کہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

میرے صحابہ کے ہاتھ میں اللہ سے ڈرو

سند سے ڈرو اور ان کو میرے بعد بلاؤ

و مقیدات کا نشانہ نہ بنائے کیونکہ ان سے

جوش و خروش کی میری جھٹکت کی وجہ سے کاؤ

جس نے انہیں رکھنا دئے ان کی وجہ سے

دکھا، اور جس نے ان کو ایذا پہنچائی

مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی

میرے لئے شکار ہے رسول اور جو نے شکار

ایذا دی تو قریب ہوگا اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَمَنْ أَلَّهَ اللَّهُ فِي أَهْلِي

وَلَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ مِثْلَ

تَعْرِيفِي قَوْمٍ أَحْبَبْتُمْ فَيُحِبُّوا

أَحْبَبْتُمْ وَمَنْ أَتَى فِتْنَةً

فَلْيُحِبُّوا نَفْسَهُ وَنَفْسَهُ

أَوْ نَفْسَهُ قَدْ أَذَى الْقَوْمِ

أَذَى الْقَوْمِ أَذَى اللَّهِ وَمَنْ

أَذَى اللَّهِ يُوَسِّدْهُ اللَّهُ فِي

الْأَرْضِ

(مرفی)

اس حدیث سے جیسا یہ صوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا سے اللہ تعالیٰ  
کی ایذا ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی مذکور ہو کہ صحابہ کرام میں سے کسی کو ایذا پہنچانا یا ان کی  
شان میں گستاخی کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا ہے۔

اس آیت کے شان نزول کے متعلق متعدد روایات ہیں بعض صحیح ہیں حضرت صدیق  
عاکشہؓ پر بہتان لگانے کے متعلق نازل ہوئی ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت  
ہو کہ جس زمانہ میں حضرت صدیق عاکشہؓ خبر بہتان پہنچا گیا تو عہد اللہ ہی آئی منافق کے  
گھر میں کچھ لوگ جمع ہوئے اور اس بہتان کو پھیلانے چلا کرنے کی باتیں کرتے تھے۔  
اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے اس کی شکایت فرمائی کہ ان شخص

مجھے ایذا پہنچاتا ہے نہ مٹھری

بعض روایات میں ہو کہ حضرت صدیق عاکشہؓ کے وقت کچھ منافقین نے طعن

کیا اس کے متعلق نازل ہوئی۔ و بھی بات یہی ہے کہ یہ آیت ہر ایسے معاملہ کے متعلق

نہایت بڑی ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت پہونچے، اس میں نہ صرف اللہ نے  
پرہیزگار بنی داغل ہے اور حضرت صلیہ اور زینب کے نکاحوں پر جنس و شریعت بھی شامل  
دوسرے صحابہ کرام کو بڑا ہتھکڑا کرنا بھی داخل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو **مُحَمَّدٌ** جو جنس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی طرح کی  
کسی طرح کی ایذا پہونچا کر جو **لَا يَمَسُّهُ** ایذا پہونچنے سے آپ کی ذات و صفات میں کوئی عیب نہ لگائے  
خواہ صراحت ہو یا کنایت وہ کافر ہو جائے۔ اور اس آیت کی رو سے اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت  
دیا میں بھی ہوگی۔ و آخرت میں بھی اس کا حق اللہ تعالیٰ شہداء اللہ فی التفسیر ہے۔

دوسری آیت میں ہم مؤمنین کو ایذا پہونچانے کے حرام اور بہتان طعنہ لگانے کا بیان  
ہے جبکہ وہ شرعاً اس کے مستحق نہ ہوں۔ عام مؤمنین میں یہ قید اس لئے لگائی کہ ان میں  
دونوں صورتیں ہو سکتی ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ کسی نے کوئی ایسا کام کیا ہے جس کے چلنے  
میں اس کو ایذا دینا شرعاً جائز ہے، اور پہلی آیت میں چکر کھڑا کرنا رسول کی ایذا  
کا تھا اس میں کوئی قید نہیں لگائی اس لئے کہ وہاں جائز ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں۔

کسی مسلمان کو بغیر وجہ شرعی مذکورہ آیت میں **لَا يَمَسُّهُ** ایذا پہونچنا  
وہ پہونچنا حرام ہے **لَا يَمَسُّهُ** سے کسی مسلمان کو بغیر وجہ شرعی کے کسی قسم کی ایذا  
اور وہ پہونچانے کی حرمت ثابت ہوئی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا ہے :-

”رسول تو صرف وہ آدمی ہے جس کے  
ہاتھ اور زبان سے سب سے پہونچا ہوا  
کسی کو تکلیف نہ پہونچے، اور میں تو  
صرف وہی ہوں جس سے لوگ اپنے خون  
اور کے بعد میں محفوظ رہا ہوں“

الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ  
مِنْ قَتْلِهِ وَبِهِ وَأَلْمُؤْمِنُ  
مَنْ أَوْفَى النَّاسُ عَهْدَهُ  
وَأَمَّا الْيَوْمَ دَوَاهِ الْمُسْلِمِ  
أَنِّي هَرَبِيَّةٌ (متھری)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ أَوَاحِشُ وَبَنَاتُكُمُ الْمُسْلِمِينَ

اے نبی کہہ دے اپنی عورتوں کو اور اپنے بیٹیوں کو اور مسلمانوں کی عورتوں کو

يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَاءِ بَنِيهِنَّ ذَلِكَ أَذَى أَنْ يُعَصَّرْنَ

بچے لڑکائیں اپنے اوپر غصہ لڑائی کی اپنی بے دردی اس میں بہت قریب کہ بچہ لڑائی بڑی تو



مٹی پر درمیں مستور ہو کر تختیں ہیں کہ سرست بکریچے پر سے رشتے پر کر رہے ہیں کو اردو میں گھونٹا  
 کوڑہ کہتے ہیں۔ اس طرح سے ہزاروں شاخ کے حکم کی ٹھیس بھی ہو چکے گی اور بہت دولت کے  
 ساتھ اوباش اور مشرکوں سے حفاظت بھی۔۔۔ انھیں بغیر حیرانی تین سو سو سو کی  
 حفاظت کا انتظام بھی کیا جاتا ہے اور ان سے چودہ کے اور سر کے ٹھکانے ہیں اگر کوئی  
 کو پلے اختیار لی بڑا قصہ ہو جاتا ہے تو غارتوں کے لئے دھم دانت سے (اس کو جان کر) ان  
 کے ان لوگوں کو تنہا کی جاتی ہے کہ ان کو تیار کرتے تھے اور ان لوگوں کو بھی دیکھتے تھے  
 شرارت کے مرتکب تھے کہ مسئلوں کے خلاف غلط فہمی پیدا ہو کر ان کو بیٹن کرنا پڑتا  
 تھے (غیر) یہ خاص اصل، مثلاً غنیمت اور ان کے تین سو سو سے دو سو کوڑے کے دولت میں مشہور رہتی ہیں  
 عراقی ہے انھیں کی وجہ سے کھڑوں کو چھیننے اور بیٹن کرنا اور ان کے تین سو سو اور دو سو  
 ہزار میں رہتی ہیں اور بیٹن کرنے والی افواہیں اڑا کر کہتے ہیں یہ لوگ اگر دایوں  
 حرکتوں سے باز نہ آتے تو سزا ایک سو ایک دن اور عذاب کو ان پر نہایت کر دینے کے  
 ایک کے مہینے اور ان کو حکم کر دیا جاتا ہے پھر اس حکم کے بعد یہ لوگ آپ کے پاس  
 جاتا بہت ہی کم رہتے ہیں ان کے وہ بھی رہتے ہیں کہ ان سے بڑے اور ان کے بڑے  
 جانے کا سامان کرنے کے لئے جو کچھ قیس مدت معین کی جاتے گی اس مدت میں تو یہ پہلے  
 رہیں گے اور اس مدت میں بھی ہر وقت سے ذرا سے دنوار ہوں گے۔ پھر ان کے لئے جو کوئی  
 اور رکھنے کے بعد بھی کہیں امن نہ ہوگا جہاں میں میں گئے پھر دیکھا اور مرد و عورت  
 کی جاننے گی اور چاہے کہ ان منافقین کے کفر کا عقوبت قریب ہی تھا لیکن خدا کی تائید میں ان کو  
 جتنا ہی ہے جب ہی اس میں ان کی غلطیوں کرنے میں گئے تو وہ دیکھ کر تعجباً سمجھتے  
 ان کے ساتھ جو کچھ ان کے اصلی اقتضائے موافق حاصل ہو گا کہ ان کے اصرار و قید و قفل  
 سب جائز ہے اور اگر روئے کے لئے کچھ مدت معین ہو جاتا ہے تو اس مدت کے اندر یہ لوگ  
 کے مانوں ہوں گے اس کے بعد چار منیں گے جب تک جو جاننے کی بنا پر ان کے قتل و خمر  
 کی اجازت ہوگی منافقین کو توبہ دیکھی دی گئی اس میں کھڑوں کو چھیننے کا بھی انتہائی  
 اور دوسری شرارت افواہیں پھیلنے سے بھی اس سے باز ہو گیا۔

مطلب آیت کا یہ ہے کہ اگر یہ لوگ ہی رہتے تو ان کے حکم و مصلحتوں کے  
 خلاف حرکتوں سے باز آتے مگر یہی ذریعہ ان کے لئے نہ ہوا تو یہ سزا پر  
 نہ ہوگی اور نہ یہ وہ حکم کے لئے میں دیکھ کر سزا وار سزا ہو جائیں گے اور خدا و شہداء  
 پر سزا جاری کرنا کچھ انہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ خدا کی شان و مفسدہ اور جو کچھ

ایندکی دستور دہاری، تمکنا ہو چورن سے پیسے ہو گئے۔ اسے جس رکہ ان کو آئے، فی منزل میں  
یا انبیاء کے ہاتھ سے چور کے ذریعہ سزا میں ملوئی میں، میں اگر پیسے ایسا نہ ہو چکت تو ایسی سزا  
میں کہ استبداد ہو سکتا تھا، اور اب تو میں کوئی مصلحت ہی نہیں، اور آپ اللہ تعالیٰ  
کے دستور میں کسی شخص کی طرف سے رد و بدل نہ پائیں گے، رکہ خدا تو کوئی حکم جاری کرنا چاہتا  
اور کوئی اس کو روک سکے، لفظ سنہ اللہ میں قرآن کو اٹھایا کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت و  
ارادہ سے پیسے کوئی کام نہیں کر سکتا، اور ذلک خیر لیسۃ اللہ خیر علی میں یہ چور یا کج  
اللہ تعالیٰ کہی چیز کا ارادہ فرما میں تو کوئی اس کو روک نہیں سکتا،

## معارف و مسائل

سابقہ آیات میں عام مصلحتوں مردوں و عورتوں کو ایذا پہنچانے کا حرام اور حجتناہ  
کہیہ ہونا و غیرہ، مناسبت اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا کفر موجب لعنت و جزا  
فرمایا گیا ہے، منافقین کی طرف سے دوطرف کی ایذا میں مسببوں کو اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتی تھیں، آیات مذکورہ میں ان ایذاؤں کے، فساد کا انتظام  
ہو، اور اس کے ضمن میں عورتوں کے پرہیز کے کچھ مزید احکام کا بیان ایک مناسبت  
سے آیا ہے جو آگے معلوم ہو جائے گی۔ ان دونوں ایذاؤں میں آیات یہ تھی کہ منافقین کے  
عوام و بارہ قسم کے لوگ مسہ زون کی بائیں کینزوں کو جب وہ کام کاج کے لئے باہر  
نکلیں چھڑا کرتے تھے، اور کبھی کینزوں کے شبہ میں حرارت کوٹاتے تھے، جس کی وجہ سے  
عام مصلحتوں کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچتی تھی۔

دوسری ایذا یہ تھی کہ یہ لوگ ہمیشہ ایسی جھوٹی خبریں اڑاتے تھے کہ اب فلاں غنیم  
میں ہر چھڑائی کرنے والا ہے وہ سب کو ختم کرے گا آیات مذکورہ میں پہلی ایذا سے  
حرارت و آواز، مینبیوں کو بچانے کا فوری اور پہل انتظام یہ ہو سکتا تھا کہ ان کو یہ لوگ  
ان کے خاندان کی وجاہت اور جماعت کی وجہ سے بالقصد چھڑنے کی جرأت نہ کرتے تھے،  
کبھی کینزوں کے شبہ میں یہ بھی لگا کی چھڑ چھا کی زد میں آجاتی تھیں، اگر ان کی سچائی ہو جاتی  
تو یہ ثابت نہ آتی، اس لئے ضرورت پیش آتی کہ حرارت کا کوئی خاص امتیاز ہو جائے تاکہ کسی  
کے ساتھ خود بخود ہی کم از کم حرارت تو ان مشربوں کے فساد سے فوری طور پر ملحوظ ہو جائیں  
اور کینزوں کا دوسرا انتظام کیا جائے۔

دوسری طرف شریعت اسلام نے حرارت اور کینزوں کے پردہ شرعی میں بعض

ایک فرقہ بھی رکھا ہے کہ کینزوں کا شرعی پردہ وہ جو حرام اور اپنے عزموں کے سامنے ہوتا ہو کہ مشق پر وہ وغیرہ کھولے جو حرام کے لئے اپنے عزموں کے سامنے ہاں کہے، کینزوں کے لڑکے باہر بھی اس کی اجازت اس لئے دی گئی کہ ان کا کام ہی اپنے آقا اور اس کے محکم کی خدمت ہو جس میں ان کو باہر بھی بار بار کھٹکنا پڑتا ہے، درجہ درجہ مستور کھٹکنا مشکل ہوتا ہے، جنات حرام کے کہ ان کو کسی ضرورت سے باہر نکلنا بھی پڑے تو کبھی کبھی ہو گا جس میں ہونے پر جس کی رعایت مشکل نہیں، اس لئے حرام کو یہ حکم دیدیا گیا کہ وہ جلی چادر جس میں مستور ہو کر نکلتی ہیں اس کو اپنے سر پر سے چہرے کے سامنے لٹکا لیا کریں، کہ چہرہ انہیں مردوں کے سامنے نہ آئے، اس سے ان کا پردہ بھی مشکل ہو گیا، اور نہ لڑکوں کینزوں سے امتیاز خاص بھی ہو گیا، جس کے سبب وہ مشربوں کو ان کی پائین چھانٹنے سے خود بخود ماموں ہو گئیں، اور کینزوں کی حالت کا انتظام ان منافقین کو سزا کی وجہ دینا کو کیا گیا کہ اس سے باز نہ آئے تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا میں بھی اپنے جہنمی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سزا دے گا۔

آیت نہ گورہ میں حرۃ (آزاد عورتوں کے پردہ کے لئے یہ حکم ہوا ہے کہ عین بین علیہن وجہ بخلۃ بینہن، اس میں پڑھیں،) اور اسے مشتق ہے، جس کے لفظی معنی قریب کرنے کے ہیں اور لفظ بخلۃ کے معنی اپنے اوپر اور بخلۃ سبب جمع بخلۃ کی وجہ ایک خاص لباس پر دہ کو کہا جاتا ہے، اس چادر کی ہیئت کے متعلق حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ چادر ہے جو دو پیش کے اوپر اوڑھ لی جاتی ہے (ابن کثیر) اور حضرت ابن عباسؓ نے اس کی ہیئت یہ بیان فرمائی ہے۔

”اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی عورتوں کو نکم نہ یا کہ جب وہ کسی ضرورت سے اپنے گھروں سے نکلیں تو اپنے سر کو اوپر سے چادر لٹک کر چروں کو چھپایا اور صرف ایک آنکھ دواسر دیکھنے کے لئے کھلی رکھیں“

اَمْرًا مِّنْهُنَّ اَنْ تَكُنَّ يَدْعُوْنَ  
اِذَا دُعِيَ لَهُنَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِنَّ فِي  
حَاجَةٍ اَوْ لَعْنَتَيْنِ اَوْ يَحْضُرْنَ  
مِنْ قُرْبٍ رُّدْفُ مِسْحَتٍ  
بِالْبَحْرِ مَبِيبٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَيْنَا  
وَاجِدَتَا اَمِنْ كَشْفِ

اور ہم محدثین سرحدی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبیدہ سلمانی سے اس آیت کا مطلب اور بخلۃ کی کیفیت و ریافت کی تو انھوں نے سر کے اوپر سے چادر، چہرہ پر لٹک کر چہرہ چھپایا، اور صرف بائیں آنکھ کھلی رکھ کر ایذا نہ بخلۃ کی تفسیر عین بیان فرمائی۔

سر کے اوپر سے چہرہ پر چادر لٹکانا جو حضرت ابی عتبہؓ اور عبیدہ سمانیؓ کے بیان میں آیا ہے یہ لفظ نہیں کی تفسیر ہے کہ اپنے دہرچہ کو قریب کرنے کا مطلب چادر کو سر کے اوپر سے چہرہ پر لٹکانا ہے۔

اس آیت نے جب راحت پرہ کے چہرے کا حکم دیا ہے جس سے اس مضمون کی کہیں تاہم ہو گئی جو اوپر عجب کی ہستی آیت کے ذیل میں مفضل بیان ہو چکا ہے اگرچہ یہ اور فضیلتیں مگر یہ نہ لطف مگر میں دانہ نہیں مگر بوجہ خوفِ فتنہ کے ان کا پھپھانا بھی ضروری ہے اور مجبوری کی صورت میں مستثنیٰ ہیں۔

اس آیت میں شرعاً عورتوں کو یک خاص طرح کے پردہ کی بدست

تنبیہ کی ضرورت ہے

فرمانی ہو چادر کو سر کے اوپر سے ملنے کو چہرے کو چھپائیں تاکہ نہ کینزوں سے ان کا اختیار ہو جائے اور یہ شرع لوگوں کے فتنے سے محفوظ ہو جائیں۔ مذکورہ صدر بیان میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ اس کا یہ منصب ہرگز نہیں کہ اس میں نے عصمتِ عفت کی حفاظت میں ضرر نہ اور کینزوں کے درمیان کوئی فتنہ نہ کر دے حرارت کی حفاظت نہ کرانی کینزوں کو چھوڑ دیا بلکہ حقیقت یہ فرق ادب و شرع لوگوں نے خود کر لیا تھا کہ حرارت پر دست اندازی کی وجہ سے عصمت نہیں کرتے تھے۔ مگر یہ یعنی کینزوں کو چھڑتے تھے اور حرمت اسلام نے ان کے اختیار کر دیا اس فرق سے یہ فائدہ اٹھایا کہ عورتوں کی کمزیریت تو خود انہی کے مسلمانوں کے ذریعہ خود بخود محفوظ ہو جاتے۔ باقی رہا کینزوں کا معاملہ سوائے کی عصمت کی حفاظت بھی اسلام میں ایسی ہی فرض و ضرورت ہے جیسی حرارت کی مگر اس کے لئے قانونی تشدد و اختیار کئے بغیر چارہ نہیں۔ تراجمی آیت میں اس کا قانون بدل دیا کہ جو لوگ اپنی اس حرکت سے باز نہ آئیں گے ان کو کسی طرح معاف نہ کیا جائے گا۔ بلکہ جن میں سے کبھی جائیں گے۔ اور قتل کر دیے جائیں گے اس نے کینزوں کی عصمت کو بھی حرارت کی طرح محفوظ کر دیا۔

اس سے واضح ہو گیا کہ علامہ ابن حزم وغیرہ نے جو مذکورہ شبہ سے بچنے کے لئے آیت کی تفسیر جمہورہ وغیرہ سے غفلت کرنے کی تائید کی ہے اس کی کوئی ضرورت نہیں کبھی واجب ہوتا جبکہ کینزوں کی حفاظت کا اسلام نہ کیا گیا ہوتا۔

جو شخص مسلمان ہوئے کے بعد مرتد آیت مذکورہ میں منافقین کی دو شرائط کا ذکر کر کے ان کے ہونے اس کی تردید ہے۔ ہذا آیت کی صورت میں جس سزا کا ذکر کیا گیا ہے کہ **مَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ لَكُمُ فِي الْفَوَاحِشِ مَا ذُكِّرَ وَلَمْ يَعْصَ مَا يَنْهَى** یعنی یہ لوگ جہاں میں گئے لعنت

اور کھانے پینے کے ساتھ ہوگی، اور چون کہ میں نے گرفتہ کیے ہوئے ہیں اور قتل کر دیے جاتے ہیں، اے مصلحان کفر کی نہیں، اے مصلحان قتل و ستم اس پر شاہد ہیں کہ کام کفر کے لئے ثابت ہے سترہ میں یہ قتل نہیں ہے، بلکہ قتل ہے کہ ان کو دعوت اسلام دی جائے ان کے شبہات دور کرنے کی کوشش کی جائے اس پر بھی وہ اسلام نہ آئیں تو مسلمانوں کے ساتھ ظلم نہ کر۔ ہنسنے کا حکم دیا جائے، اگر وہ اس کو قتل کر لیں تو ان کی جان و مال و آبرو کی حفاظت مسلموں پر مسلمانوں میں کی جائے اگرچہ فرض ہو جاتی ہے، ہاں جو اس کو بھی قبول نہ کریں اور جنگ ہی پر آمادہ ہو جائیں تو ان کے مقابلہ میں جنگ کرنے کا حکم ہے۔ اس آیت میں ان لوگوں کو مسلمان قید و قفس کی سزا سنائی گئی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ موملوں، فقیہوں کا تھا جو اپنے آپ کو مسلم نہ کہتے تھے، اور جب کوئی مسلمان اسلام کی کھلی مخالفت اور انکار کرنے لگے تو وہ صلیح شرع میں مرتد کہلاتا ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ اسلام میں کوئی ملک نہ ہے، بجز اس کے کہ وہ نائب ہو کر مہم سلطان ہو جائے اور اسلام کو قتل و حملتہ تسلیم کرے ورنہ پھر اس کو قتل کیا جائے گویا یہ کہ یوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنان و مشرکات اور صلیحان کو کرامت سے آجہ علی تعاملت ثابت ہے۔ مسجد کذاب اور اس کی جماعت کے خلاف باج و باغ صحابہ جنگ و جداد اور میلہ کا قتل اس کی کافی شہادت ہے، اور آخریت میں اس کو اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری و دستور قرار دیا گیا جو جس سے معلوم ہوا کہ انہی رب یقین کی شریعت میں بھی مشرک ساز قتل ہو گیا مذکورہ غیبتہ تفسیر میں ان سزاؤں کو عام کفر کے ضابطہ میں لانے کے لئے جو توجہ کی گئی ہے اس تقریر سے اس کی ضرورت نہیں رہتی۔

اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ۔

**چند مسائل** | ۱) عورتوں کو جب کسی ضرورت کی بناء پر گھر سے نکل پڑے تو بھی چادر سے تمام بدن چھپا کر نکلیں، اور اس چادر کو سر کے اوپر سے لٹکا کر چہرہ بھی چھپا کر نکلیں، مرد جب برقع بھی سر کے قدام مقدم ہے۔

(۲) مسلمانوں میں کسی افواجی پھیلہ یا حرم ہے جن سے ان کو قتل و قتل اور پھیلہ ہو اور نقصان پہونچے۔

يَسْأَلُ الْمُنَافِقُ يُخَيَّرُ بَيْنَ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِصْمَا عَنْهُ وَمَا يُسْأَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ هِيَ تَقِيَّتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ



يَذَرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦١﴾ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ

چھوڑے شاید وہ گھڑی دوس ہی ہو ۔ بے شک اللہ نے کفار کو لعن کر دیا

وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٢﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا

اور رکھی جو ان کے واسطے دہکتی آگ ۔ اور کر دی اس میں ہمیشہ نہ پائیں کوئی مساعی

وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٣﴾ يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ

اور نہ مددگار ۔ جس دن اُٹھنے والے پائیں گے ان کے نہ آگ میں کہیں گے

يَا كَيْسًا آطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٤﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا

کہا ایسا ہوتا جو ہم نے کہا مانا ہو ، اللہ کا اور کہا : ہوتا بول کا ۔ اور کہیں گے اسے رب ہم نے

أَطَعْنَا سَادَ مَنَا وَكَبَرَاءَنَا فَاصْلُوْنَا السَّبِيلَ ﴿٦٥﴾ رَبَّنَا ارْحَمْ

کہا مانا اپنے سرداروں کا اور اپنے بڑوں کا پھر انھوں نے چکا و باہم کو راہ سے ۔ لے رب ان کو رحم سے

ضَعِيفِينَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمُ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٦﴾

دونا عذاب اور ہمیشہ کار ان کو بڑی ہمشکار ۔

## خلاصہ تفسیر

یہ (منکر) لوگ آپ سے قیامت کے متعلق (مشکلات) سوال کرتے ہیں تو کہیں ہوگی آپ دن کے جواب میں اُفراد بیٹے کو اس کے وقت کی خبریں اللہ ہی کے پاس ہے ، اور آپ کو کیا خبر کہ کتب ہے ، البتہ وہ ان لوگوں کو جان رکھنا چاہئے کہ کتب نہیں کہ قیامت ابھی واقع ہو جائے دیکھو کہ جب کوئی وقت معین نہیں تو قریب زمانے میں اس کے واقع ہونے کا بھی احتمال نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جس کا مقتضا یہ تھا کہ یہ لوگ انجام سے ڈرتے اور اس کی تیاری میں لگتے ، مشکلات سوالات اور استہزاء سے بچتے ۔

اور قیامت کو قریب فرمانے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ قیامت ہر روز قریب ہی ہوتی جا رہی ہے ، اور جو چیز سامنے سے آ رہی ہو اس کو قریب ہی سمجھنا اور غفلت نہ ہونے اور اس لحاظ سے بھی قیامت کو قریب کہا جاسکتا ہے کہ قیامت کے ہولناک واقعات اور شدت کے پیش نظر ساری دنیا کی عمر بھی قلیل نظر آئے گی ، اور ہزاروں سال کی یہ مدت چند د



أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيَمُنْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَعْلَمُ الْغُيُوبَ  
 خاصہ کام اور بخلائی کے لئے تو فرمے کہ وہ جو کوئی کھپیر یا حد کے واسطے کہی

أَفَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي الْقُرْآنِ أَخْفِيَةً

کے اس نے پانی بڑی مراد ۔

## خُلاصَہ تفسیر

اے ایمان والو! تم نے ان لوگوں کی طرح سب نبوتاً جنہوں نے آپ کی پیروی کی تھی (علیہ السلام) کو ایذا دیا، دینی حق کو اللہ تعالیٰ نے بڑی ثابت کر دیا اس چیز سے جو کہتے تھے ایمان کو کفر کہہ  
 نقصان پہنچا، بہت دکھانے والے ہی کذاب اور ستمیڑا ٹھہرے) اور وہ (یعنی انہی علیہ السلام) اللہ کے نزدیک بڑے معزز اور پیغمبر تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی برکت اور ہر فرما دی  
 جیسا کہ وہ مسٹر بنیاد پر ہمہ سدرم کے لئے اس صحت کی جستجو سے برکت حاصل ہے۔ مطلب  
 یہ کہ جو کہ تم رسول کی مخالفت کر کے ان کو ایذا دینا کیونکہ ان کی مخالفت اللہ کی مخالفت ہے  
 اور اس کے نتیجہ میں تم خود اپنے ہی نقصان کو کھاتے ہو اس لئے یہ حکم میں اللہ رسول کی امرات  
 کرنا جس کا تمہارا کھانا ہے کہ ان ایمان والوں اللہ سے دور رہو یہی براہ میں اس کی بہت  
 کرنا اور انہیں بھی کلام کر کے جس اس کی بہت رعایت رکھو کہ جب بات کرو اور اس کی بات  
 کہو (جس میں عدل و اعتدال سے تجاوز نہ ہو) اللہ تعالیٰ اس کے صلہ میں تمہارے ایمان  
 کو قبول کرے گا اور تمہارے حق و عدل کو قبول کرے گا (کیونکہ ان ایمان کی برکت سے کہہ تو یہ کی برکت  
 سے جو تقویٰ اور حق و عدل میں داخل ہے) اور یہ امرات اللہ کے میں اور مخالفت انہی  
 چیز ہے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا تو وہ بڑی سزا میں کو پہنچے گا۔

## معارف و مسائل

اس سے پہلے آیت میں اللہ رسول کی ایذا کا صیغہ اور غفلت کا موزن بیان کیا گیا  
 تھا اس آیت میں خاص صورت سے مسئلوں کو اللہ رسول کی مخالفت سے پہنچنے کی ہدایت ہے  
 کیونکہ یہ مخالفت ان کی ایذا کا سبب ہے۔  
 پہلی آیت میں ایک دفعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جس میں ان کی قوم نے ان کو  
 ایذا پہنچانی تھی ذکر کر کے مسلمانوں کو تنبیہ کی گئی ہے کہ تم ایسا نہ کرنا۔ اس کے حق پر ضروری

نہیں کہ صلواتوں سے کوئی یہ کام سرزد نہ ہو کہ حقیقہً تقدیم کے طور پر ان کو یہ نصیب  
 تھا کہ یہ بیت کی گئی ہے۔ اور ایک روایت میں جو فقہاء بعض صحابہ کا منقول ہے کہ میں رسول کی  
 ہی سے کہان کو اس وقت اس طرف توجہ نہ ہوئی ہوگی کہ یہ کلمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی ایذا کا موجب ہے، بالیقین ایذا پہونچائے گا کسی بھی بی سے امکان نہیں جتنے  
 فقہاء یا عقیدہ ایزد کے ہیں وہ سب منافقین کے ہیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام کا قصہ خود  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ اس آیت کی تفسیر بیان فرمادی ہے جس کو  
 اہل بخاری نے کتاب التفسیر اور کنز الایمان میں حضرت ابوہریرہ سے روایت فرمایا ہے  
 کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت حیا کرنے والے اور اپنے بدن کو چھپانے والے تھے،  
 ان کے بدن کو کوئی نہ دیکھتا تھا، جب غسل کی ضرورت ہوتی تو پردہ کے اندر غسل کرتے  
 تھے، ان کی قوم بنی اسرائیل میں عام طور پر یہ روایت تھی کہ مرد سب کے ساتھ تھے، نہ کہ  
 نہاتے تھے، تو بعض بنی اسرائیل نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام جو کسی کے ساتھ نہیں  
 نہاتے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے بدن میں کوئی عیب ہے، یا تو برقی خون جھیلیں  
 بہت تر سے ہوتے ہیں، یا کوئی ورقت ہے، اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام  
 کی اس طرح کے عیوب سے براہت کو اچھ چھوڑ دی، ایک روز موسیٰ علیہ السلام نے  
 خلوت میں غسل کرنے کے لئے اپنے کپڑے اتار کر ایک پتھر پر رکھ دیئے، جب غسل سے  
 فارغ ہو کر اپنے پتھر سے بیٹھا جا با تو یہ پتھر جگہ خداوندی حرکت میں آگیا، رکھنے کے  
 بعد اٹھ گیا، موسیٰ علیہ السلام اپنی آنکھیں پتھر کے پچھے یہ کہتے ہوئے چلے گئے تو بنی اسرائیل  
 توڑتی تھیں، یعنی اسے پتھر میں سے پڑے، اسے پتھر میں سے پڑے، مگر پتھر جگہ رہا، یہ سن کر  
 کہ یہ پتھر ایسی جگہ پر ٹھہرا جس بنی اسرائیل کا ایک مجمع تھا، اس وقت بنی اسرائیل نے  
 موسیٰ علیہ السلام کو مڑے پاؤں تک اٹھا لیکن تو بہترین صبیح و شام نہ دیکھ، اس میں  
 ان کا منصوبہ کیا جو کوئی عیب نہ تھا، اس طرح اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی  
 براہت ان عیوب سے سب کے سامنے ظاہر فرمادی، پتھر میں پہونچ کر ٹھہرا گیا تھا،  
 موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے اٹھ کر پہن لئے، پھر موسیٰ علیہ السلام نے پتھر کو  
 لکھنی سے عمارت شروع کیا، اللہ کی قسم، اس پتھر میں موسیٰ علیہ السلام کی ضرب سے  
 میں یا چارہ ڈیچا افتخار کم ہو گئے۔

یہ واقعہ بیان شدہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کی اس  
 آیت کا پہن مطلب ہے، یعنی آیت مذکورہ کا تفسیر اذنا موسیٰ کا، آیت مذکورہ





اس کی فکر جائے کہ میں نے بھی اپنی روزِ محشر کے لئے کیا سامان بچھ رہا ہے جس کا خلاصہ فکر آخرت ہو اور یہ فکر نشی کے تمام ایکن کو آسان کر دینے والی چیز ہے۔

اباں کو کم کہ دینی دنیا حضرت شاہجہاد قادری صاحب بلوچی رحمۃ اللہ علیہ نے جو دونوں کے کم درست کر دی ہیں ترجمہ اس آیت کا لکھا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں جو سید کی بات کو عالمی ہونے پر صحتِ احوال کو دیکھ رہے وہ صرف دینی عمل ہی نہیں بلکہ دنیا کے سب کچھ بھی اس میں داخل ہیں جو شخص قولِ سید کا مادی جو ہے یعنی کسی جھوٹ نہ دے۔ سوچ سمجھ کر کم کرے جو خدا، وغیرہ سے پاک ہو، کسی کو فہم نہ آئے وہ دلِ خراب سے نہ کرے، اس کے عملِ آخرت بھی درست ہو جائیں گے اور دنیا کے کام بھی بن جائیں گے جس سے شاید حق کا ترجمہ یہ کہ کہن بات سید بھی کہ سنہار سے کم کر لیا ہے کام)۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ

ہم نے آسمانوں، امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو

قَابِلِينَ أَنْ يَحْمِلْنَ أَوَّلَ مَا وَفَّقْنَا وَحَمَلْنَا إِلَى نَاسٍ

جو کسو نے قبول نہ کیا کہ اس کو اٹھائیں اور میں نے ان کو اس کے لئے

إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿١﴾ يَعْذِبُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ

یہ ہے جو ابے ترس، دھوکا، بلکہ مذہب کرے اللہ منافق مردوں کو

وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى

ان، عورتوں کو اور مذہب کرے دوسے مردوں کو اور عورتوں کو اور معاف کرے اللہ

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢﴾

ایمان دار مردوں کو اور عورتوں کو اور اللہ بخشنے والا مہربان

## خُلاصۂ تفسیر

ہم نے یہ امانت دینی حکام جو منزلہ امانت کے ہیں آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی لیکن ان میں کچھ شعور پیدا کر کے جو کہ اب بھی ہے ان کے بارے میں احکام اور بصورت ماننے کے اس پر انعام و اکرام اور بصورت نہ ماننے کے

میں پر تعذیب و اکدم پیش کر کے ان کو پہننے نہ چاہئے گا اختیار دیا۔ اور حاصل اس پیش کرنے کا  
 یہ تھا کہ اگر تم ان احکام کو پہننے نہ چاہتے ہو تو ان کے موافق عمل کرنے کی صورت میں تم کو  
 ثواب ملے گا اور عذاب نہ ملے گی صورت میں عذاب ہو گا اور اگر تم نے یہ نہ چاہا تو  
 جائز رہے گا اور ثواب و عذاب کے بھی مستحق نہ ہو گے، تم کو دونوں اختیار ہیں، کہ اس کو نہ چاہو  
 سے نالہ و رمان نہ ہو گے جس قدر ان کو شعور تھا وہ جہاں اس قدر دشمنوں کو بھگدینے کے  
 لئے کافی تھا، چنانچہ ان کو اختیار بھی دیا گیا تھا اسواتھوں نے (خوف و عذاب کے سبب  
 احتمال ثواب سے بھی دست برداری کی اور اس کی ذمہ داری سے بھی ریکردا اور اس  
 کی ذمہ داری سے ڈر گھبرا کر نہ اپنے عذاب سے بھاگے اور اگر وہ اپنے ذمہ رکھ لیتے تو مثل  
 انسان کے ان کو بھی عقل عین کی ہوتی، جو تفصیل احکام و مثلثات و مقولات کے کہنے کے تو  
 ضروری ہو، چنانچہ اس کو نہیں سنو کیا، اس لئے عقل کی بھی ضرورت نہ ہوتی، غرض انھوں  
 نے تو خدا کو دیکھا اور (جب ان سمجھتے تھے کہ انھوں نے جہاں کے بعد انسان کو پیدا کر کے اس سے  
 یہی بات پوچھی تھی تو انھوں نے انسانی لئے یہ دیکھا کہ اس کے کہہ سہ آہی ہیں اس کا خلیفہ ہونا مقرر تھا  
 اس کو اپنے ذمہ لے لیا نہ اس وقت تک اس میں بھی انسانی ضرورت کے قدر شعور ہوگا  
 اور نہ لایا پیش کر، خدا میثاق سے مقدم ہے اور وہ میثاق، اسی مہل امانت کی فرما ہے  
 اور اس میثاق کے وقت اس میں عقل عین کی گنجی ہوگی، اور یہ کسی خاص انسان سے مشل  
 آدم علیہ السلام کے نہیں پوچھا گیا، بلکہ مشل خدا میثاق کے یہ عرض بھی م ہوگا اور التزام  
 بھی عام تھا، پس سمجھتے تھے کہ انھوں نے جہاں کے بعد انسان کی صورت اور یہ مکلف بنا دی گئی آیت میں  
 اس کا یاد دلانا غایب اسی حکمت سے ہے جیسا کہ میثاق یاد دلایا، یعنی ان احکام کا تم نے  
 از خود التزام کیا ہے تو پھر نباہنا چاہئے، اور چنانچہ مکلف بنی بھی ہے، اس لئے غایب ہوا اس  
 عرض اور حمل میں شریک ہو، مگر تفصیل ذکر انسان کی صرف اس لئے ہے کہ اس مقام میں  
 حکم اسی سے جو رہا ہے، پھر اس التزام کے بعد انسان کی حالت باعتبار کثر افراد کے  
 یہ ہوئی کہ وہ انسان عینیات میں نہ ملے ہے اور عینیات میں آج کل ہے دینی دونوں  
 امر میں اعلان میں بھی اور عقل نہ میں بھی صاف و نہی کرنا ہے یہ تو حالت باعتبار کثر  
 افراد کے ہے، باقی مجموعہ کے اعتبار سے اس ذمہ داری کا انجام یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ  
 منافقین و منافقات اور مشرکین و مشرکات کو کہ یہ لوگ احکام کے ضائع کرنے والے  
 ہیں) سزا دے گا اور مؤمنین و مؤمنات پر توجہ اور رحمت فرمائے گا اور بعد منافقت  
 بھی اگر کوئی باز نہ جائے تو پھر اس کو بھی مؤمنین و مؤمنات کے زمرہ میں شامل کر لیا جائے گا





رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم لے میں دو حدیثیں سنائی تھیں۔ پہلی یہ کہ تو بہت گناہوں  
آکھوں سے بچ کر لیا، دوسری کا انتظار ہے۔

پہلی حدیث یہ ہے کہ تو ان رہنماؤں کے قلوب میں نہت اور کی نفی پھر تو اس  
انکار کیا، تو یہ ایمان نے قرآن سے حرم میں اور سنت سے غفلت میں کیا۔

اس کے بعد دوسری حدیث یہ سنائی کہ ایک دھت یہ آئے وہ اپنے اپنے  
آدمی سو کر گئے تھے تو اس کے قلوب سے امانت طلب کرنی چاہی گئی اور میں کہہ کر انہوں نے  
ایسا جواب دیا کہ میری عمر کوئی گھنٹہ کا ہے، میری عمر پانچ سو سال کا ہے، وہ انہوں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میری عمر پانچ سو سال کی صورت میں یہ کہیں کہ میں نے کہا کہ کوئی یہ کہیں کہ  
تو یہ کہاں تک کہ لوگ یہ ہم کو دعوت دے رہا ہے کہ ہم اسے کہیں کہ کوئی امانت کا حق اور  
نہ کرے گا اور امانت دہی کو ایسا قطع ہو جائے گا کہ لوگ یہ کہا کریں گے کہ میں نے قید  
میں ایک آدمی امانت دے رہا ہے۔

اس حدیث میں امانت ایک ایسی چیز کو قرار دیتے ہیں کہ قطعاً اس کے قیام میں  
اور وہی تاکیدت ضروری اور وہی سخت دینیہ کے منکشف ہونے کی صورت میں مستعد ہونے کا  
اور مثلاً اگر میں امانت جیسا کہ میں نے خود کی روایت ہے کہ میں نے حضرت  
عبداللہ کو فرمایا کہ چار چیزیں ہیں جن میں کہ جب وہ نہیں چھو تو دنیا کی وہ  
کوئی چیز نہیں حاصل نہ ہو تو کوئی افسوس کی بات نہیں، وہ چار چیزیں یہ ہیں کہ  
امانت کی حفاظت، بات کی سچی، جن شخص اور فقر حصول، دانہ ہنر  
مردانہ، امانت کی تحقیق، آیت مذکورہ میں یہ ارشاد ہے کہ ہم نے امانت کو آسمان پر  
نہ میں پر اور یہ آسمان پر چھوڑ دیا تو سب نے اس کا بوجھ اٹھانے سے انکار کر دیا اور  
اس سے ڈر گئے، کہ ہم اس کا حق ادا نہ کر سکیں گے، اور اللہ نے یہ بوجھ اٹھا لیا۔

یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ کہ آسمان اور زمین، پہاڑ جو غیر ذی ہوش اور نہ ہوا  
بے علم و شعور میں ان کے سامنے پیش کرنے اور ان کے جواب دینے کی کیا صورت ہوگی  
ہے، یہاں حضرات نے تو اس کو تبار اور تمثیل سے تبار دہ کر دیا جیسے قرآن کریم نے ایک  
موقع پر بطور تمثیل کے فرمایا کہ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ عَلٰی سَمْعِكَ فَخَبْرًا يَّكُونُ خَبْرًا  
مُتَّصِلًا عَابِقًا تَحْفِظُهُ لِقَاءِ رَبِّكَ، یعنی ہم اگر یہ فترت پہنچیں، نہ کرے تو تم دیکھتے کہ  
وہ بھی اس کے بوجھ سے جھک جائے، اور تم نے غلط ہے جو پانا امانت کے خوف سے کہہ کر  
بطور فرض کے یہ مثال دی گئی ہے، یہ نہیں کہ تحقیق پہنچ کر امانت دہی، حضرات نے

آیت اِنَّا مَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

مگر جمہور غلطی کے نزدیک یہ صحیح نہیں، کیونکہ جس آیت سے تمہیں براستدار کیا گیا ہو وہ بالیٰ تو مشرک کریم نے حرفِ حق کے ساتھ بیان کر کے اس کا قضیہ فرغیہ ہونا خود واضح کر دیا ہے۔ وہ آیت اِنَّا مَرْسَلْنَاکَ میں ایک واقعہ کا اثبات ہے جس کو مجاہد و تمثیل پر جس کرنا بغیر کسی دلیل کے نہ ہو نہیں۔ اور اگر وہیں میں یہ کہا جئے کہ یہ چیزیں بے حس و بے شعور ہیں، ان سے جواب سوال نہیں ہو سکتا، تو یہ مشرک کی دوسری تصریحات سے مراد دے۔ کیوں کہ قرآن کریم کو واضح ارشاد ہے: وَ اِنَّ اَهْلَ الْاٰثِمٰتِ لَخٰطِئُوْنَ بِمَا هُمْ فِیْہِ یَعْمٰوْنَ۔ یعنی کوئی چیز ایسی نہیں جو اللہ کی حمد و تعظیم نہ پڑھتا ہو، اور یہ جیسے کہ اللہ تعالیٰ کو پہچاننا اور اس کو تعلق و مالکیت سے پہچاننا اور ہر طرح کی تسمیہ کرنا بغیر درک و شعور کے ممکن نہیں۔ اس نے اس آیت سے ثابت ہوا کہ اور ایک واضح و تمام مخلوقات میں یہوں تک کہ جو ذات میں کئی مخلوق و کئی اشیاء اور ایک و شعور کی بنا پر نہ ہو مگر اسلوب بھی میں ہو سکتا ہے اور وہ جواب بھی جسے اللہ تعالیٰ جواب کی تکلف ضرورتیں ہو سکتی ہیں، الفاظ و حروف کے ذریعہ بھی ہو سکتے ہیں، اور اس میں عقلیہ مشاعرہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان جہاںات آسمانیہ میں اور پہاڑوں کو خلق و گویائی عطا فرما دیں، اس لئے جمہور امت کے نزدیک آسمانی نہیں اور پہاڑوں پر عرضِ امانت عقیقی بطور پڑ گیا اور انھوں نے حقیقی طور پر ہی اپنا سوا بار سے عاجز ہونا نہ ہر کیا۔ اس میں کوئی تمسک یا حجاز نہیں۔

وَحٰجِیْہِ اَمْتِ غٰیْبِہِ یَحٰجِہِ۔ اے مومن کہ جب حق تعالیٰ شانہ نے آسمان زمین و بطور پرانی جہی نہیں، نہت کو خود پیش فرمایا تو کو کجول لکھ۔ کیسے ہوئی، حکم ہی سے اور گردنی کی حق تو ان کو نیست و نابود ہونا چاہتے تھا، اس کے علاوہ آسمانی نو میں سے مطیع اور تابع فرما ہونا قرآن کریم کی آیت اَنْتُمْ لَہٗ بِغٰیْبِہِ سے بھی ثابت ہے جیسا کہ جب حق تعالیٰ نے آسمان و زمین کو سکھ دیا کہ رہنے کے حکم کی تعمیل کے لئے آ جاؤ خواہ اجنبی خوش یا کراہ، دست سے تود و نول سے یہ جواب دیا کہ ہم تمہیں حکم کے لئے خوشی سے شکر جواب یہ ہو کہ آیت مذکورہ میں نہ کو ایک حال کا نام پابندی کا حکم دیا گیا تھا جس میں یہ بھی کہہ دیا گیا تھا کہ تم اس حکم پر دل سے راضی ہو یا نہ ہو پھر حال یہ ضم ماننا پڑے گا بخلاف اس آیت و وحی، امت کے کہ اس میں نہت کو پیش کر کے ان کو اعتبار دیا گیا تھا کہ قبول کر ہی یا نہ کریں۔

ابن کثیر نے متعدد مستندوں کے ساتھ متعدد صحابہ و تابعین ابن عباس رضی اللہ عنہما

مجاہد و غیرہ سے عرض امانت کی تفصیل انش کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اول آسمان پر بھیج دیں کہ پھر پہاڑوں پر اختیار فرمایا صورت میں یہ پیش کیا کہ ہماری امانت (یعنی دعوت احکام) کا بار اٹھاؤ اس معاوضہ کے ساتھ جو اس کے لئے ہتھیار ہو۔ ہر ایک نے سوال کیا کہ معاوضہ کیا ہو تو جلا گیا کہ امانت الانی واجب احکام ہوتی ہے یہی طرح کی تفصیل جہاد و ثواب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور دنیا میں ملے گا اور اگر تمہیں احکام کی یا اس میں کوتاہی کی تو عذاب و سزا ملے گی۔ ان سب بڑے بڑے اجسام نے یہ سن کر جواب دیا کہ ہاں ہمارے یہ وہی کلمہ ہم اب بھی آپ کے تابع فرمان ہیں لیکن جب ہمیں شہسہ روئیگی تو ہمیں سزا کو اٹھانے سے اپنے کو عافیت ہوتے ہیں۔ اور نہ ثواب چاہتے ہیں نہ عذاب کے قفس ہیں۔

اور تفسیر قرطبی میں یکم ترمذی کے حوالہ سے حضرت ابو عبسؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان زمین وغیرہ پر عزمین امانت اور ان کے جہاب کے بعد حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو خطاب فرمایا اور فرمایا کہ ہم نے اپنی امانت آسمان زمین کے سامنے پیش کی تو وہ اس کا بار اٹھانے سے عاجز ہو گئے۔ تو آپ اس بار امانت کو اٹھائیں گے مگر اس چیز کے جو جس کے ساتھ ہے۔ آدم علیہ السلام نے سوال کیا کہ اسے پروں دیکار وہ چیز جو اس کے ساتھ ہے کیا ہے؟ جواب ملا کہ اگر تم امانت زمین پر لے آؤ گے یعنی امانت کی کو جہاں ملے گی۔ (بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے قرب و رضا اور جنت کی دائمی نعمتوں کی صورت میں ہوگی) اور اگر اس امانت کو ضائع کیا تو سزا ملے گی۔ آدم علیہ السلام نے راضی تعالیٰ کے قرب و رضا میں ترقی پہنچانے کے شوق میں اس کو اٹھ لیا۔ یہاں تک کہ بار امانت اٹھانے پر اتنا وقت بھی نہ گذر سکا کہ پہلے عصر تک جوتا ہے کہ اس میں شیطان نے ان کو مشہور و غرض میں مبتلا کر دیا، اور وقت سے نکالے گئے۔

حضرت امانت کا واقعہ | ابھی جو روایت حضرت ہیں عہد س کی اور گزری ہے اس سے معلوم کرسکتے ہیں جو آپ کے عہد میں جو امانت آسمان زمین و غیرہ پر تخلیق آدم سے پہلے ہوا تھا، پھر جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا تو ان کے سامنے یہ بھی بیان فرمایا گیا کہ کہ آپ سے پہلے آسمان زمین پر بھی یہ امانت پیش کی جا چکی ہے جس کی ان کو طاقت نہ تھی، اس لئے خدا کر دہ۔

اور مظاہر یہ ہو کہ یہ عرض امانت کیا واقعہ مشاقی ازل یعنی عبداللہ سے پہلے کا و کہو کہ  
عبداللہ نے پہلے ہی اسی بار امانت کی پہلی کڑی اور اپنی منصب کا نصف اٹھانے کے قانع مقام ہو

خداوند نے ان کو اپنا دوست بنایا۔ حق تعالیٰ نے تقدیر فرمائی کہ آدمی جو خدا سے کفر کرے اس میں اپنی  
 اصلاح کی صلاحیت ضروری تھی۔ **اخلفنا ما اظلم** فرمایا تھا اور یہ خلافت اسی کو سپرد کی جاسکتی تھی  
 جو ان کو مہیا کیا۔ رحمت کا پورا پورا ثبوت ہے کہ جو کس کو جس وقت کا عاقل بنایا ہے کہ اس میں یہ قدر  
 کے قیاس و موازنہ کرے صلیق طور کو ملا کر آیت کی حاجت پر آنا دیکرے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ  
 جو پرہیزگار آدمیہ مسدود میں رحمت کے انھونے کے لئے آنا دیا جو کچھ خداوند کا دیکھ کر  
 جلی کی رہی خلافت کو اس سے عاجز ہونا بھی معلوم ہو چکا تھا۔ نہ جلی کی رہی نہ آبی  
 نہ آبی نہ جلی نہ خلافت کا مسموم سے دینے نفس پر نظر کرے۔ اور جو کچھ  
 رحمت سے واقف۔ اس وقت سے یہ کچھ جانتا ہے کہ یہ مسئلہ انسان کی غرضت میں  
 آیا ہے کہ اس کو ان کے بنی بنی پر کھڑا کیا کہ ان کا پورا پورا ٹھکانہ پھر اس کی طاقت سے پورا  
 تھا، اگر صرف آبی تصرفات کے مطابق واقعہ ایسا نہیں، کیونکہ انسان سے مراد حضرت  
 آدم علیہ السلام ہیں جو پوری نوع انسانی، ان میں آدم علیہ السلام صرف آدم علیہ السلام ہیں،  
 انھوں نے جو پورا عالم باقی اس کو حق بھی یقینی طور سے ادا کر دیا اس کے شہد میں ان کو  
 خلیفہ اللہ بنا کر زمین پر بھیجا گیا، ان کو فرشتوں کی مدد دی گئی تھی، اور آخرت میں ان کا مقام  
 فرشتوں سے بھی بلند دیا ہے۔ اور اگر نہ انسانی ہی مرد و بو تو میں چاندی نوت میں کچھ  
 تو ان پر بھی سلام میں ادا کر دیا وہ خدا میں درویش۔ اللہ میں میں یہ فرشتہ بھی  
 رشک کرتے ہیں، انھوں نے اپنے عمل سے ثابت کر دیا کہ وہ اس امانت آپ کے نہیں  
 اور مستحق تھے، انھیں حق۔ امت کو ادا کرنے کی بنا پر قرآن مجید نے نوع انسانی کو  
 اشرف المخلوقات ٹھہرایا۔ **وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ**، اس سے ثابت ہوا کہ نہ آدم علیہ السلام  
 قابلِ حرمت ہیں نہ پوری نوع انسانی، اس لئے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ یہ جملہ  
 کے لئے نہیں بلکہ صرف افراد نوع کے اعتبار سے ہیں، وہ خود کے بعد یہ رشتہ ہوا ہے، مسئلہ  
 چونکہ نوع انسانی کی اکثریت معلوم و جہول نہایت ہوتی، جس نے اس امانت کو حق ادا کیا،  
 اور احسان میں پڑی، اور چونکہ اکثریت کا یہ حال تھا، اس لئے اس کو نوع انسانی کی طرف  
 منسوب کر دیا گیا۔

خلاصہ یہ ہوا کہ آیت میں علوم و ہنوں کے علم ان افراد انسانی کو کچھ بھی ہو جو ان کے  
 شرعیہ کی ان عبت میں پختہ نہ کرے۔ اور نہ امت کو حق ادا کیا، یعنی وقت کے  
 کفر و منہ فساد و فحشاء اور جہل و غفلت کے مسلمان۔ یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ، ابن عمرؓ  
 حسن بصریؓ وغیرہ سے منقول ہے، نہ قرصی

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ خلف علوم و جہول اس جگہ بھولے بھلے کے معنی میں بطور مجاز خطاب کیے کہ میں نے شجاعت مثلاً نہ کی بہت اور اس کے مقام قرب کی جستجو میں اور کسی انجام کو نہیں سوچا۔ اسی طرح یہ لفظ پوری بنی نوع کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ تفسیر منقولہ میں حضرت عہد و اللہ تالی "ورر دسرے صوفیائے کرام سے اسی طرح کا مضمون منقول ہے۔

يُخَيِّرَاتُ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَفَضِّلِينَ ۖ أَلَيْسَ تَأْتِيكَ هَذِهِ مَنَافِعُ عَرَفُونَ  
منافع مردوں اور منافع عورتوں کو، اور مشرکین مردوں اور عورتوں کو، درجست و خلفت سے نوازے کا مومنین و مؤمنات کو، یعنی بہت میں حرفت نام بیان امت و مومنین کے لئے نہیں بلکہ اصحاب عربیت کے لحاظ سے نام عاقبت ہے۔ یعنی جو کسی چیز کا انجام بیان کرے جیسے ایک عربی شعر میں ہے: لَوْ ذَا لَشُعُوبَتِ قَاتِلُونَ لِلْخَوَابِ، "یعنی پیدا ہو موت کے لئے اور تعمیر کرو ویران ہونے کے لئے، مراد یہ کہ ہر چیز ہونے والے کا انجام موت اور ہر تعمیر کا انجام ویرانی ہے۔

اس سے کہ تعلق تعلق الانسانی سے ہے، یعنی انسان کے بار امانت اٹھانے کا انجام یہ ہوگا کہ نوع انسانی میں دو فرق ہو جائیں گے، ایک کفار و منافق و غیرہ جو اطاعت الہیہ سے سرکش ہو کر امانت کے ضائع کرنے والے ہو گئے، ان کو عذاب دیا جائے گا، دوسرے مومنین و مؤمنات جو طاعت احکام شرعیہ کے ذریعہ حق امانت ادا کر چکے، ان کے ساتھ رحمت و مغفرت کا معاملہ ہوگا۔

اس آخری پہلو میں بھی صوم و جہول کے الفاظ کی صحت تفسیر کی تفسیر ہوئی جو اکثر ائمہ تفسیر سے اوپر نقل کی گئی ہے کہ یہ تمام نوع انسانی کے لئے نہیں بلکہ خاص ان افراد کے لئے ہے جنہوں نے امانت الہیہ کو ضائع کیا۔ واللہ بجا و تعالیٰ اعلم

## سُورَةُ

سُورَةُ الْحُكُورِ  
يَوْمَ الْقِيَامِ  
يَوْمَ الْقِيَامِ  
يَوْمَ الْقِيَامِ

## سُورَةُ السَّابِّإِ

سُورَةُ السَّابِّإِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً وَصِيَتْ بِرُكُوعِهَا ثَلَاثًا

سورہ سبأ مکہ میں نازل ہوئی اور اس میں پانچ سو تین آیتیں ہیں اور چھ رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ کے نام سے جو بڑے رحم کرنے والا ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

سب غرضی اللہ کی جو جس کا جو کچھ کہے آسمان اور زمین میں

وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ○ يَعْلَمُ

اور اسی کی تعریف ہے آخرت میں اور وہی جو محض و لا سب کچھ جاننے والا جاننے ہے

مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ

جو کچھ کہ اندر گھٹتے ہے زمین کے اور جو کچھ کہ بجھتا ہے اس سے اور جو توڑتا آسمان سے

وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ○

اور جو چیزیں اس میں ہیں اور وہی ہے رحم والا بخشنے والا۔

## خَلَاَصَةُ تَفْسِيرِ

تمام ترجمہ روشناسی اللہ کو سزاوار ہے جس کی جگہ ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے

اور جو کچھ زمین میں ہے اور اس طرح وہی کمال مستحق حمد ہے اسی طرح اسی کو حمد اور شہاد

آخرت میں بھی سزاوار ہے اس کا شعور اس طرح ہو گا کہ اہل جنت جنت میں داخل

[illegible]

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَنْفِخُ السَّاعَةُ إِلَّا نَفْثًا مِمَّا يَتَّبِعُ

اور کہنے لگے منکر دائرے کی ہم پر قیمت اٹو کہ تیرا نہیں قصور ہے۔

لَكَائِيكُمْ، عَلَيْهِ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي

البتہ آئینہ کی تصویر اس عالم الغیب کی، ظاہر نہیں ہو سکتی اس سے بھڑکتا، بھسرت "سمانوں

لَقَوْمٍ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا

میں اور نہ زمین میں اور کوئی چیز نہیں اس سے بھونٹی اور نہ اس سے بڑی ہے

فِي كِتَابَيْنِ ۖ لِكُلِّ نَذِيرٍ ۖ إِنَّ عَمَلَهُ الصَّالِحِينَ

میں نے کھل کر کہا: ہاں، یہ سچ ہے۔ یہ ایک بڑا کام ہے۔

لَا تَقْرَأُ فِيهِ

وَلَيْسَ لَهُمْ مَعْشَرَةٌ وَمِنْهُمْ أَكْثَرُ الْجَاهِلِينَ



يَسِّرْهُ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ اُولَٰئِكَ اَتُخَذَتِ اَنْفُسُهُمْ سَاجِدًا لِّلْاِنْسِ ۚ (٥)

[illegible]

يَوْمَ الْيَوْمِ نَبُوءُ الْغُيُوبِ الَّذِي نُنْزِلُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ

$$G_1 = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} \right)^2 = \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} = \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 2 & 0 \\ 0 & 2 \end{pmatrix} = \begin{pmatrix} 1 & 0 \\ 0 & 1 \end{pmatrix} = I_2$$

أَتَيْتُكَ بِكَفٍّ مِمَّا فِي صِرَاطِ الْعَصِيِّ ذُرِّيَّةَ الْحَمِيمِ ۝ وَقَالَ الْغَابِرِينَ

ہنسے، مہرے، تپتے رہے۔ ان کی ہر دست و پاؤں والی تھی۔ اور کہنے لگے

گفتارِ نادرِ پادشاهِ راجہ جیست سنگھ اور امیرِ قلم کی طرف

میں نے یہ بات کہہ کر ان کو غور سے دیکھا تو ان کے دل میں کچھ عجیب سی باتیں رونما ہو رہی تھیں۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ خَلَقْتُ جَدَّيْ (۱) اَفْتَرَسَ عَلَى الْاَشْوَكَاتِ اَلْاَمْرُ بِهِنَّ

Figure 1. The effect of the concentration of the  $\text{Ca}^{2+}$  solution on the  $\text{Ca}^{2+}$  concentration in the  $\text{Ca}^{2+}$  solution. The concentration of the  $\text{Ca}^{2+}$  solution was 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.1, 1.2, 1.3, 1.4, 1.5, 1.6, 1.7, 1.8, 1.9, 2.0, 2.1, 2.2, 2.3, 2.4, 2.5, 2.6, 2.7, 2.8, 2.9, 3.0, 3.1, 3.2, 3.3, 3.4, 3.5, 3.6, 3.7, 3.8, 3.9, 4.0, 4.1, 4.2, 4.3, 4.4, 4.5, 4.6, 4.7, 4.8, 4.9, 5.0, 5.1, 5.2, 5.3, 5.4, 5.5, 5.6, 5.7, 5.8, 5.9, 6.0, 6.1, 6.2, 6.3, 6.4, 6.5, 6.6, 6.7, 6.8, 6.9, 7.0, 7.1, 7.2, 7.3, 7.4, 7.5, 7.6, 7.7, 7.8, 7.9, 8.0, 8.1, 8.2, 8.3, 8.4, 8.5, 8.6, 8.7, 8.8, 8.9, 9.0, 9.1, 9.2, 9.3, 9.4, 9.5, 9.6, 9.7, 9.8, 9.9, 10.0, 10.1, 10.2, 10.3, 10.4, 10.5, 10.6, 10.7, 10.8, 10.9, 11.0, 11.1, 11.2, 11.3, 11.4, 11.5, 11.6, 11.7, 11.8, 11.9, 12.0, 12.1, 12.2, 12.3, 12.4, 12.5, 12.6, 12.7, 12.8, 12.9, 13.0, 13.1, 13.2, 13.3, 13.4, 13.5, 13.6, 13.7, 13.8, 13.9, 14.0, 14.1, 14.2, 14.3, 14.4, 14.5, 14.6, 14.7, 14.8, 14.9, 15.0, 15.1, 15.2, 15.3, 15.4, 15.5, 15.6, 15.7, 15.8, 15.9, 16.0, 16.1, 16.2, 16.3, 16.4, 16.5, 16.6, 16.7, 16.8, 16.9, 17.0, 17.1, 17.2, 17.3, 17.4, 17.5, 17.6, 17.7, 17.8, 17.9, 18.0, 18.1, 18.2, 18.3, 18.4, 18.5, 18.6, 18.7, 18.8, 18.9, 19.0, 19.1, 19.2, 19.3, 19.4, 19.5, 19.6, 19.7, 19.8, 19.9, 20.0, 20.1, 20.2, 20.3, 20.4, 20.5, 20.6, 20.7, 20.8, 20.9, 21.0, 21.1, 21.2, 21.3, 21.4, 21.5, 21.6, 21.7, 21.8, 21.9, 22.0, 22.1, 22.2, 22.3, 22.4, 22.5, 22.6, 22.7, 22.8, 22.9, 23.0, 23.1, 23.2, 23.3, 23.4, 23.5, 23.6, 23.7, 23.8, 23.9, 24.0, 24.1, 24.2, 24.3, 24.4, 24.5, 24.6, 24.7, 24.8, 24.9, 25.0, 25.1, 25.2, 25.3, 25.4, 25.5, 25.6, 25.7, 25.8, 25.9, 26.0, 26.1, 26.2, 26.3, 26.4, 26.5, 26.6, 26.7, 26.8, 26.9, 27.0, 27.1, 27.2, 27.3, 27.4, 27.5, 27.6, 27.7, 27.8, 27.9, 28.0, 28.1, 28.2, 28.3, 28.4, 28.5, 28.6, 28.7, 28.8, 28.9, 29.0, 29.1, 29.2, 29.3, 29.4, 29.5, 29.6, 29.7, 29.8, 29.9, 30.0, 30.1, 30.2, 30.3, 30.4, 30.5, 30.6, 30.7, 30.8, 30.9, 31.0, 31.1, 31.2, 31.3, 31.4, 31.5, 31.6, 31.7, 31.8, 31.9, 32.0, 32.1, 32.2, 32.3, 32.4, 32.5, 32.6, 32.7, 32.8, 32.9, 33.0, 33.1, 33.2, 33.3, 33.4, 33.5, 33.6, 33.7, 33.8, 33.9, 34.0, 34.1, 34.2, 34.3, 34.4, 34.5, 34.6, 34.7, 34.8, 34.9, 35.0, 35.1, 35.2, 35.3, 35.4, 35.5, 35.6, 35.7, 35.8, 35.9, 36.0, 36.1, 36.2, 36.3, 36.4, 36.5, 36.6, 36.7, 36.8, 36.9, 37.0, 37.1, 37.2, 37.3, 37.4, 37.5, 37.6, 37.7, 37.8, 37.9, 38.0, 38.1, 38.2, 38.3, 38.4, 38.5, 38.6, 38.7, 38.8, 38.9, 39.0, 39.1, 39.2, 39.3, 39.4, 39.5, 39.6, 39.7, 39.8, 39.9, 40.0, 40.1, 40.2, 40.3, 40.4, 40.5, 40.6, 40.7, 40.8, 40.9, 41.0, 41.1, 41.2, 41.3, 41.4, 41.5, 41.6, 41.7, 41.8, 41.9, 42.0, 42.1, 42.2, 42.3, 42.4, 42.5, 42.6, 42.7, 42.8, 42.9, 43.0, 43.1, 43.2, 43.3, 43.4, 43.5, 43.6, 43.7, 43.8, 43.9, 44.0, 44.1, 44.2, 44.3, 44.4, 44.5, 44.6, 44.7, 44.8, 44.9, 45.0, 45.1, 45.2, 45.3, 45.4, 45.5, 45.6, 45.7, 45.8, 45.9, 46.0, 46.1, 46.2, 46.3, 46.4, 46.5, 46.6, 46.7, 46.8, 46.9, 47.0, 47.1, 47.2, 47.3, 47.4, 47.5, 47.6, 47.7, 47.8, 47.9, 48.0, 48.1, 48.2, 48.3, 48.4, 48.5, 48.6, 48.7, 48.8, 48.9, 49.0, 49.1, 49.2, 49.3, 49.4, 49.5, 49.6, 49.7, 49.8, 49.9, 50.0, 50.1, 50.2, 50.3, 50.4, 50.5, 50.6, 50.7, 50.8, 50.9, 51.0, 51.1, 51.2, 51.3, 51.4, 51.5, 51.6, 51.7, 51.8, 51.9, 52.0, 52.1, 52.2, 52.3, 52.4, 52.5, 52.6, 52.7, 52.8, 52.9, 53.0, 53.1, 53.2, 53.3, 53.4, 53.5, 53.6, 53.7, 53.8, 53.9, 54.0, 54.1, 54.2, 54.3, 54.4, 54.5, 54.6, 54.7, 54.8, 54.9, 55.0, 55.1, 55.2, 55.3, 55.4, 55.5, 55.6, 55.7, 55.8, 55.9, 56.0, 56.1, 56.2, 56.3, 56.4, 56.5, 56.6, 56.7, 56.8, 56.9, 57.0, 57.1, 57.2, 57.3, 57.4, 57.5, 57.6, 57.7, 57.8, 57.9, 58.0, 58.1, 58.2, 58.3, 58.4, 58.5, 58.6, 58.7, 58.8, 58.9, 59.0, 59.1, 59.2, 59.3, 59.4, 59.5, 59.6, 59.7, 59.8, 59.9, 60.0, 60.1, 60.2, 60.3, 60.4, 60.5, 60.6, 60.7, 60.8, 60.9, 61.0, 61.1, 61.2, 61.3, 61.4, 61.5, 61.6, 61.7, 61.8, 61.9, 62.0, 62.1, 62.2, 62.3, 62.4, 62.5, 62.6, 62.7, 62.8, 62.9, 63.0, 63.1, 63.2, 63.3, 63.4, 63.5, 63.6, 63.7, 63.8, 63.9, 64.0, 64.1, 64.2, 64.3, 64.4, 64.5, 64.6, 64.7, 64.8, 64.9, 65.0, 65.1, 65.2, 65.3, 65.4, 65.5, 65.6, 65.7, 65.8, 65.9, 66.0, 66.1, 66.2, 66.3, 66.4, 66.5, 66.6, 66.7, 66.8, 66.9, 67.0, 67.1, 67.2, 67.3, 67.4, 67.5, 67.6, 67.7, 67.8, 67.9, 68.0, 68.1, 68.2, 68.3, 68.4, 68.5, 68.6,

كَلَّا أَتَيْتُ لَا تُحْيِيْنَ بِأَنْحُورِي فِي الْعُقَابِ وَاقْطِعِ

*Journal of Management Studies*, 37(6), 809–827.

الْقَيْدِ الْقَوِيُّ إِلَىٰ مَدَائِنَ كَيْدٍ كَمِيرٍ وَمَا خَفَرْتُمْ مِنْ

— *En la casa de la familia de la madre de la víctima*

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّكَ تَخِفُّ بِحِمْلِ الْاَرْضِ فَالْوَقِظْ

آئینہ اور زمین سے اگر ہم چوبیس دھندوں ان کو زمین میں دگرادیں

عَنِ كَثِيرٍ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي ذَٰلِكَ آيَةٌ لِّكُلِّ عَابِدٍ (١)

انہی کے لئے ہے۔ تحقیق اس میں مثالی اور خیریت پر غور کرنے والے کے واسطے

مُخَلَّصَةٌ تَضِيرُ

مجلس شورای اسلامی

تاریخ و جغرافیہ

[illegible]

اور سب اس کے عروج و مدح میں اور نہ کوئی چیز اس پر ضرر و کمزوری پہنچائی ہے اور نہ کوئی چیز اس کا نام ہے، بڑی ہے مگر یہ سب وہ چیزیں ہیں جو اس کے کتاب میں رسانی و تحفظ کے لئے (مرفوعہ) ہے، قیامت کے متعلق کلمہ کے کئی شہادت تھے، ایک یہ کہ اگر اسے وہ چیزوں سے اس کا وقت ہٹ جائے، کہ قیامت کوئی کلمہ نہ ہو، دوسرے یہ کہ جس کو کلمہ کے لئے اس میں حیات نہ ہو، نہ کہ قیامت آجائے، ان کو کیس نشان بھی نہ ہے، مگر پھر ترجیح کہتے ہوں گے،

اس مضمون اثبات کو غیب سے شہادوں کا جواب ہو گیا، کہ اس کا عروج و غارتگی کے مختل ہے، باری تعالیٰ کے ساتھ، اگر نبی کو اس کا معین وقت معلوم نہ ہو تو وہ نہیں کہہ سکتا، اس کا وقت ہی نہ ہو کہ قیامت کوئی قیامت نہیں، جتنا کہ خداوند تعالیٰ نے اس کے لئے حکمت و تدبیر شہید کیا، اب ہو گیا ہے کہ ان تمام چیزوں کے زمین میں انتشار اور ہوا میں پھیل جانے کے باوجود وہ اسے علم سے خارج نہ ہوئے، مگر اب یہاں سے یہی کہتے ہیں کہ کلمہ کے لئے خدا نے آفتاب پر نور انوار غیب کی غایت سے جس کے وہ وقت سے اسے آگے نہ کہ اس لوگوں کو صلہ نہیں دے جو ایمان لائے تھے، اور انہوں نے نیک کامی خدا سے اپنے دلوں کے لئے مغفرت اور رہبشت میں، رحمت کی روزی سے، اور ان دلوں سے بعد ہی قبول کے متعلق دان کے ابدالی کی، کوشش کی تھی، انہی کو جس نے اس کے لئے اس کو سنبھالیہ میں لگا کر رکھا ہے، ایسے لوگوں کے دستہ سختی کا درجہ اب صاف ہو گیا، اور آیت قرآن کی تفسیر یہ ہر سزا ہوئی ہی پانچ ہے، کیا تم کو اول تو مشرکین نے غیب امرات نشان میں اس کے لئے دور ایسے اس حق کی تفسیر خود حق تعالیٰ کی تفسیر ہے، اس پر جتنی اعتراض ہوئے ہیں، اور قرآن و روایت کی اعتبار و ہر ایت کو اسے اس شخص میں کوڑا مارنے کے لئے اور اس سے قصداً دور ہے، گناہ اس کو غفلت کو جس کے پتے گئے، گناہ اس کو صاف دیکھ کر یہی عزیمت تھی،

نجات کا، پس اگر یہ اثبات سے قصداً دور رہنے پر سزا کا جواب ہے، یا نہیں ہے، اور قرآن و حق اور ہدیٰ جو ایسا واضح ہے کہ جو دور اس کے درمیان سے ثابت ہے، ایک مسئلہ طریق میں کے ثبوت کا یہ ہے کہ جن لوگوں کو (آپ کی کتابوں کا) خود پایا ہے وہ اس مشرکین کو کہ آپ کے رب کی طرف سے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے ایسا کہتے ہیں کہ وہ حق ہے اور وہ خدا سے غالب نمودار کی رضا، مگر سستہ قرابت (اس) مستعدان کی تفسیر میں روح کو بے اختیار صورت شعور میں گزر چکی ہے، اور شہر میں توحید، نور و اجابت الہیہ کے، بیان حقیقت قرآن کا اہتمام سمجھ فرمایا ہے کہ یہ کون سورہ اجبت، یہ کون پرستش ہے، بالخصوص خبر قیامت پر جس میں اس مقام میں کلام ہے، پس اس پر

جصل یہ ہوا کہ قیامت کے روز کسی قیامت کی تکذیب نہ بھی منرا ہوگی اور رائے یہ تھا  
 کا اثبات ہے یعنی یہ کہ فرقہ فرس میں کہتے کہ کب ہر قوم کو ایک ایسا آدمی جائیگا جو تمام قوموں  
 پر تکذیب اختیار کرے جسے کتب قرآن کے برخلاف مزید فرمادے گا تو اس کے جہد قیامت کو  
 تمام ضرور ایک تہہ میں آؤ گے معلوم نہیں اس شخص نے خدا پر (قصداً) جھوٹ بھرا  
 باندھا ہے اس کو کسی طرح کا جزا ہے اگر نہ قصد جھوٹ بولا رہا ہے۔ کیونکہ یہ آدمی تو مال  
 پر تو اس کے وقوع کی نہ ضرور نفا ہے، خود قصد سے جو بافساد عقیدے سے ہو جی تعالے  
 ان دونوں شقوں کو رد فرماتے ہیں کہ ہر سے نبی و مفسر کی دینی نبی پر کسی نہیں، بلکہ جو  
 لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے (وہی عذاب دور دورہ نہ گرا آئی ہیں (مستلزم) ہیں،  
 اس گمراہی کو مانی ڈال دیا ہے کہ چلتے بھی مفسر اور جنوں نظر آتے ہیں، اور مانی ڈال دیا  
 کہ عذاب بھگت پڑے گا۔ اور یہ ہیں جو اس جمع و احیاء جزا پر متفقہ جہاد یہ کوئی جہد  
 از قدرت کچھ رہے ہیں، تو کیا جنوں نے (وہاں) نعمت قدرت اعلیٰ پرست آسمان اور  
 زمین کی معرفت نظر نہیں کی جو ان کے گئے (نبی، ورنہ کے کچھ بھی) موجود ہیں کہ ہم  
 دیکھیں وہ خدا سے ہیں، پس ان اہل ایمان کے لئے یہ ہے، کرنے والا کیا جسم سمندر کے تیل  
 پیدا کرنے پر قادر نہیں، کیا قابل خدا تعالیٰ خلق اشیاء و کائنات نہیں، انہیں انہیں خلق  
 اور باوجود وضوح دل میں حق کے پھر بھی انکار و غلو کرنے کی وجہ سے یہ ہیں تو اس قابل کو انکو  
 ابھی ضرور دی جائے اور مزا بھی ایسی کہ یہ دلائل قدرت آسمان و زمین جو ان کے حق نصبت  
 عقیدہ بھی ہیں، انہی کو ان کے لئے کہ عذاب بند ہو جائے کہ جس نصبت کا کفایت ہو جس نصبت  
 کو نصبت پہنچا عذاب بنائے سے سخت سہرت نہ دیتی ہے، اور پھر اس مزا پر کی قدر میں  
 چند نچر، اگر ہم چاہیں تو ان کو زمین میں، و حسار میں یا (اگر چاہیں تو) ان پر آسمان کے سحاب  
 گرا دیں (یعنی حکمت نقشبندی سے تاخیر کو اس نے جنت سے رکھی ہے، مگر ان لوگوں  
 کو دفعہ و قہر سمجھو کہ نئے آسمان و زمین پر نظر کرنا چاہئے کیونکہ اس رد لیل مذکور  
 میں قدرت اعلیٰ کی آپاری دین ہے (مگر) اس بندہ کے لئے جو خدا کی طرف (مستحب  
 دہی) جو راہ حق کی طلب ہو یعنی دین تو کافی ہے مگر ان کی طرف سے طلب نہیں اس لئے  
 ضرور ہیں)۔

## معارف و مسائل

تہا بھر انقیاب، یہ صفت رب کی ہے جس کی اوپر قسم کھائی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ



کھانا کی کدب تم بڑی حرج۔ بڑہ ریزہ ہو جاؤ گے۔ اس کے بعد پھر ہمیں بھی کھانا  
دی جائے گی۔ اور پھر تم ہی شکل و صورت میں تیار کر کے زندہ کر دیتے ہو گے۔  
یہ بات ظاہر ہے کہ اس شخص سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو قیامت اور اس  
میں سب فردوں کے دربارہ زندہ ہونے کی خبر دیتے۔ اور لوگوں کو اس پر ایمان لانے کی تاکید  
کرتے تھے۔ اور یہ سب لوگ آپ کو بڑی حرج جانتے تھے، مگر یہ سن اس انداز سے ذکر  
کیا کہ گویا یہ آپ کے متعلق اور کچھ نہیں جانتے، بجز اس کے کہ آپ قیامت میں فردوں کے  
زندہ ہونے کی خبر دیتے ہیں۔ پھر یہ کلمہ مستفہرہ و اتقیر کے لئے اختیار کیا تھا۔  
اور فقیر فقیرم فزنی سے مشتق ہے۔ جس کے معنی چرنے یا بھٹانے اور کمزور کرنے  
میں اور محکم فزنی سے مراد یہ ہے کہ بڑہ ریزہ ہو کر گرج ہو جاتا ہے۔ آگے کچھ کہنا  
اور ذکر قیامت کے متعلق پہلے نہیں کیا۔ بلکہ اس مرتبہ میں اس کے بعد  
آقرا کی نئی اصلاح ہوئی۔ فقیرم فزنی۔ مصعب یا ہو کہ جسم کے۔ بڑہ ریزہ ہونے کے  
بعد سب ذرات کا جمع ہو کر کچھ ہون۔ جس کی اس جگہ۔ بڑہ ریزہ ہونا تو ایسی بات ہے  
جس کو تسلیم کرنے اور ماننے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ یہ قول: تو ہوں  
یو چھ کر خدا تعالیٰ پر افسار و مہر ہے۔ زندہ ہونے پر ہمیں نہ کہنے والے ہوتے ہیں۔ اس کے کہہ کر  
کوئی بنیاد صحیح نہیں ہوتی۔

اَلْطَّيْرُ مِنَ الْاَنْۢىٰ قَابِلٌۢ بِاٰیٰتِہٖۤ وَ مَا یُخَفِّیْہُمْ اَزَیۡہِہٖۤۤ کَذٰلِکَ یُفۡسِرُ  
معلوم ہو چکا ہے اس آیت میں قیامت کے دن بھی ہیں کہ آسمان و زمین کی مخلوق  
میں غور کرنے اور افسار و مہر کی قدر و کمال کا مشاہدہ کرنے سے وہ استغناء و رفع ہوتا  
ہے جو مستحق قیامت کو اس کی تسبیح سے خارج تھا۔ اور اس کی تسبیح کی اس لئے ساری  
دعائی بھی ہے کہ یہ تسبیح و تہلیل کی تمام حقوق آپ علیہ السلام کے لئے بڑی مجلس میں  
ان کے مشاہدہ کے بعد بھی تم تہذیب و انکسار پر تہذیب تو اللہ کی قدرت میں۔ یہی ہو گا کہ نبی  
فعلیوں کو تمہارے لئے عذاب بنائے گا زمین تمہیں ملے گی جسے وہ تمہاری تحریرات کے لئے ہو کر  
تم پر گر پڑے۔

وَلَقَدْ اٰتٰیۡنَاۤ اٰدَمَ الْکِتٰبَ الَّذِیۡ فِیۡہٗۤ اٰیٰتِہٖۤۤ وَ اَوۡحٰیۡنَاۤ اِلَیۡہِۤ اَلۡحَقَّ وَ الطَّیۡرَ بِرَبِّہٖۤ

اور ہم نے دی ہے ادا کو ایسی کتاب جس میں اس کے لئے ایتیں اور وحی اللہ کے حق و راستہ کے لئے









کرتے تھے۔ آیت مذکورہ میں یہ کہ شہرہ زور کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے مانتے  
 دانوارہ سلیمان علیہ السلام کے تھے۔ اس سے نوکر فرمائے کہ اے تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں  
 اس دنیا میں ایسے کاموں کے مشاہدہ کرو، یا اہل کو یہ حکم ملے گا کہ تھے تھے مشاہدہ کو  
 مومن بن دینے، اور کو آج شہرہ بن دینے، یہ کہ کو ایک سال چھوڑانی کی حاجت کر دینا۔  
 وَالْقَوْلُ الشَّيْءُ الْوَقْعُ الْفُضْلُ "ہیں جس سے داورہ بنافضل" فضل

[illegible]

یہاں تک کہ وہ اپنے آپ کو ایک نیا انسان سمجھتا ہے۔ وہ اپنے آپ کو ایک نیا انسان سمجھتا ہے۔ وہ اپنے آپ کو ایک نیا انسان سمجھتا ہے۔

موسیٰ صحت پر عیاں تھے اذان کی غصہ رنجانی سے ذرا ہی پہلے  
 یہ بڑوں کی سیاح پر وہ صحت و باطنی سرور کے ساتھ کرتے تھے اس کام صبح کے  
 چھ بجوں میں کھڑی ہوتے تھے ایک ہی وجہ تھی ہر وقت سزاؤں میں جاری ہے جبکہ  
 قاتل کو سزا دینے پر وہ قاتل کو قتل کی سزا دیتے تھے اور قاتل کو قتل کی سزا دیتے تھے  
 غصہ تھا کہ ان کی کوئی چیز ایسی نہیں جو ان کی حیرت کی تھی اس صبح وہ چلے گئے  
 قاتل کی سیاح کو بچھے نہیں۔ یہ سبھی تھے جو کہ وہ صحت و باطنی سرور کے  
 مجاہد کی صحت کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ کہ اس صبح کو ہم سنے والے بھی سننے لگتے  
 ہوں گے، ورنہ پھر مجاہد ہی نہ ہوتا۔

دس سے بھی معصوم تر کہ دو دنیویہ سہمہ کی آواز کے ساتھ یہ یوں کہتا توڑ  
ملا۔ وسیع کو ہرا دیا تو زہر انگشت کے نوچ پٹخت جڑا مسموچ نہ بند کتنوں کی دلچسپی  
میں آؤ پٹ کے وقت توڑ کے دھن سے سنی جا رہی ہے کیونکہ قرآن کریم نے اس کو سنا  
وہ دنیویہ سہمہ پر بھی بعض نفس و لغام کی حیثیت میں ذکر فرماتا ہے اگر زہر انگشت

ہیں کسی کہ فضیلت و خصوصیت سے کیا تحقیق ہے وہ فرہنگستانِ چہ ہے کا فرہنگی بودہ نگشت کی جگہ میں اس کی آواز بھی نوبتیں ہے۔

وَالْمُحْسِنِينَ ۖ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

ہے روحِ امینہ میں کہ ہم نے پرندوں کو حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیا تھا۔  
 اراد اس تغیر سے ہے کہ پرندے بھی آپ کی کوا پرندوں میں جمع ہو جاتے۔۔۔ وہ آپ کے  
 ساتھ پردہ کی طرح پیچھے کرتے تھے، جیسے کہ ایک دوسری آیت میں مذکور ہے: اِنَّهَا تَخْتَلِفُ  
 اَلْبَيْتَ اَلْمَعْلٰى فَيَسْتَفِیْئُونَ بِهَا لَیْلَتَهُنَّ ۚ وَ اَلْیَوْمَ مِیْثَاقُہُمْ لَا یُحْشَرُوْنَ ۚ اِنَّہُمْ لَمِنَ سَاطِیْہِ  
 کو داؤد علیہ السلام کا مسخر کر دیا تھا کہ صبح شام ان کے ساتھ پیچھے کیا کریں اور پردہ کی کوا کی  
 مسخر کر دیا۔

[illegible]

فائدہ: اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صنعت میں لاہری خوش نمائی کی حمایت بھی مستند و چہیز ہے کہ اس کے لئے انٹرنیٹوں نے خاص حمایت فرمائی۔

فائنل ہوا وہم : بعض حضرات نے قہر رقی شہر کی تعمیر میں تقدیر سے یہ ہار لی کہ اس صنعت کے لئے ایک مقدار وقت کی معین کر لین چاہئے۔ سامنے اوقات اس میں غلط نہ ہو جائیں تاکہ عیا رست اور دھور صنعت میں اس کی وجہ سے خلل نہ پڑے۔ اس تعمیر پر

علوم ہر ایک صنعت کا اور تحت کشت و گون کو بھی یہ چاہئے کہ جو رت اور اپنی مخلوقات کو  
 کرنے کے لئے اپنے کام سے بچو وقت بچایا کریں اور وقت کو انصافاً بکھیں۔ (روح المعانی)  
 صنعت و حرفت کی آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ اس میں ضرورت کی وجہ و صنعت ایسی ہم  
 بڑی فضیلت ہے۔ چنانچہ کثرتِ تعدادی نے خود اس کی تعلیم دینے کا ارادہ فرمایا اور اپنے  
 عظیم الشان پیغمبروں کو سکھایا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کو زہ سادہ کی صنعت  
 سکھانا، اسی آیت سے ثابت ہوا، حضرت نوح علیہ السلام کو کشتی بنانے کی صنعت اسی طرح  
 سکھائی گئی، قواصم الذنوب و الحیثین یعنی ہمارے سامنے کشتی بنانے کا  
 منصب بھی ہے کہ جس طرح ہم بنوتے ہیں اسی طرح اسی طرح دوسرے اسباب  
 عظیمہ اسلام کو بھی مختلف صنعتیں سکھانا۔ مثلاً روایات سے ثابت ہے، انہی انبیاء  
 کے نام سے ایک کتاب (امام حدیث حافظ غفرلہ) میں قرآن کی حرفت نسبت کے ساتھ چھی  
 ہے، اس میں تو ایک روایت یہ نقل کی ہے کہ انس بن مالکؓ نے کہا کہ میں نے اپنے چچا  
 صنعتیں میں مشرک بننا، کپڑا بننا، اور کتہ بننا اور کتا بنانے کی چیزیں یاد کرنا،  
 جس وقت کے لئے پیغمبروں کی گامی بنا کر پیدا وغیرہ سب ضروری صنعتیں اللہ تعالیٰ نے  
 ہمارے واسطے بنیاد عظیمہ اسلام کو سکھائی تھیں۔

صنعت چیتہ لوگوں کو | عرب میں مختلف آدمی مختلف صنعتیں اختیار کرتے تھے، کسی صنعت  
 پر ہم تمام رہے | کو حق و ذلیل نہیں سمجھ جاتا تھا، اور چیتہ و صنعت کی بنیاد پر کسی  
 شخص کو کم یا زیادہ نہ سمجھا جاتا تھا، نہ پیشوں کی بنیاد پر کوئی برادر ہی جاتی تھی، پیشوں کی  
 بنیاد پر برادر یا بنانا اور مصلحت پیشوں کو بحیثیت پیشہ حقیر و ذلیل سمجھنا یہ ہندوستان میں  
 ہندوؤں کی پیداوار سے ان کے ساتھ رہنے پہنے پہنے سے مسلمانوں میں بھی یہ اثرات قائم ہو کر  
 حضرت داؤد علیہ السلام کو | تعلیم بن کر رہی، امام حدیث حافظ ابن عبد کریم کی روایت سے  
 صنعت ذرا سکھائی تھی | نقل کیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنی حفاظت و سلطنت  
 کے زمانہ میں ہمیں بدل کر بازاروں وغیرہ میں جاتے، اور مختلف اطراف سے آنے والے  
 لوگوں سے پوچھ کرتے تھے کہ داؤد کب آؤ گی، ہم چاہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی  
 سلطنت میں عدل و انصاف قائم رہے، اور سب انسان آرام و عیش کے ساتھ گزارہ کرتے  
 تھے، کسی کو حکومت سے کوئی شکایت نہ تھی، اس لئے جس سے سوال کرتے وہ داؤد  
 علیہ السلام کی مدح و ثناء اور عدل و انصاف پر اظہارِ شکر کرتا تھا۔

حق تعالیٰ نے ان کی تعلیم کے لئے اپنے ایک فرشتے کو شکل انسان بھیج دیا، جب

دائرہ علیہ السلام اس کام کے لئے نکلے تو یہ فرشتہ اس سے ملا حسب عادت اس سے بھی وہی سوال کیا۔ فرشتے نے جواب دیا کہ وہ درجہ بہت اونچا ہے اور سب آویزیں سے وہ اپنے نفس کے لئے بھی اور اپنی منت و رحمت کے لئے بھی بہتر ہے۔ مگر اس میں ایک عادت ایسی ہے کہ وہ نہ ہوتی تو وہ بالکل کھس ہوتا۔ دائرہ علیہ السلام نے پوچھا وہ کیا عادت ہے؟ فرشتے نے کہا کہ وہ اپنا کھانا پینا اور اپنے بن و بھائی کا گزارہ مسخوفوں کے لئے اپنی بیٹیاں میں سے لیتے ہیں۔

یہ بات سن کر حضرت دائرہ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ شاہد کی حالت اخراج و ناری اور دعا کا اہتمام کیا کہ مجھے کوئی ایسا کام سکھادیں جو میں پہنے، تھکے، بربود ہو جاتا ہوں اور اس کی اجرت سے پناہ اور اپنے اہل و عیال کا گزارہ کروں اور سب خیر کی خدمت اور سلطنت کے تمام کام بلکہ معاوضہ کروں۔ ان کی دعا کو بھی تعالیٰ نے قبول فرمایا۔ ان کو ذریعہ سازی کی خدمت سکھادی اور پیغمبرانہ اعزاز یہ دیا کہ وہ جسے کون کے لئے موم بنا دیا تاکہ یہ خدمت بہت آسان ہو جائے اور تھوڑے وقت میں اپنا گزارہ پیدا کر کے باقی وقت عبادت اور امور سلطنت میں لگ سکیں۔

مشکل : خلیفہ وقت یا سلطان کو جو اپنا پورا وقت امور سلطنت کی انجام دہی میں صرف کرتا ہے شرعاً چاہئے کہ اپنا متوشہ گزارہ بیت اماں سے لے لے لیکن کوئی دوسری صورت گزارہ کی ہو سکے تو وہ زیادہ پسند ہے۔ جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے ساری دنیا کے خزانے کن کن دیئے تھے اور نہ وہ جواہرات اور تمام اشیاء ضرورت کی بڑی فراوانی تھی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن کو بیت اماں کے مال میں حسب منشاء ہر تصرف کی اجازت بھی دیدی تھی۔ اسی آیت *فَمَنْ شِئْتَ آفَاقِشْ* یعنی جو چاہے میں یہ بھی احمقانہ دیکھا کہ آپ جس طرح چاہیں خرچ کریں۔ آپ کے ذمہ حساب دینا نہیں ہے۔ مگر انبیاء علیہم السلام کو حق تعالیٰ جس مقام پر بندہ رکھتا چاہتے ہیں اس کے تقاضے یہ واقعہ ہیں اور اس کے بعد حضرت دائرہ علیہ السلام اتنی بڑی سعادت کے ہوتے ہوئے اپنی مزدوری سے اپنا گزارہ پیدا کرتے اور کسی پر قناعت کرتے تھے۔

علامہ جو عظیم تبلیغ کی خدمت منہذا انجام دیتے ہوں اور حق تعالیٰ جو دعوں کے کام میں اپنا وقت صرف کرتے ہوں اُن کا بھی یہی حکم ہے کہ بیت اماں سے اپنا خرچ لے سکتے ہیں مگر کوئی دوسری صورت گزارہ کی ہو جو دینی خدمت میں غصہ اُٹھا بھی نہ ہو تو

وہ بہتر ہے۔

فائدہ: حضرت زید علیہ السلام کے سحرزمن سے کہ اپنے عمال و عہدے کے متعلق لوگوں کی رائیں بے شکستہ آزاد و معلوم کرنے کا اہتمام فرماتے تھے یہ ثابت ہوا کہ اپنے عیوب و کمزوری کو خود معلوم نہیں ہوتے اس لئے دوسروں سے تحقیق کرنا چاہئے۔ حضرت امیر مکتب بھی اس کا اہتمام فرماتے تھے کہ یہ معلوم کریں کہ عام لوگ ان کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

وَلْيَسْتَفْضِلِ الْمَرْءُ عَلَىٰ ذِيهِ مَشُورًا وَذَرَاهُ مَشُورًا. حضرت داؤد علیہ السلام کے خصوصی فضائل و انعامات کے ذکر کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر فرمایا اور ارشاد ہوا کہ جس طرح حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ نے پیادوں اور پرندوں کو مقرر کر دیا تھا، اسی طرت سلیمان علیہ السلام کے لئے ہوگا مقرر فرمایا تھا۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جس پر وہ صبح اپنے اہل و عیال کے بڑی تعداد میں سوار ہوتے تھے، ہزاران کے حکم کے تابع جہاں وہ چاہتے لے جاتی تھی۔ حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ قسبہ بنو امیہ معجزہ حیات سلیمان علیہ السلام کو اس عمل کے صلہ میں عطا ہوا تھا کہ ایک روز وہ اپنے غلاموں کے معائنہ میں مشغول تھے، اس میں ایسی مشغولیت ہوئی کہ عصر کی نماز قضا ہو گئی چہ کہ گھوڑے اس غفلت کا سبب ہوئے تو اس سبب غفلت کو نادم کرنے کے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان گھوڑوں کو ذبح کر کے قربان کر دیا کہ گھوڑے سلیمان علیہ السلام کی شریعت میں گناہے ہیں کی طرت گھوڑے کی قربانی بھی جائز تھی اور یہ گھوڑے خود حضرت سلیمان علیہ السلام کی جنگ میں تھے، اس لئے بیت امان کے نقصان کا مول ہی پیدا نہیں ہوا، اور قربانی کی وجہ سے اپنا مال ضائع کرنے کا اشکال بھی نہیں ہوتا۔ اس کی پوری تفصیل سورہ صافات میں آئے گی، چہ کہ سلیمان علیہ السلام نے اپنی سواری کے جانور قربان کر دیئے اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے بہتر سواری عطا فرمادی (سترطیں)

عَلَىٰ ذِيهِ مَشُورًا وَذَرَاهُ مَشُورًا. مذکور کے معنی صبح کو چلنے اور روزانہ کے معنی شام کو چلنے کے ہیں۔ مطلب آیت کا یہ ہو کہ صبح سے دو پہر تک یہ تخت سلیمانی بنو امیہ کا دھواں پر ایک مہینہ کی مسافت طے کر لیتا تھا، اور پھر شام سے رات تک ایک مہینہ کی اس طرح دو مہینہ کی مسافت ایک دن میں طے کرتا تھا۔

حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کو بیت المقدس سے

و نہ بڑے تو دور سر کو پہنچا جس پر کریم فرماتے، اور وہ پر کا کھانکھتے رہتے، وہ پہنچا جس سے  
 بعد بڑے دایرے پہنچتے تو کھل میں پا کر ت ہوئی تھی، اور بیت المقدس اور پہنچا کے درمیان، تھی  
 مسافت پر جو تیز سواری پر پہنچنے والا ایک ماہ میں ملے کر سکتا ہے، اسی طرح پہنچا کے کون  
 کی مسافت بھی تیز سواری پر پہنچنے والا ہے۔ ۵۰ میں ملے کر سکتا ہے۔ راہیں کبیر  
 وَاسْتَنْصَحْ عَنِ الْفِتَنِ، یعنی بہان ہم نے سبب عید اسد م کے لئے چشمہ تیار کیا  
 یعنی تیسے جیسی سخت دھرت کو اللہ تعالیٰ نے سلیمان میں اسد م کے لئے پانی کی رح پہنچے دار  
 ستیان بنا دیا اور پانی کے چشمہ کی طرح جاری تھا اور گرم بھی نہ تھا، تاکہ تسانی کے ساتھ  
 کے برحق اور دوسری ضروریات بناسکیں۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ چشمہ تھی دو ایک چار ہی ہوا جس کی مسافت میں  
 دن تین رات میں ملے ہو سکے، اور یہ ارض میں میں تھا، اور مجاہد کی روایت میں ہو کہ یہ چشمہ  
 صنعاء میں سے شریع ہوا اور تین دن تین رات کی مسافت تک پانی کے چشمہ کی رح جاری رہا،  
 خلیفہ بنوی نے فرمایا کہ لفظ قحرج اس آیت میں آیا ہے اس سے مراد چھٹا ہوا، تباہ و ترقی  
 وَ مِنَ الْمُنِجِ مَنَ يَعْتَمِدُ بَيْنَ ذَا ذَا، یہ تیز بھی نظر ناخذ وقت سے متعلق ہے، تانی  
 یہ ہیں کہ مسافر کو رہیم نے سلیمان عید اسد م کے لئے بنات میں سے ایسے و گوں کو جو ان کے  
 سامنے ان کے کام انجام دیں اپنے رب کے حکم کے موافق، تینوں ہذا تین یعنی ان کے سامنے  
 کے الفاظ بڑھانے سے شاید یہ بتلانا ہو کہ سلیمان عید اسد م کے لئے بنات کی تفسیر اس  
 طرح کی نہیں جس طرح چاند سورج وغیرہ کو انسان کے لئے مسخر کرنے کا ارشاد قرآن  
 میں آیا ہے، بلکہ یہ تفسیر ہی تھی کہ جنات نوکروں پر کوہوں کی طرح ان کے سامنے موقوفہ  
 خدمات میں لگے رہتے تھے۔

تفسیر جنات کا مسئلہ جنات کی تفسیر جو اس جگہ مذکور ہو وہ تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 ہو، اس میں تو کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا، اور بعض صحابہ  
 کرام کے متعلق جو روایات میں آیا ہے کہ جنات ان کے مسافر اور راجح رہتے، تو یہ تفسیر بھی  
 اسی قسم کی تفسیر باذن اللہ تھی جو بطور کرامت ان حضرات کو عطا کی گئی تھی اس میں کسی عمل و  
 وظیفہ کا کوئی دخل نہیں تھا، جب کہ علامہ شریانی نے تفسیر سراج المنیر میں اس آیت کے تحت  
 میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، معاذ میں جبل، عمر میں خطاب، ابو یوسف انصاری،  
 ذہبی میں ثابت وغیرہ رضی اللہ عنہم کے متعدد واقعات، ایسے دیکھے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے  
 کہ جنات ان کی اطاعت و خدمت کرتے تھے، مگر یہ سب محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم

تھا کہ سلیمان علیہ السلام کی طرح کچھ جنات کو ان حضرات کا مسخر بنا دیا لیکن جو تسخیر عیسا کے ذریعہ عاموں میں مشہور ہے وہ تو جبریل علیہ السلام ہے، اگرچہ ان اس کا حکم ہے، قاضی برادر الدین شافعی نے جو آٹھویں صدی کے مزار میں سے ہیں انھوں نے جنات کے احکام پر ایک مستقل کتاب "آکام المرعان فی حکوم الجن" لکھی ہے۔ اس میں یہ بیان کیا ہے کہ جنات سے خدمت لینے کا حکم سب سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام نے، ذی القدر بطور معجزہ کے کیا ہے، اور ابلیس جو جبریل علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے ہیں، انھوں نے جنات سے خدمت لی ہے۔ اسی طرح آصف بن برخیا علیہ السلام کو جنات سے خدمت لینے کا حکم ملے، اس کے متعلق بھی قصہ عام جن کے واقعات مشہور ہیں، اور مسلمانوں میں سب سے زیادہ شہرت ابو نصر احمد بن ہاشم بن بکیر اور ہاشم بن سعید کی ہے جن سے آصف بن برخیا جنات کے عجیب عجیب واقعات مذکور ہیں، جل بن سعید نے ایک مستقل کتاب میں جنات کے کمالات جو انھوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے پیش کئے اور جو عہد و میثاق سلیمان علیہ السلام نے ان سے لئے ان کو بیان کر دیا ہے۔ قاضی برادر الدین نے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ عام طور سے تسخیر جنات کا عمل کر لینے والے عین کفر و فحشاء و عیث اور سحر سے کام لیتے ہیں، جن کو کافر جنات و شیاطین پسند کرتے ہیں، اور ان کے مسخر و تابع ہونے کا انصاف یہ ہے کہ وہ ان کے اعمال کفر و شرک سے خوش ہو کر بصورت ریشوت کے ان کے کچھ کام بھی کر دیتے ہیں، اور اسی لئے بکثرت ان عملیات میں قرآن کریم کو کچھ مست یا غور و غیروہ سے بھگتتے ہیں، جس سے کفار جنات اور شیاطین راضی ہو کر ان کے کام کر دیتے ہیں، البتہ ایک شخص ابن الدائم کے متعلق لکھا ہے کہ یہ عذیفہ معتمد اللہ کے زمانہ میں تھا، جنات کو اس نے اسرار آئینہ کے ذریعہ سے مسخر کیا تھا، ان کا

میں کوئی بات خدمت شرع نہیں تھی۔ (آکام المرعان ص ۱۰۰)

خلاصہ یہ ہے کہ جنات کی تسخیر اگر کسی کے لئے بغیر قصد و عمل کے نفس منجانب اللہ ہو جائے جیسے کہ سلیمان علیہ السلام اور بعض صحابہ کرام کے متعلق ثابت ہے وہ تو معجزہ یا کرامت میں داخل ہے، اور جو تسخیر عیسا کے ذریعہ کی جاتی ہے اس میں حرکات کفریہ یا اعمال کفریہ ہوں تو کفر اور صرف معصیت پر مشتمل ہوں تو گناہ کبیرہ ہے، اور جن عملیات میں ایسے الفاظ استعمال کئے جائیں جن کے معنی معلوم نہیں ان کو بھی فقہاء نے اس پر ناجائز کہا ہے کہ جو مستحکم ہے کہ ان کلمات میں کفر و شرک یا معصیت پر مشتمل کلمات ہوں قاضی برادر الدین نے آکام المرعان میں ایسے نامعلوم المعنی کلمات کے استعمال کو بھی ناجائز لکھا ہے۔

اور اگر میں نہیں اس پر آمین یا یہ قرآن کے فراموش ہو اور اس میں نجاست و طہ کے مسئلہ کی پیروی کوئی معصیت بھی نہ ہو تو وہ اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ مقصود اس کی جنت کی اذکار سے خود بچنا یا دوسرے مسلمانوں کو بچانا ہو، یعنی دین و مروت مقصود نہ ہو جب منفعت مقصود نہ ہو، کیونکہ اگر اس کو کسب مال کا پیشہ بنایا گیا تو اس نے جائز نہیں کہاں میں ہسترقی شرعی اور دکان غرم بنانا اور بلا حق شرطی میں سے بیگناہ ہے جو حرام ہے۔  
واللہ اعلم

وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ لَمْ يَكُنْ كَفَرًا عَنِ الْمَسِيحِيِّ، یعنی ہم نے جنت کی سیماں علیہ السلام کی خدمت و اطاعت کا جو حکم دیا ہے اگر ان میں کوئی فرد اس اطاعت سے انحراف کرے گا تو اس کو تنگ کا عذاب دیا جائے گا، اگر مفسرین نے اس سے آخرت کا عذاب ترجمہ کر دیا ہے، اور بعض مفسرین نے فرما دیا کہ دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ نے اُن پر کفر کی فتنہ کو مستعد کر دیا تھا کہ جو جن سیماں علیہ السلام کی اطاعت میں کوتاہی کرے اس کو آتشیں کوڑے مار کر کوم کرنے پر مجبور کرنا تھا (مفسر بھی) اور اس پر پرشہ نہیں ہو سکتا کہ جنت تو خود آگ سے بنے ہوئے ہیں، آگ اُن پر کیا اثر کرے گی، کیونکہ جنت کے آگ سے بننے کا مطلب وہی ہے جو انسان کے مٹی سے بننے کا مطلب ہے، یعنی عسکر غالب انسان کے وجود کا مٹی ہے، اگر اس کو مٹی پتھر سے مارا جائے تو بھی کھٹ پھونتی ہے اس جنت جنت کا عذاب غالب آگ ہے، اگر عاصی و تیر آگ سے وہ بھی جل جاتے ہیں۔

يَعْلَمُونَ كَلِمَةً مِّنْ مَّقَالَةٍ رَّيْبٍ وَقَدْ فِئِسَ وَالْخَلِيفَةُ كَالْخَلِيفَةِ وَ  
فُلَانٌ وَفُلَانٌ، اس آیت میں اُن کاموں کی کچھ تفصیل ہے جو حضرت سیماں علیہ السلام جنت سے لیتے تھے، قناریب، محراب کی جمع ہے جو مکان کے اشرف و اعلیٰ حصہ کو کہتے ہیں، بادشاہ اور بڑے لوگ، تو پہلے سے حکومت کا مکہ بنائیں اس کو بھی محراب کہا جاتا ہے، اور لفظ محراب عرب یعنی جنگ سے مشتق ہے، کوئی آدمی جو اپنی حکومت کو خالص بنانا ہے اس کو دوسروں کی رسانی سے محفوظ رکھتا ہے، اس میں کوئی دست اندازی کرے تو اس کے خلاف لڑتی کرتا ہے، اس مذہب سے محراب کے مخصوص حصہ کو محراب کہتے ہیں، مساجد میں، م کے کھڑے ہونے کی جگہ کو بھی اسی اعتبار کی بنا پر محراب کہتے ہیں، اور یہی خود مسجد کو محراب کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔  
قدیم زمانہ میں محراب بنی اسرائیل اور مسیح میں محراب صحابہ سے ان کی مساجد مراد ہوتی ہیں۔



مساجد میں خراب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عہد تک امام مستقل مکان بنانے کا حکم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو ایک عطرہ مکان کی حیثیت سے بنانے کا رواج نہیں تھا، قرآنِ اولیٰ کے بعد سلاطین نے اس کا رواج اپنے خلفاء کے لئے دیا۔ اور عام مسلمانوں میں اس کا رواج اس صحبت سے بھی ہوا کہ امام جس جگہ کھڑا ہوتا ہے وہ پوری صفت خالی رہتی ہے۔ نمازیوں کی کثرت اور مساجد کی تنگی کے پیش نظر صرف امام کے کھڑے ہونے کی جگہ دینا قبلہ میں گہری کر کے بنا دی جاتی ہے، تاکہ اس کے پیچھے بڑی صفوں کھڑی ہو سکیں، چونکہ یہ حقیقہ قرآنِ اولیٰ میں نہ تھا، اس لئے بعض علما نے اس کو بدعت کہہ دیا ہے، شیخ جمال الدین سیوطی نے اس مسئلہ پر مستقل رسالہ بنام عہد امامان نبی بدعت تھا، یہ لکھا ہے، اور تحقیق اور صحیح بات یہ ہے کہ اگر اس طرح کی محرابیں نمازیوں کی سہولت اور مسجد کے مصالح کے پیش نظر بنائی جائیں اور ان کو سنت مقصودہ نہ سمجھا جائے تو ان کو بدعت کہنے کی کوئی وجہ نہیں، ہاں اس کو سنت مقصودہ بنایا جائے اس کے خلاف کرنے والے پر تکبر ہونے لگے تو اس غلو سے یہ عمل بدعت میں داخل ہو سکتا ہے۔

مسئلہ: جن مساجد میں خراب امام ایک مستقل مکان کی صورت میں بنائی جاتی ہے وہاں امام پر لازم ہے کہ اس محراب سے کسی قدر باہر اس طرح کھڑا ہو کہ اس کے قدم محراب سے بہرہ نہ یوں کی طرف رہیں، تاکہ امام اور مقتدیوں کا مکان ایک شمار ہو سکے، ورنہ یہ صورت مکروہ و ناجائز ہے کہ امام ایک مکان میں نہ کھڑا ہو، اور سب مقتدی دوسرے مکان میں رہیں، بعض مابہر محراب اتنی وسیع و عریض بنائی جاتی ہے کہ ایک مختصر صفت مقتدیوں کی بھی اس میں آجائے، ایسی محراب میں اگر ایک صفت مقتدیوں کی بھی محراب میں کھڑی ہو اور امام ان کے آگے پورا محراب میں کھڑا ہو تو امام و مقتدیوں کے مکان کا اشتراک ہو جانے کی وجہ سے کراہت نہیں رہے گی۔

تفسیر ایشیال، تمثال کی جمع ہے۔ تو متوسل میں ہے کہ تمثال ایضاً التزام مقصد ہے و بکسر اشارة، تمثال تصور کو کہا جاتا ہے۔ ابن عربی نے احکام القرآن میں فرمایا کہ تمثال یعنی تصور و طرح کی ہوتی ہے، ایک ذی روح جاندار چیزوں کی تصویر، دوسرے غیر ذی روح بے جان چیزوں کی۔ پھر بے جان چیزوں میں دو قسمیں ہیں، ایک جماد جس میں زیادتی اور کمزوری نہیں ہوتا، جیسے پتھر، شیشی وغیرہ، دوسرے نامی جس میں کمزوری زیادتی ہوتی رہتی ہے، جیسے درخت اور کھیتی وغیرہ۔ جنات حضرت سبحان علیہ السلام کیلئے ان سب قسم کی چیزوں کی تصویریں بنائے تھے۔ اول تو لفظ تمثال کے عموم ہی سے

یہ بات بھی جانی ہے کہ یہ تصاویر کسی نہ کسی قسم کی نہیں، بلکہ ہر قسم کے لئے نام نہیں۔

دوسرے تاریخی روایات میں سخت سیلے نام پر ندوں کی تصاویر جو نامی نہ ہو رہے۔

شرعاً اسلام میں جہنم کی تصویر آیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بنائے دستمال کرنے کی مہفت کی ضرورت میں جان داروں کی تصاویر بنانا اور استعمال

کرنا حرام نہیں تھا، مگر چونکہ کچھ مہنتوں میں اس کو مشاہدہ ہو گا تو لوگوں کی تصویروں کی یادگار کے طور پر نہ بنانا اور ان کو اپنے عبادت خانوں میں اس غرض کے لئے رکھنا کہ ان کو دیکھ کر ان کی عبادت گزاری کا تشہد سامنے آئے تو غلط نہیں بھی عبادت کی توفیق ہو جائیگی مگر رفتہ رفتہ ان لوگوں نے اپنی تصویروں کو اپنے معبود بنایا، اور بہت پرستی شروع ہو گئی۔

خلاصہ یہ ہے کہ کچھ مہنتوں میں جہنم کی تصاویر پرست پرستی کا ذریعہ نہیں۔

شرعیات اسلام کے لئے چونکہ قیامت تک قہر اور باقی رکھنا تقدیر الہی ہے، اس لئے

اس میں اس کا خاص اہتمام کیا گیا ہے کہ جس طرح اصل حرام چیزوں اور معصوم کو حرام

و ممنوع کیا گیا ہے، اسی طرح ان کے ذرائع اور اسباب قریبہ کو بھی اصل معاصی کے

ساتھ خلق کر کے حرام کر دیا گیا ہے۔ اصل جرم عظیم شرک و بت پرستی ہے، اس کی

ممانعت ہوئی تو جو راستوں سے بت پرستی آسکتی تھی ان راستوں پر بھی شرعی روئے تھا یا

گیا اور بت پرستی کے ذرائع اور اسباب قریبہ کو بھی حرام کر دیا گیا، ذی روح کی تصاویر

کا بنانا اور استعمال کرنا اسی اصول کی بنا پر حرام کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

عبادت جھوٹا بت پرستی سے اس کی حرمت ثابت ہے۔

اسی طرح شراب حرام کی گئی تو اس کی خرید و فروخت، اس کو پلانے سے جنت کی

مزدوری اس کی منعت سب حرام کر دی گئی تو شراب نوشی کے ذرائع میں بھی حرام

کی گئی تو کسی کے مکان میں نہ جانت نہ نل ہونا، گھر سے جھٹکنا، بھی ممنوع کر دیا گیا

زنا حرام کیا گیا تو غیر محرم کی طرف بالقصد نظر کرنے کو بھی حرام کر دیا گیا، شرعاً ہر قسم

میں اس کی بے شمار نظائر موجود ہیں۔

حرمت تصویر پر ایک نام یہ کہ جہنم کے آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنم پر

شبہ اور اس کا جواب میں تصاویر کو جس حیثیت سے استعمال کیا جاتا تھا وہ ذرا بھی

اس میں بہت پرستی اور عبادت کیا کوئی تصور دور دور نہیں، تو یہ ممانعت جو بت پرستی کے  
خطہ سے کی گئی تھی اب مرقع ہو جاتی جاتے۔

بنا اب یہ ہے کہ وہ ناپ کہنا بھی صحیح نہیں کہ آجکل تصویر پرست پرستی نہیں رہی،  
آج بھی کتنے فرقے اور گروہ ہیں جو اپنے ہیرون کی تصویر پرست پرست کر رہے ہیں اور جو  
تک کسی علت پر داند ہو، یہ ضرور ہی نہیں کہ وہ ہر فرد میں پایا جاتے ہیں، اس کے علاوہ تصویر کی  
مانعت کا سبب صرف ایک ہی نہیں کہ وہ بت پرستی کا ذریعہ ہے، بلکہ احادیث میں اس  
کی حرمت کی دوسری وجہ بھی مذکور ہے، مثلاً یہ کہ تصویر سازی حق تعالیٰ کی صفت خدا  
کی نقالی ہے، تصویر حق تعالیٰ کے اسما و جہات میں سے ہے، اور صورت گری و نقیشت  
اسی کے لئے مقرر اور اس کی قدرت میں ہے کہ خداوند کی ہزاروں اجناس اور انواع  
اور ہر نوع میں اس کے کرداروں افراد ہوتے ہیں، ایک کی صورت دوسرے کی صورت  
علی، انسان ہی کو لے لو تو مرد کی صورت اور عورت کی صورت میں نمایاں امتیاز ہے جو تو  
اور مردوں کے کرداروں افراد میں وہ فرد بالکل یکساں نہیں ہوتے۔ ایسے کہے جوتے امتیاز  
ہوتے ہیں کہ دیکھنے والوں کو کسی خاص درجہ و قدر کے بغیر ہی امتیاز واضح ہو جاتا ہو  
یہ صورت گری امتیاز بت معرفت کے سوا کسی کی قدرت میں ہے، جو انسان کسی جاندار کا  
بسمہ یا فقرہ علی اور رنگ سے اس کی تصویر بننا ہے وہ گویا علی ہو، جس کا مدعی ہے  
کہ وہ بھی صورت گری کر سکتا ہے، اسی لئے بیچ بخاری وغیرہ کی احادیث میں ہے کہ  
قیامت کے روز تصویر میں بنائے والوں کو کہا جائے گا کہ جب تم نے ہماری نقس  
انسانی تو اس کو تمہارے دیکھو اگر تمہارے بس میں ہو کہ تم نے تو صرف صورت  
ہی نہیں بنائی، اس میں روح بھی ڈالی ہے، اگر تمہیں اس تخلیق کا دعویٰ ہے تو بتی  
بنائی ہوئی صورت میں روح بھی ڈال کر دکھاؤ۔

ایک سبب تصویر کی مانعت کا احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ اللہ کے فرشتوں  
کو تصویر اور کتنے سے نفرت ہے جس گھر میں یہ چرائیں ہوتی ہیں، اس میں رحمت کے فرقے  
داخل نہیں ہوتے، جس کے سبب اس گھر کی برکت اور نورانیت مٹ جاتی ہے،  
گھر میں بسنے والوں کو عبادت و طاعت کی توفیق ٹھٹھ جاتی ہے، در ساتھ ہی انہیں  
مقررہ ہونے والی عبادت و طاعت کی توفیق ٹھٹھ جاتی ہے، در ساتھ ہی انہیں  
جب کوئی گھر رحمت کے فرشتوں سے ملے جو ان کو طاعت و عبادت میں جوت قیامت کے لئے  
بننے والوں کے دلوں میں لگے ہو اس کے دوسرے درجہ لاف پید کرتے، جس کے

ایک سبب جن احادیث میں بھی آیا ہے کہ سرِ بے دریا کی زکوٰۃ زکوٰۃ و زکوٰۃ اور اس زمانے میں جس طرح تصاویر کے بہت سے فوائد ہیں کئے جاتے ہیں ہزاروں درجہ اور فحاشی بھی انہی تصاویر سے جھڑپتے ہیں۔ فرض شریعت سہ ماہی کے وقت ایک وجہ سے نہیں بہت سے اسباب ہر نفاذ کر کے جائداد کی تصاویر بنانے اور اس کے استعمال کرنے کرنے کو حرام قرار دیا ہے۔ اب اگر کسی خاص فرد میں فرض کر لیں کہ وہ اسباب التذوق سے موجود ہوں تو اس التذوق واقعہ سے قانون شرعی نہیں بدل سکتا۔

صحیح بخاری و مسلم میں بروایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِمَالِكِ الْأَنْصَارِ مِنْ أَهْلِ الْأَنْصَارِ**۔ اُن کے زیادہ حُفَّتِ عِزَّتِکے قیام کے واسطے ہوں گے۔

اور بعض روایات حدیث میں تصور برتنے و ور پر رسول، شخصی اندھی سلیم نے لعنت فرمائی ہے، اور صحیحین میں حدیث اس عیب میں سے روایت ہوگی جس شخصی حدیث علیہ وسلم نے فرمایا تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی عیب سے روایت کرے گا وہ ملعون ہوگا۔

اس مسئلہ کے متعلق روایت حدیث اور تفاسیر سلف کے خوب تقاضا کے برخلاف حق نے اپنے رسالہ التصویر الحکمہ، تصویر میں جمع کر دیا ہے جس اور دیگر کی شبہات کے جوابات بھی اس میں تفصیل میں ضرورت ہو تو اس کو دیکھا جائے۔

فوت کی تصویر پر بھی بعض لوگوں کو کیا یہ کہنا کہ وہ فوت تو تصویر سے خارج ہے کیونکہ وہ تصویر پر ہی ہے وہ تو حق اور کس ہے جیسے آئینہ اور پانی وغیرہ میں آجاتا ہے تو اس طرح آئینہ میں اپنی صورت دیکھنا جائز ہے ایسے ہی فوت کو کی تصویر پر بھی جائز ہے۔ جواب واضح ہے کہ عکس اور حق اس وقت تک عکس ہے جب تک وہ کسی ذریعہ سے قائم یا نثار رہا نہ لیا جائے، جیسے آئینہ یا پانی میں اپنا عکس جس وقت پانی کے مقابل سے آپ بہت جائیں گے غرق ہو جائے گا۔ اگر آئینہ کے اوپر کسی عکس دیا آہ کے ذریعہ میں عکس کے عکس کو یا نثار بنادیا جائے تو یہی تصویر ہو جائے گی جس کی حرمت وہ نعمت اور نیک منو قرہ سے ثابت ہے۔ فوت کو کی عکس بھٹ، کئی رسالہ مذکورہ حق و حق میں کھڑی گئی ہے۔

چند آہن، انجن کی جمع ہے، جو پانی کے بڑے برقی جیسے تھلا یا شب و دن کو کھینچتا ہے۔ گالینا آہن، انجن کی جمع، جو تھلا کو پھینک دیتا ہے، اور وہ ہے کہ پانی کو اس کے بڑے برقی ایسے مناتے تھے جس میں چھوٹے تھول کے برابر پانی نہ ہو۔ تھلا اور قدر گھسرا حلقہ کی جمع ہے، جیسا کہ اوپر میں دیکھا ہے۔

ذاتیستادت، اپنی جگہ ٹھہری ہوئی۔ مراد یہ ہے کہ اتنی ذرئی اور بری و نجس بناتے تھے جو ہلکے نہ تھیں اور جن کو کہ یہ وہ نجس ہتھ سے تراش کر چھری کے چھ لٹوں پر پھی ہوئی بناتے ہوں جو ناقص عمل و نفس ہوں امام تغیر نے اس کے لئے قرآن و تراویح کی بکے تفسیر کی ہے۔  
 اَعْمُوْا اِلَیَّ ذَاوُدَ اَتُكْوَرُ اَوْ یُسَبِّحُنِیْ فَاَنْتَ کَوْنُ حُفْرَتِ دَاوُدَ وَ سِیَّانِ  
 عیسا اسلام کو اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل سے نوازا اور مخصوص نعمات عطا فرمائے، ان کتاب و قرآن کے بعد ان کو کھانے کے اہل و عیال کے مشرک غزری کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے۔

مشرک کی حقیقت قرطبی نے فرمایا کہ مشرک کی حقیقت یہ ہو کہ اس کا اعتقاد کرے کہ یہ نعمت میرے لئے ہے۔ اور پھر اس کو اس کی طاعت و مرضی کے مطابق استعمال کرے، اور کسی کی دی ہوئی نعمت کو اس کی مرضی کے خلاف ہتھ کرنا مشرک اور کفرانِ نعمت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مشرک جس طرح زبان سے ہوتا ہے اسی طرح عمل سے بھی مشرک ہوتا ہے، اور بھی مشرک اس نعمت کا منعم کی طاعت و مرضی کے مطابق استعمال سے ... اور جو عیدہ مرضی اسٹی نے فرمایا کہ نماز مشرک ہے ... وہ مشرک ہے اور ہر ایک کام مشرک ہے، اور یہ ہیں کعب قرنی نے فرمایا کہ مشرک تقویٰ اور میں سالن بھی

نا ہے (ابن کثیر)

آیت مذکورہ میں قرآن حکیم نے حکم مشرک کے لئے فقصر لفظ استعمال کیا ہے جو چاہے اَعْمُوْا اِلَیَّ استعمال فرما کر شاید اس حرفت بھی اشارہ فرمادیا کہ آبی داؤد سے مطلوب مشرک علی ہے۔ چنانچہ اس حکم کی تعمیل حضرت داؤد اور سیمان علیہ السلام دوران کے خدا نے قول و عمل دونوں سے سہج کی کہ ان کے گھر میں کوئی وقت ایسا نہ گذرتا تھا جس میں گھر کو کوئی فردا نہ کی عبادت میں نہ لگے ہوا ہو اور افراد خدا ان پر وقت تغیر کر دینے لگے تھے اس طرح حضرت داؤد علیہ السلام کا مصیبت کسی وقت نہایت ہونے والے سے خالی نہ رہتا تھا (ابن کثیر)

بخاری و مسلم میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبیوں میں اللہ کے نزدیک محبوب تر نماز داؤد علیہ السلام کی ہے، وہ نصف رات سوتے تھے پھر ایک تہائی رات عبادت میں گھڑے رہتے تھے، پھر آخری تہائی صحت میں سوتے تھے اور سب روزوں میں محبوب تر اللہ کے نزدیک عیسا و داؤد علیہ السلام ہیں کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن فطر کرتے تھے (ابن کثیر)



تومقررہ وقت پر آئی تھی۔ بیت المقدس کی تعمیر جو حضرت داؤد علیہ السلام نے شروع کی۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی تکمیل فرمائی۔ اس میں کچھ کام تعمیر کرائے گئے تھے۔ یہ تعمیر کا کام جو بنائے گئے تھے۔ جن کی طبیعت میں سرسختی غالب تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے خوف سے کام کرتے تھے۔ ان کی دولت کا جنات کو کچھ چاہئے تو فوراً کام چھوڑ دیتے۔ اور تعمیر وہ جسے اس کا انتظام حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا۔ یہ کیا کہ جب موت کا وقت آئے تو موت کی تپری کر کے اپنے عذاب میں داخل ہوئے۔ یہ وہ جنات تھے جن سے بنی ہوئی مٹی باہر سے اندر کی سب چیزیں نکل آتی تھیں۔ اور اپنے مہول کے مصدق عبادت کے لئے ایک ہمارے کر کھڑے ہو گئے۔ کوئی پتہ نہ کہنے کے بعد میں سمجھا کہ جس کے جنات بنی ہوئے تھے۔ سلیمان علیہ السلام کی روح وقت مقرر پر قبض کر لی تھی۔ مگر وہ اپنے عذاب کے سہانے اپنی فکر سے ہونے باہر سے ایسے نفرت آئے تھے کہ عبادت میں مشغول ہیں۔ جنات کی یہ مجال نہ تھی کہ اس آنکھ دیکھ سکتے۔ جنات میں سلیمان علیہ السلام کو زندہ سمجھا کر کام میں مشغول رہے۔ یہاں تک کہ سال بھر گزر گیا۔ اور تعمیر بیت المقدس کا عہدہ کام پورا ہو گیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے جنات کے کپڑوں کو جس کو فرمایا۔ دیکھ اور داد دی۔ دیکھ کہ ہاتھ ہے۔ اور قرآن کریم نے اس کو پورا کیا۔ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ اللہ سے سیما کی پرستش کر دو۔ دیکھ نے عبادت کی کھڑکی کو اللہ سے کچھ کرنا۔ کر دو۔ اللہ کا کچھ راختم ہوا تو سیما علیہ السلام گر گئے۔ اس وقت جنات کو ان کی موت کی خبر ہوئی۔

جنات کو اللہ تعالیٰ نے دورہ راز کی مسافت چند لمحات میں قطع کر لینے کی قوت عطا فرمائی ہے۔ وہ بہت سے ایسے حالات و واقعات سے واقف ہوتے تھے۔ جن کو انسان نہیں جانتے۔ یہ وہ انسانوں کو ناواقعات کی خبر دیتے تھے۔ انسانی یہ سمجھتے تھے کہ یہ عذاب کی خبر ہے۔ اور جنات کو بھی عذاب حاصل ہے۔ اور جنات کو بھی عذاب کا دعویٰ ہوتا ہے۔ یہ نہیں۔ موت کے اس عذاب و قوت نے اس کی بھی حقیقت کھول دی۔ خود جنات کو بھی پتہ چل گیا اور یہ انسانوں کو بھی کہ جنات اللہ عذاب نہیں ہیں۔ کیونکہ ان کو عذاب کا علم نہ تھا تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی موت سے ایک دن پہلے ہی باخبر ہو رہے تھے۔ اور یہ سال بھر کی محنت و مشقت جو ان کو زندہ سمجھا کر پورا کر دیا تھا۔ اس سے بچ جاتے۔ آیت کے آخری حصے میں اسی کا بیان ہے۔ فَمَا تَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ ان کی کیا خبر ہے کہ ان کو عذاب کا علم نہ تھا تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی موت سے مراد وہ محنت و مشقت کا کام ہے جس پر تعمیر بیت المقدس کی تکمیل کے لئے ان کو حضرت سلیمان علیہ السلام نے مجھا دیا تھا۔ سلیمان علیہ السلام کی

موت کا یہ شب و قدر کو خود قرآن کی اس آیت میں مذکور ہے: **فَی تَقْبِضُ نَفْسُکَ اِیْنَ وَہِیَ وَطَرٌ وَاَنْتَ غَیْفٌ** (موت کے وقت تیری نفس اپنے وطن میں غائب ہو جاتی ہے)۔

اس شب و قدر سے یہ طے ہو جاتی ہے کہ موت سے کسی کو چھٹکارا نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ کو ہر کام میں پورا ہے۔ اس کا جس ملن چاہیں اپنے کام کر سکتے ہیں، جیسا اس واقعہ میں ہو کہ موت کے بعد دو سیاروں میں اس مسلمان کو سن بچھڑا، اپنی جگہ پر رکھا کہ جنات کا کام ہے۔ اگر انہی میں سے کسی کو دنیا سے بہت سی سیلاب و آفات تھیں، تو اس وقت تک اس کا کام کرتے ہیں جب تک اللہ راضی ہو جائے۔ جب اللہ راضی نہیں ہوتا تو آفات و سیلاب و آفات دیر لگتے ہیں جیسے یہاں حضرت امیر کا بہادر کا بہادر اور بیک کے ذریعہ نکل کر دیکھا اور یہ بھی کہ مسلمان علیہ السلام کی وفات کے بعد اللہ تعالیٰ کو لوگ جنات کے تیرتے گینز ملے اور کھانا ہوں اور لطف ہر شب کی چیزوں سے ان کے ہاں ہر شے و چیز کے اندر ہاں ہونے کو دیکھا کہ کہیں انہی کو اپنے محبوب و نہا نہیں ہیں، اس خطہ کو بھی اس واقعہ موت نے تم کو دیا، اس کو جنات کی پہلی خبری اور پہلی معلوم ہو گئی۔

تقریباً کہ جسے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مسلمان علیہ السلام نے موت کے وقت اس کی طرف سے کوئی دوسرا واقعہ کیا تھا، اور یہ کہ تیرتے اللہ تعالیٰ کی ہائی، اللہ تعالیٰ کے ہاں ہونے اور یہ کہ ان لوگوں کی جنات کی پہلی خبری اور پہلی معلوم ہو گئی کہ ان کی جنات کا حساب دیا ہے۔ (قرطبی)

امام نسائی نے اپنے اسناد صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر سے یہ روایت کی ہے کہ ان صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت مسلمان علیہ السلام بیت المقدس کی تہیت فرما رہے ہوں تو اللہ تعالیٰ سے چند روئے ہیں کہیں انہیں چھوڑ دیں، ان میں سے ایک وہ ہے کہ جو شخص اس مسجد میں صرف نماز کی نیت سے دیکھتا ہو اور کوئی دوسری غرض نہ ہو اس کو اللہ تعالیٰ سے پہلے اس کو تم گناہوں سے ایسا پاک کر لے جیسے کہ اس وقت پاک تھا جب ان کے پیش سے پیدا ہوا تھا۔

اور صدی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر کے واقعہ ہونے پر حضرت سلیمان علیہ السلام نے بعد از شکر دعا کے بارہ ہزار گناہ سے اس کو بخش دیا۔ بزرگ بزرگوں کی فخریہ کی کہ اس کو دعوت عام دی، اور اس کی خوشی منائی، اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کہیں کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہی کی ہے یہ قوت اور دستان علیہ فرماتے ہیں کہ بیت المقدس مکمل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی



جی توفیق دیجئے کہ میں تیری اس نعمت کا شکر ادا کروں اور مجھے اپنے دین پر وفات دیجئے اور  
برائیت کے بعد میرے قلب میں کوئی زہین اور کجی نہ ڈالے۔ اور عرض کیا کہ اسے نہ سے پروا کیا  
جو شخص اس مسجد میں داخل ہو میں اس کے لئے آپ سے پنج چیزیں مانگتا ہوں۔ ایک یہ کہ جو  
میں بچھاؤ تو بکرے کے لئے اس مسجد میں داخل ہو تو آپ اس کی توبہ قبول فرمائیں اور اس کے  
عقل ہون کو معاف فرمادیں۔ دوسرے یہ کہ جو آدمی کسی عورت و خطرہ سے بچنے کے لئے اس  
مسجد میں داخل ہو تو آپ اس کو امن دے دیں۔ اور خطرات سے نجات عطا فرمادیں۔ تیسرے یہ  
کہ جو بر آدمی اس میں داخل ہو اس کو خطلہ عطا فرمادیں۔ چوتھے یہ کہ جو فقیر آدمی اس میں  
داخل ہو اس کو غنی کر دیں۔ یہ پانچ چیزیں یہ کہ جو شخص اس میں داخل ہو جب تک وہ اس میں رہو  
آپ اپنی نظر عنایت و رحمت میں رہیں۔ پھر اس شخص کے جو کسی قلم ہے وہی کے۔  
کام میں مشغول ہو (قرطبی)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر کا کام حضرت سیمان  
علیہ السلام کی بیات میں نہیں ہو چکا تھا، مگر حج و قعرہ پر مذکور ہوا ہے وہ پھر اس کے  
منا فی نہیں کہ اس کی تعمیر مکمل ہونے کے بعد بڑی تعمیرات میں کچھ کام رہا کرتے ہیں؟  
باقی ہوں ان کے لئے حضرت سیمان علیہ السلام نے مذکورہ تدبیر اختیار کی ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی منقول ہے کہ موت کے بعد عتبات سہارے حضرت  
سیمان علیہ السلام ایک سال کھڑے تھے۔ (قرطبی) اور بعض روایات میں ہے کہ جب حضرت  
سیمان علیہ السلام کو ان کے بیٹے کی موت کو عرصہ ہو گیا ہم سے خبر پڑی تو مدت موت  
معلوم کرنے کے لئے یہ تدبیر کی کہ ایک گدڑی پر ایک چھوڑ دی، ایک دن رات میں جتنی  
گدڑی دیکھنے سمائی اس سے حسب نگہ کیا کہ عتبات سلیمان پر ایک سال اس طرح گزرے۔  
و اُخبرنا۔ بخاری نے امام ترمذی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت سیمان علیہ السلام  
کی عمر کل تیرہ سو سال کی ہوئی۔ دوران کی سلطنت و حکومت چالیس سال رہی۔ تیسرے  
سال کی عمر میں سلطنت کا کوہ سلیمان آیا تھا، اور بیت المقدس کی تعمیر اپنی سلطنت کے  
چھتے سال میں شروع کی تھی (منظری، قرطبی)

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِرِهِمْ آيَةٌ ۚ يَخْتَلِفُ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ ۚ  
تَبْقِىَ قَوْمٌ سَبَا كَوْنَهُمْ اَنْ يَمُوتَ يَوْمَ تَفْشَى ۚ وَ يَوْمَ لَا يُجِزُ الْوَابِسُ ۚ وَ يَوْمَ لَا يُجِزُ الْوَابِسُ ۚ وَ يَوْمَ لَا يُجِزُ الْوَابِسُ ۚ

كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَدًا طَيِّبًا وَرَبُّ الْغُفُورِ (۱۰)

کھاؤ روزی چنے رب کے اور اس کا شکر کرو بھرے دل سے اور رب تم بخشنے والا۔

وَاعْبُدُوا مَا رَسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْغَرَمِ وَبَدَّ لَكُمْ بِجَنَّتِهِمْ

سود میں ان میں نہ تھے پھر چھوڑ دیا ہم نے ان پر کھانا اور ان کے کھانے کے ان دو

جنت میں بد وائی اُنکی تحمیل و آئل و مٹی مٹن بسڈ پر قبیل (۱۱) خلیف

یا ان کے دو بار پانچ جن میں کھو بیوہ کسید تھا اور جہاد اور بکری غور سے ۔ یہ بد

جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَادَّاهَلَ شَجَرَتِي إِلَّا الْكَافُورَ (۱۲) وَجَعَلْنَا

دو ہم نے ان کو اس پر کہنا شجرہ کی اور ہم نے ہلا مٹی کو توڑی ہیں جو نہ شکر ہو ۔ اور اُنکی تصویر

بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا

ان میں اور اُنکی تصویر میں جہاں ہم نے برکت بھی کر لی تھی جہاں رہتو آتی تھیں و مژدہ غور

فِيهَا الشَّيَاطِينُ يَسِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيُّ مَا أُمْنِيْنَ (۱۳) فَقَالُوا رَبَّنَا

کرو میں ہم غافل نہ بنے کی بہرہ ان میں ۔ توڑ کر اور وہ ان کو امن سے ۔ ہم کہنے کے اوس

بَعْدَ بَيْنَ اسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ

درا کر نے ہمارے سفر ان کو اور آپ چنا کر کیا بھر کر و الامم نے ان کو کہا کیا ہاں ۔

وَمَزَقْنَاهُمْ مِزْقَ إِنْ فِي خَلْقِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَدِيدٍ (۱۴)

اور کر و لایہ کر ٹکڑے ٹکڑے میں میں جتنے کی باتیں میں ہم صبر کرنے والے شکر گزار کو ۔

## خُلاصۃ تفسیر

سارے لوگوں کے لئے (خود) ان کے وطن کی مجموعی حالت میں (جو آپ اعلیٰ

خداوند کی) نشانیاں موجود تھیں ان میں سے ایک نشانی (وہ) قطار یہاں تھیں یا رب کی

راہ کی سڑک کے) داہنے اور بائیں (یعنی ان کے تمام علاقوں میں) دوسرے منقسم باغات جیسے

تھے تھے کہ جس میں آمدنی بھی و خرچ بھی تھی اس قدر کہ شکر کے شکر نہ ہوں (سایہ بھی روئی

بھی ہم نے انبیاء، مہتمم اسلام و انصاف کی معرفت ان کو حکم دیا کہ) اپنے رب کا لڑن (جو)

رواق کھادو اور لٹکا کر اس کا منہ کر دیا یعنی نہ وقت کو نہ دو قسم کی نعتیں نقلتیں نہ عادت میں ایک فریاد کہ جسے کو سہو شہزادہ (ایک آنسو کی گدڑ سمیت یہ من واد عادت کے اگر کوئی دیکھ  
 موجود سے فوجوں جیسے کو منٹے ڈانڈا دوڑ چکا ہو وہیں ایسے نقلتیں پر مقتضایا قریب ضرور ہوتا ہے جو  
 سوار اس پر کسی انھوں نے اس حکم سے سر تونی کی دشیر یہ ٹوٹ کر قلاب پرست بھی ہوں جیسے  
 بعض کی نسبت سونا تھی میں سے وندہ گمانا و فرمنا بھڈون سٹشس) تو ہم نے دکان پر اپنا ہنر  
 اس طرح نازل کیا کہ ان پر بندہ کھینچ پھڑو دین یعنی جو سب بندہ سے کر کا کہ جہت تھ بندہ  
 قوت کر اس سیرب کو بی چیز آو آیا جس سے ان کے وہ دو دروہ باغات سب نبات ہو گئی  
 اور ہم نے ان کے ان دو دروہ بے مخلول کے بدلے اور دو باغات دے دیے جن میں یہ پیچری و جھینس  
 ہر مزہ پھل اور جھاڑو اور قدر سے قلیں پیری اور وہ بھی شہری نہیں نہ جنگی خود رو جس میں  
 کا نئے بہت اور جیس میں لغافت نادر ان کو یہ سزا ہم نے ان کی ناسپہی کے سبب  
 دی اور ہم ایسی سزا بڑے سبب اس جی کو دی کرتے ہیں اور نہ معمولی خطاؤں پر تو ہم وہ  
 جی کرتے جتے ہیں اور خواہر ہے کہ سفر سے بڑا کو کیا سبب ہی ہوگی جس میں وہ جہت گئے۔  
 اور اس نعمت مذکورہ عام لکھا ان کے علاوہ ایک اور نعمت خاص متعلق سفر کے  
 تھی وہ یہ کہ ہم نے ان کے اور ان بستیوں کے درمیان میں چوں ہم نے (با مستہر  
 پیہ اور وغیرہ کے ابرکت کر رکھی ہے بہت سے گاؤں آباد کر کے پتھر و سڑک پر سے)  
 سفر آتے تھے کہ مسافر کو سفر میں بھی وسشت نہ ہوا دیکھیں ٹھہرنا پڑے تو وہ بال جاتے  
 میں تحفہ و ترہ و بھی نہ ہوا اور ہم نے ان دیہات کے درمیان ان کے پہلے کا ایک دیش  
 اندازہ رکھا تھا یعنی ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں تک چالی کے حساب سے ایسا سٹ  
 فاصلہ رکھا تھا کہ دوران سفر میں نہ دت کے متعلق آرام کرے وقت پر کوئی نہ کوئی  
 گاؤں مل جاتا جہاں کھالی سٹ آرام کر سکے کہ بے خوف و خطر ان میں رہا ہوا راتوں کو  
 اور دھارہ و ذول کو چل دینی نہ ضرور ہرگز نہ کہ پاس پاس گاؤں تھے نہ غلطہ آب وہانہ  
 و زادہ کے پیش نہ ہونے کا کہ ہر جگہ ہر سال نہ تھا) سو روانی لغتوں کی انھوں نے جیسے  
 اصلی سفر گزار ہی یعنی طاعت اہمیت نہیں کی ایسے ہی ظاہری سفر گزار ہی یعنی نعمت آبیہ  
 کو نصبت سمجھا اور اس کی قدر کرنا ہے وہ بھی نہیں کی چنانچہ وہ کہنے لگے اے ہمارے  
 پروردگار! ایسے پاس پاس دیہات ہونے سے سفر کا لطف نہیں آتا، لطف تو اس میں  
 ہے کہ کہیں زاد راہ ختم ہو گیا کہیں پاس ہے اور پانی نہیں ملتا، اشتیاق ہے انتظار کی  
 کہیں چروان کا اندیشہ ہو نوکر پہرہ دے رہے ہیں، ہتھیار بندھے ہوئے ہیں، جیسے

ہی اسرائیل حق و سلوی سے آگے گئے تھے اور بقی وقتہ (ترکوبی و ترکری) کی درخواست کی تھی و نیز اس حالت موجودہ میں ہم کو اپنی حالت کے اظہار کو موجب بھی نہیں ملتا، امیر غریب سب یکساں مقرر کرتے ہیں، اس سے یوں جی چاہتا ہے کہ اپنے مفاد میں دمازی اور خاسلہ کرنے رہتی پتہ کے وہیں سے اٹھائے دے کہ منزلیں میں خوب چلے ہو جائے اور (عدوہ اس نامشکری کے) اٹھوں نے رور بھی نافراہمین کر کے، جی جانوں پر ظم کیا موم نے گواہانہ بنا دیں، ورنہ کوہاں تیرا جزا کر دیں تو اس سرت کہ مومن کو ہوس کر دیں کے قتل ہی رہ گئے اور جو مومن کو پریشان کر دیں اور یہ بحیثیت اس حالت تقیم کے سب ہی افسانہ ہو گئے، یعنی ہوسا ہی شکر سب کو جاتا رہا اور یہاں میں کن کن کی حالت کو عبرت بنا دیا، ای تعینہ ہذا ذلت حکایت بعضین بقا خوض خودی کے صلاکین و باغیا بھی اور کی وہ متصل ہستیوں میں سب ویرن ہو گئے، ایے شک اس وقتہ میں ہر صاحب شاکر یعنی مومن، کے لئے بڑی بڑی خبریں ہیں۔

## معارف و مسائل

منکرین نبوت و رسالت اور مشکری قبیلہ امت کو حق تعالیٰ کی قدرت کا طر پر مشتبہ کرنے اور انہیں سادہ بین کے، جنہوں فوق القیاس ہیرت انگیز واقعات و تجربات کے حدود کے حیلے میں پہلے حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے واقعات کا ذکر فرمایا، اب اسی مسئلہ میں قوم سب پر اٹھ کے بنے حساب افعامات کا پھر ان کی، مشکری کی وجہ سے ان پر غلب آئے گا ذکر آیات مذکورہ میں کیا جائیگا۔

قوم سبا اور ان پر اللہ تعالیٰ اپنی عیب نے فرمایا کہ سبا میں کے بادشاہوں و دربار ملک کے خاص افعامات۔ یہ مسئلہ دن کو لقب ہے، غلبہ ہو، جس ملک کے مقتدر و ہوشا تھے وہ بھی اسی قوم سبا میں سے تھے، اور ملک بلقیس میں کاوا، فقہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ سورہ قصص میں گزر چکا ہے وہ بھی اسی قوم میں سے تھیں، اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنے رزق کے دروازے کھول دیئے تھے، اور ان کے شرمیں آرام و ہمیش کے تمام اسباب جیا کر دیئے تھے، اور اپنے انبیاء کے ذریعے ان کو اللہ کی توحید اور اس کے احکام کی افیت کے ذریعہ نعمتوں کے مشرکہ حکم دیا گیا تھا، ایک مدت تک یہ لوگ اس مال پر قائم اور مطلع کی راحت و ہمیش سے لالہاں رہے، پھر ان میں ہمیش و عشرت میں اپنا کثرت خدا تعالیٰ سے غفلت بلکہ انکار تک فہوت پہنچ گئی، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تنبیہ کے لئے اپنے تیرہ انبیاء بھیجے

جنہوں نے ان کی فتنہ نشی اور راہ مستبرزانے کی پوری کوشش کی مگر یہ لوگ اپنی غفلت سے ہوشی سے بازنہ آئے تو ان پر ایک سید کا ضرب بھیجا گیا جس نے ان کے شہر اور باغات سب کو دہرائی اور باد کو دلا دیا وہ محمد بن اخطی، ابن کثیر

امام احمد حضرت ابن عباس سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ سببا جس کا دستور میں ذکر ہے یہ کس مرد یا عورت کا نام ہے یا زین کے کسی حصہ کا ہر سونہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایک مرد کا نام ہے جس کی اولاد میں دس لڑکے ہوتے ہیں میں سے چھ یمن میں آتے ہیں اور چار شام میں ملتے ہیں یمن میں رہنے والے کے نام یہ ہیں : ذریج، بکندہ، ازہ، اشجری، التمر، خبیر، ان پانچ مذکورہ سے چھ قبیلے ہیں جو سے جو اپنی مذکورہ ناموں سے معروف ہیں۔

اور شام میں رہنے والوں کے نام یہ ہیں غم، جذام، عاملہ، غنشان، (ان کے نسل کے قبائل اپنی ناموں سے مشہور ہوئے) یہ روایت کا فظ امام ابن عبد البر نے بھی اپنی کتاب الرائعہ و امام معرفۃ السابغ و ابن کثیر میں نقل کی ہے۔

ابن کثیر کی تحقیق بحوالہ عبدالنسب یہ ہے کہ یہ دس لڑکے سب کے صلیبی اور جاوہر بنے نہیں تھے بلکہ سب کی دوسری عیسوی یا چرختی نسل ہیں یہ لوگ جو سے ہیں یمن کے قبیلے شام دین میں پھیلے اور ان کے ناموں سے موسوم ہوئے۔ اور سب کا اصل نام عبد شمس تھا، سب عبد شمس بن شیب بن حرب بن نعمان سے ان کا نسب نامہ واضح ہو چکا ہے۔ اور اہل تاریخ نے کتبہ ہے کہ سب سب عبد شمس نے اپنے زمانے میں بنی آخر الزمان سے صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت سنائی تھی لیکن جب کہ ان کو اس کا علم کتب قدیمہ تو اب انہیں سے ہوا ہوا یا بخوبیوں کا ہنوں کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان گیا اس نے چند عربی اشعار بھی کہے ہیں جن میں آپ کی بعثت کا ذکر کر کے یہ عقدا کی ہے کہ کاش میں ان کے زمانے میں ہوتا تو میں ان کی مدد کرتا اور اپنی قوم کو ان پر ایمان لانے اور مدد کرنے کی تلقین کی ہے۔

اور حدیث مذکور میں جو یہ مذکور ہے کہ سب کے دس لڑکوں میں سے چھ یمن میں آباد ہوئے، چار شام کی طرف چلے گئے، یہ واقعہ ان پر سید کا عذاب آنے کے بعد کا ہے کہ سید ب آنے کے وقت یہ لوگ مختلف سمتوں اور شہروں میں منتشر ہو گئے (ابن کثیر) قرطبی نے بحوالہ قتیری قوم سب کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا ہے صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے زمانہ قدرت نقل کیا ہے۔

سید عسک  
اور سید آیت

فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ مَطَرًا مُّغِيْرًا ۝۱۰۰  
یعنی معنی معروف ہیں، اور حوالہ تفسیر نے بڑائی کے اعتبار سے اس آیت کی تفسیر فرمائی ہے، مگر ان میں سیاق و سباق کے مناسبت سے دو معنی ہیں جو قوسوں پر مبنی ہیں جو مذکورہ کتب مذمت میں ہیں کہ غم کے معنی مدد جتنی بندہ کے پس چاہیے، دیکھنے کے لئے چاہیے، ہے جو کجکل و تسم کے نام سے معروف ہے، حضرت ابن عباسؓ نے بھی عام کے معنی میں مدد یعنی بندہ کے بیان فرمائے ہیں (قرطبی)

والفعل اس بندہ (ذویم) کا سبب بیان ابن کثیرؒ یہ ہے کہ سبب میں ہیں اس کو، مخلوقات متعارف سے میں منزل کے ذیل پر ایک شہر آباد تھا، جس میں قوم خباز آباد تھی، وہ لوگ کے درمیان وادی میں شہر آباد تھا، دونوں پہاڑوں کے درمیان سے اور پہاڑوں کے اوپر سے بارش کا سیلاب آتا تھا، یہ شہر پیشہ ان سید ہوں کی زمینوں پر تھا، ایک شہر کے بادشاہوں نے، جن میں ملکہ بلقیس کا نام خصوصیت سے ذکر کیا جاتا ہے، ان دونوں پہاڑوں کے درمیان ایک بندہ (ذویم) ضایع ہو گیا، مگر وہ اس قوم میں باقی اثرات کر سکتا اس بندہ پہاڑوں کے درمیان سے آنے والے سید ہوں کو روک کر پانی کا ایک ٹیمپل بنادیا، یہاں لوگ بارش کو پانی بھی اس میں جمع ہونے لگا، اس بندہ کے اندر اور یہ پانی نکالنے کے لئے زمین دو دروازے رکھے گئے تاکہ پانی کا یہ ذخیرہ استعمال کے ساتھ شہر کے دروازے کے دروازوں کی زمین بارش کی آب پاشی کے واسطے چلتا اور پھر وہ دروازہ کھول کر اس پانی لیا جاتا تھا، جب اوپر کا پانی ختم ہو جاتا تو اس سے نیچے کا اور اس کے بعد سب سے نیچے کا پھر دروازہ کھولا جاتا تھا، یہاں تک کہ دو دروازے سب کی بارشوں کا پانی جمع ہو جاتا اور پھر تک بھر جاتا، بندہ کے نیچے ایک بہت بڑا رقبہ تعمیر کیا گیا تھا، جس میں پانی کے دروازے بنا کر بارہ ہزار شہر کے مختلف اطراف میں پہنچائی گئی تھیں، اور سب ہزاروں میں پانی یکساں انداز میں چلتا اور شہر کی ضرورتوں میں کام آتا تھا (منہری)

شہر کے داہنے بائیں جو دو پہاڑ تھے ان کے کناروں پر دو ذات لگے تھے جن میں پانی کی ہنری جاری تھیں، یہ ذات ایک دوسرے کے متصل محسوس ہو رہے تھے، پہاڑوں کے کناروں پر تھے یہ ذات، مگر یہ تعداد میں بہت تھیں، مگر یہ ذات کو کھلیں ان کو نشان یعنی دو بارش کے لفظ سے اس لئے تعبیر فرمے کہ ایک بارش کے تمام پانیوں کو جو انسان کے ایک بارش اور دوسرے بارش کے تمام پانیوں کو دوسرا بارش قرار دیا ہے، ان پانیوں میں ہر جگہ کے درخت، درہر قسم کے پھل اس کثرت سے پیدا ہوتے تھے









و شواہد پیدا ہو جائے جس کا مطلب ہی غیاب ہے یہ بیان فرمایا کہ جب اس کو کوئی حلال لذت نصیب — ہوتی ہے تو کوئی نیکو ایسا سبب پیدا ہو جاتا ہے جو اس لذت کو نہ رک دیتا ہو۔  
 راہن کثیر معلوم ہو کہ عرصہ گناہ کی مزا میں دنیا میں اس قسم کی ہوتی ہیں، اس پر آسانی ہے  
 یا زمین سے کوئی کھد عذاب نہیں آتا، یہ کھد ہی سے ساتھ مخصوص ہے۔

اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا: «هَذَا فِي اللَّهِ الْغَلِيظَةُ كَمَا بَعَثَ قَبْلَ يَسُوعَ  
 وَإِسْحَاقَ وَدَاوُدَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَفْرَأْ يَأْكُلْ لَمْ يَمْرُءٌ مَنَ مَزَا اس کے برابر بھی کھتا نہ کھو  
 نہیں دی جاتی۔ راہن کثیر کیونکہ غیر کھتا یعنی عرصہ میں اس کو س کے چھ جوں میں بھی کچھ ہو سکتا  
 دی جاتی ہے۔

اور روت اللہ تعالیٰ میں جو الارکشف اس آیت کے مفہوم کی توجہ یہ کہ ہے کہ کلام بنی  
 پر جو کہ مزا ہو مزا کے تصرف کا فرق وہی بانی ہے درمومن گناہگار کو جو تکلیف تکم و غیرہ  
 کی دی جاتی ہے وہ صرف صورت مزا کی ہوتی ہے، و حقیقت اس کو گناہ سے پاک کرنا مقصود  
 ہوتا ہے جیسے سونے کو بھٹی میں ڈال کر تپانے سے اس کا میں وہ بکڑا مقصود ہوتا ہی سی  
 طرح عرصہ کو بھی اگر کسی گناہ کی پاداش میں پھنس دیا گیا تو اس سے کسی کے بدن کے وہ  
 اجزا میں جائیں جو حرم سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور جب یہ ہو چکا ہے تو وہ جنت میں پہنچنے  
 کے قابل ہو جاتا ہے، اس وقت جہنم سے نجات کریت میں داخل کر دیا ہے۔

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ  
 الشَّقِيقَ الْآيَاتِ اس آیت میں اسی تبار پر اللہ تعالیٰ کی ایک اور نعمت کا اور اس میں یہی تبار  
 کی ناشکری اور نادانی کا ذکر ہے کہ انہوں نے خود اس نعمت کو بدل کر شکر کی دیا اور  
 خدا کی الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ بَيْنَ الْوَادِيَّ الْفَرَجَ  
 طرف سے نزل رحمت کا ذکر متعہ و آیتوں میں حکم شام ہی کے لئے آیا ہے۔ درمطلب  
 آیت کا یہ ہے کہ جن بستیوں کو اللہ تعالیٰ نے صاحب برکت بنایا تھا یعنی ملک شام کی  
 بستیاں اور ان لوگوں کو اپنی نعمات و بخیر کے لئے ملک شام کا سفر اکثر کرنا پڑتا تھا عام  
 دنیا کے اہل کائنات کے مطابق شہر مکرہ سے ملک شام کا عرصہ فاصلہ ہے، راستے ہوا نہیں  
 اللہ تعالیٰ نے قوم ہستیاں پر ہندو فرمایا کہ ان کے شہر مکرہ سے لے کر ملک شام تک  
 تھوڑے تھوڑے فاصلہ پر بستیاں بنا دی تھیں، یہ بستیاں لب مکرہ تھیں، اس لئے ان  
 کو قری ظاہر فرمایا، ان مسلسل بستیوں کا فائدہ یہ تھا کہ ان کا مسافر گھر سے کھل کر وہ  
 میں آرام کرنا یا کھانا کھانا پینا تو آسانی سے کھی بستی میں پہنچ کر معمول کے مطابق

کی ایک کڑا دم کر سکتا تھا۔ پھر اسی طرح خبر کے بعد روانہ ہو کر آفتاب کے غروب ہونے تک اُنکی سستی میں پہنچ کر مات گزرا سکتا تھا۔ ذرا دیر بعد شہر آیا کہ مطلب یہ ہے کہ یہ بستیاں ایسے متوازن و مساوی فاصلوں پر بنائی گئی تھیں کہ ایک مشترکہ وقت کے اندر ایک بس سے دوسری بس تک پہنچ جاتے۔

سَبَّحُوا بُرُوجَهُمْ یَا بَنی آدَمَ اُفٍّ لَّکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ یہ ایک تیسری نعمت کا ذکر ہے جو قوم سبأ پر مہذول ہوتی تھی کہ اس کی بستیاں ایسے مساوی اور متوازن فاصلوں پر تھیں کہ قطع مسافت میں کوئی تھک نہ ہوتی تھی اور راستے میں سب مامون تھے کسی چوروں کا وہاں گھڑنا تھا رات دن میں بہ وقت بے فکر سفر کیا جاسکتا تھا۔

فَمَّا لَوْ اَرَادَ اَنْ یَّهْجِرَ مِنْهَا وَیَکْفُرْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ اَفَلَا تَعْقِلُونَ اُنہوں نے شہر تعالیٰ کی اس نعمت کی کدھر تک تکلیف دی کہ وہ بے فکر رہے اور ناشکری کر کے خود یہ وہ ناشکی کہ ہمارے سفر میں جُہد میرا کرے، قریب قریب کے فاصلوں میں جس جگہ بیان آئے ہیں میں کچھ محنت مشقت بھی اٹھانی پڑے۔ اُن کی مثالیں وہی ہے جو اسرائیل کی تھی کہ بے محنت بہترین ربیع من و سوسنی نہ کوٹا تھا ایک سے سستا کرنا شروع کیا۔ ہم کہہ کر اس کے بعد جسے میں سبزی ترکا دی دیکھتے تھے تعالیٰ نے اُن کی ناشکری و نعمت کی بے قدری پر دوزخ جاری فرمائی جو اوپر نیل نام کے عنوان سے مذکور ہوئی کہ۔ یہ کچھ آخری شبہ اس آیت میں یہ بیان فرما دیا کہ اے کو ایسا نہاؤ و ہر باور کیا کہ وہاں رہنا ان کی عیش و عشرت اور دولت و نعمت کے فتنے ہی رہ گئے اور یہ لوگ خدا سے غفلت گئے۔

مَنْ لَّیْسَ بِغَرَبٍ لَّعَرَبٍ سے متعلق ہے جس کے معنی ٹکڑے ٹکڑے اور بارہ بارہ کر کے کئے ہیں۔ مزید یہ کہ اس مقام شہر آب کے لئے دسے کچھ جگہ ہو گئے، کچھ ایسے منتشر ہو گئے کہ اُن کے ٹکڑے مختلف ملکوں میں پھیل گئے، عرب میں قوم سبأ کی تہہ ہی اور منتشر ہونا ایک ضربِ تشبیہ بن گیا، ایسے مواقع میں عرب کا محاورہ ہے قَعْرَ حُذَاقِیَا دَجِی مَتَبِ اِیْنِ یہ لوگ ایسے منتشر ہوئے جیسے قوم سبأ کے غمت پروردہ لوگ منتشر ہو گئے تھے۔

ابن کثیر و غیرہ مفسرین نے اس جگہ عربوں قصہ ایک کام میں کیا نقل کیا ہے کہ سیلاب کا عذاب آنے سے کچھ پہلے اس کو اس کا علم ہو گیا تھا اس نے ایک عجیب تدبیر کے ذریعہ پہلے تو اپنی زمینوں کو آباد کیا اور سب فروخت کر دیا جب رقم اس کے ہاتھ آگئی تو اس نے اپنی قوم کو آنے والے سیلاب و عذاب سے باخبر کیا اور کہا کہ جس کو اپنی جان سلامت رکھنا ہو وہ فوراً یہاں سے نکل جاتے۔ اس نے لوگوں کو یہ بھی بتلایا کہ تم میں جو لوگ غفلت

مستحق کر کے انعامات ہم کو ارادہ کریں، وہ عیان چسے جائیں اور جو لوگ شراب اور بھیری، دلی  
درمیل وغیرہ چاہیں وہ ملک شام کے تمام بھیری میں چلے جائیں، اور جو لوگ بیسی سوار ہیں  
چاہیں جو کچھ میں ثابت قدم ہیں، اور قحط کے زمانے میں کام آئیں، اور جہادی صف کی تہذیب  
کے وقت ساتھ میں قودہ و شرب درمیان متوازی چلے جائیں جس میں کچھ کمزورت سے ہے، اس کی  
قوم نے اس کے مشورے پر عمل کیا، قبیلہ بنو عتبان کی طرف چلے گئے اور عثمان بھیری حکمت شام  
کی طرف اور اوس و خراج اور بنو عتبان شرب ذات الخمر کی طرف تھک کر گئے ہوتے، بنو عتبان  
کے مقام پر پہنچ کر بنو عتبان نے تو اس جگہ کو پسند کر لیا اور یہیں رہ گئے، اور اسی انقطاع  
کی وجہ سے بنو عتبان کا لقب خراج ہو گیا، یہ بعض فرقہ میں جو کچھ کھرم کے قریب ہو رہے،  
اور اوس و خراج شرب پہنچ کر مقیم ہو گئے، ان کیلئے میں عین قحط کے بعد لوگوں کے متعلق  
انعامات میں مستثنیٰ ہو جانے کی یہی تفسیل پسند سعید علی قودہ عن طبعی نقل کر کے فرمایا کہ  
اس طرح یہ قوم شہر نکڑے نکڑے ہو گئی، جس کا ذکر قحط قحط قحط میں آیا ہے،  
لَا تَزَالُ تَطَايَعُ الْأَثَا بَ تَقِيحُ قحط قحط قحط، یعنی قوم تبا کے عود و فائدہ اور ان  
کے احوان کے انقلاب میں بڑی شافی اور جوت ہے، اس شخص کے لئے جو بہت صبر کرتے،  
اور بہت مشکر کرنے والا ہو، یعنی کوئی مصیبت و تکلیف پیش آئے تو اس پر صبر کرے، اور  
کوئی نعمت و راحت حاصل ہو تو اس پر اللہ کا مشکر کرے اس صحت وہ زندگی کے بحال میں  
نفع ہی نفع سمجھتا ہے، جیسے کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن کا حال عجیب ہے، کہ اس کے مستحق اللہ تعالیٰ ہو کہ کوئی تقدیر کی  
حکم نافذ فرمائے میں سب خیر ہی خیر اور نفع ہی نفع ہوتا ہے، کہ اگر اس کو کوئی نعمت و راحت  
اور اس کی خوشی کی چیز حاصل ہوتی ہے تو یہ اللہ کا مشکر ادا کرتا ہے وہ اس کی آخرت کے لئے خیر  
اور نفع ہی چاہتا ہے اور اگر کوئی تکلیف و مصیبت پیش آجائے تو وہ صبر کرنا ہے جس کی  
اس کو بہت بڑا جزا و ثواب ملتا ہے اس طرت پر مصیبت بھی اس کے لئے خیر اور نفع ہی ہے  
ہے (از ابی کثیر)

اور بعض حضرات مفسرین نے لفظ متبار کو صبر کے عام معنی میں لیا ہے جس میں طاعت  
پر ثابت قدم رہنا اور معاصی سے پرہیز کرنا بھی داخل ہے، اس تفسیر پر قوم میں مدلل  
صبر و مشکر کا جوت رہتا ہے اور ہر صبر مشکر ہے اور ہر مشکر صبر بھی ہے واللہ اعلم



يَمُنُّ أَتَيْنَ لَكَ مَعْنَى إِذْ أَفْرَدْتَهُ عَنْ عَائِلَتِهِ وَوَدَّ إِذَا قَالَ لَكَ كُنْ

اس کی وجہ سے اس نے کہیں سے کہیں گھومنا پڑا۔ وہ ایک ایک گھر کے دروازے پر جا کر دیکھتا تھا کہ وہاں کیا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۝ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَىٰ قُرُونُهُمْ وَفُتِنُوا بِأَمْثَلِ النَّارِ ۚ

[illegible]

وَالْأَرْضُ فِي يَدَيْهِ وَإِلَيْهِ أَوْرَاقُ السَّمَرَاتِ هَٰذَا هُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ

[illegible]

عَلَى الْأَسْوَاقِ عَسَا جُرُومٌ وَلَا تَسْلُ عِلْمُ أَهْلِهَا  
عَرَفَ الْأَكْرَمُ وَالْأَسْفَلَ سَكَتَ عَمْرُو بْنُ لَهَبٍ

قوله: **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كِبَاؤُكَ وَلَمْ يُغْنِ عَنْكَ شِيبَاؤُكَ**

تو پہلے کہی، جس کے بعد وہ ایک نئی بات کہنے لگی۔

الْعَلِيمُ ﴿١٠﴾ قُلْ أَتَدْعُونِي إِلَى الْغَيْبِ بِهِ شُرَكَاءَ مَا يَحْكُمُ بِهِ

و تھے "اگر تو کہہ کہ تو ہی جی کو سب سے پہلے جو سب سے پہلے دیکھ کر کہی ہیں۔

شوانده العزيز الحليم (٥٤)

100

حکومت السیاح

جنگوں سے جس کی اپنی مثالوں کے لئے پکارو (تو سبھی مضمون جو پڑھائے گا کہ کسی ضرورت پر

غصیا۔ مجھے ہیں ان کی حالت (تقریر تو یہ ہے کہ) وہ خود پر کسی حد تک غصیا نہیں کرتے۔

لے لیا چاہے کوئی شرکت سے روکتا ہے۔ جو کہ کسی کو کم ہوا محسوس ہو۔

کے سامنے (مسیح کی) سفارش کسی کے لئے کام نہیں آتی (جسکے سفرِ رُخ ہی نہیں ہو سکتی) مگر

میں نے بس کی بہت دو (جیسی سطر میں لکھے والے کو) اجازت دی ہے (کھنڈہ :  
شرکیں میں کے جاننا تھے تو اے تھے جو تھے کھنڈہ وراثت و خودی کو جاننا تھے۔

اور کہا فرما اور نہ فی کا شریک سمجھتے تھے، اُن کے زود کے لئے قذات کے پہلے پہلے آئے۔  
 وَتَقُولُ لِكُلِّ مَلَكٍ وَرَاقٍ وَتَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ اُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ اور ہمیں لوگ اُن کا توہ قوت نہیں  
 کہتے تھے مگر یہ عقیدہ رکھتے کہ بہت خدا تعالیٰ کے کونوں میں اس کے مددگار ہیں اُن کے  
 دیکھنے سے یہ فرمایا (وَعَلَيْكُمْ اَنْتُمْ طَائِفَتَانِ) اور کچھ ایسے بھڑا رہنے کان بے باں جنوں کو بھی  
 چاہے کہ خلق و خالق کا وہ دیکھنا تو نہیں مانتے تھے، مگر یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ اللہ کے نزدیک  
 مقبول ہیں کہ جس کی سند میں کر دیا اس کو کوہ میں جانتے، جبکہ وہ کہا کرتے تھے (هَؤُلَاءِ  
 سُلُطٰنٌ ذُو الْعَرْشِ الْمُبِينِ) ان کے لئے فرمانِ روا (وَلَا يُلَاقِيهِمْ فِي الشُّعَابِ) جس کا  
 حاصل ہے کہ ان جنوں میں کسی قذابت کے قوت بھی قابل نہیں مگر تم اس دعو کو میں ہو  
 کر ان کو اللہ کے نزدیک قبولیت حاصل ہے، یہ من مٹھا اخیال بے بنیاد ہے، ظان میں  
 کوئی قذابت اور اللہ کے نزدیک مقبولیت۔ آگے یہ واد فرمایا کہ ان میں تو کوئی ولایت  
 پر نہ مقبولیت، من میں قذابت بھی موجود ہو وہ مقبولیت بھی جیسے اللہ کے فرشتے وہ کسی  
 کسی کی سفارش کرنے میں خود غفلت نہیں، مگر ان کے لئے شفاعت کا قانون یہ ہے کہ اگر  
 شخص کے لئے سفارش کرنے کی اجازت اللہ تعالیٰ کی معرفت سے ہے نہ صرف اس کی  
 سفارش کر سکتے ہیں اور وہ بھی بڑی مشکل سے، کیونکہ وہ خود اللہ تعالیٰ کی ہیبت و  
 جمال سے مخلوق ہیں جب ان کو کوئی حکم نہ جاتا ہے یا کسی کے لئے سفارش  
 ہی کو حکم ملتا ہے تو وہ حکم سننے کے وقت ہیبت سے مدحوش ہو جاتے ہیں۔ جب یہ  
 ہیبت کی کیفیت رفع ہو جاتی ہے اس وقت حکم پر غور کرتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے  
 سے پوچھ کر تحقیق کر لیتے ہیں کہ ہم نے جو حکم سننا ہے وہ کیا ہے، اس تحقیق کے بعد وہ  
 حکم کی تعمیل کرتے ہیں پس میں کسی کی سفارش کا حکم بھی داخل ہے۔

غلام یہ ہے کہ جب اللہ کے فرشتے جو قذابت بھی رکھتے ہیں، قبولیت عذر اللہ  
 ہیں، وہ بھی کسی کی سفارش از خود جوازت نہیں کر سکتے، اور جب کسی کے لئے اجازت  
 ملتی ہے تو خود ہیبت سے مدحوش جیسے ہو جاتے ہیں، اس کے بعد جب ہوئی ولایت  
 ہو تا ہے تو اللہ میں کرتے ہیں، تو یہ پھروں کے خود تر شیعہ بہت جن میں نہ کسی طرح کی  
 قذابت پر نہ قبولیت، وہ جیسے کسی کی سفارش کر سکتے ہیں، فرشتوں کے مدحوش ہو جاتے  
 وغیرہ یاد کرتے ہیبت میں اس حالت آیا ہے کہ یہاں تک کہ جب ان کے دلوں سے  
 عجز بہت اچھوٹنے کے وقت طاری ہوتی تھی اور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے  
 سے پوچھتے ہیں کہ تمہارا ہے پروردگار نے کیا حکم فرمایا وہ کہتے ہیں کہ (فَلَس) احوال بات







وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلْأَنفِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَعَلَّكَ

اور تجھ کو جو ہم نے بھیجا سوہنے و گورے واسطے خوشی و درویشی کے لیے

أَكْثَرَ الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۳۰﴾

بہت وگ نہیں سمجھتے۔

## خلاصہ تفسیر

اور ہم نے تو آپ کو تمام لوگوں کے واسطے (خوش و غم دونوں) بشارت و نذرانہ بھیجا ہے۔ اور ان کو ہماری رضا و قلوب کی خوشخبری سنائے دلا اور ایمان لائے بغیر ان کو ہم سے غلبہ و تباہی دے ڈرانے والا، لیکن کثر لوگ نہیں سمجھتے و جاہلت یا فساد کی وجہ سے انکار و تکذیب میں لگ جاتے ہیں۔

## معارف و مسائل

سابقہ آیات میں توحید اور حق تعالیٰ کے قادر مطلق ہونے کا بیان ہوا تھا، اس آیت میں رسالت کا اور بالخصوص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا تمام اقوال عام موجودہ و آئندہ کے لئے عام ہونا بیان کیا گیا ہے۔

مکملہ کتب میں لفظ کافۃ، عربی محاورہ میں کسی چیز کے سب کو عام و شامل ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، جس میں کوئی مستثنیٰ نہ ہو۔ اصل عبارت تو یہی کا فۃ ضارحہ تھ کر ضارح میں کافۃ کہا جاتا، کیونکہ لفظ کافۃ حال ہے، مگر محوم بعثت میں آنے کے بعد واضح کرنے کے لئے لفظ کافۃ کو مقدم کر دیا گیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جتنے انبیاء مبعوث ہوئے ہیں، ان کی رسالت و نبوت کسی خاص قوم اور خاص خطہ زمین کے لئے تھی۔ یہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی فضیلت ہے کہ آپ کی نبوت ساری دنیا کے لئے عام ہے۔ و صرف انسان ہی نہیں جنات کے لئے بھی ہے اور صرف ان لوگوں کے لئے نہیں جو آپ کے زمانہ میں موجود تھے بلکہ قیامت تک آنے والی انسانی نسلوں کے لئے عام ہے۔ اور آپ کی نبوت و رسالت کا تاقیامت باقی اور مسلسل رہنا ہی اس کا حقیقی سبب ہے کہ آپ خاتم النبیین ہوں آپ کے

جس کوئی نئی بہشت نہ ہو کہ جو دوسرا ہی اس وقت بہشت ہوتا ہے جب پہلے کی خیریت اور تعذبات  
سزا و عذوبت جو بائیں اور دوسری صورت خلق کے۔ مٹانے کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ بنی تعالیٰ  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خیریت اور بائیں کتاب قرآن کی حفاظت کا قیام مت غور نہ  
کے لیا ہے۔ اس لئے وہ جی مت تک اپنی اصل حالت میں قائم رہے گی ورنہ کسی اور نبی کے  
بہشت ہونے کی ضرورت باقی نہ رہے گی۔

صحیح بخاری و دیگر میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ مجھ پر آج چیزیں ایسی عطا کی گئی ہیں جو ہند سے پہلے کسی کو نہیں ملیں۔ ایک یہ کہ میری  
اور اللہ تعالیٰ نے تیرے لیسہ حب سے کر فزونی کر ایک ہیلہ کی مسافت تک ہاتھوں پر لیا رہا  
چھو جائے۔ دوسرے یہ کہ میرے لئے پوری زمین کو مسجد و بلاد و قریہ بن لیا ہے۔ اور چھپا لیا  
کی شریف میں ان کی عبادت خاص عبادت گاہا ہوں ہیں جوئی تھی۔ ان کی مساجد سے ہر  
میدان یا گھر میں عبادت گاہ ہوتی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے امت پر فہرہ کے لئے پوری زمین کو اس  
حق میں مسجداں بنا دی کہ ہر جگہ نماز ہو سکتی ہے۔ اور زمین کی مٹی کو پانی نہ مٹنے پانی نہ ہستہ  
و نہ ہونے کی صورت میں ظہور پانی پاک کرنے و نہ ہونا یا کہ اس سے ختم کر لیا جائے تو نہ ہونے  
و نہ ختم ہو جائے۔ تیسرے یہ کہ میرے لئے جہاں فیضت عدل کر دیا گیا۔ مجھ سے پہلے  
کسی امت کے لئے یہ ماں عدل نہیں تھا۔ چھ حکم یہ تھا کہ جنگ میں جو مال کھانا یا کھ  
آنا اس کو جمع کر کے ایک جگہ رکھ دیں۔ وہاں ایک آسمانی آگ بجلی وغیرہ آکر اس کو  
جور لے گی اور یہ مقدار چاہی اس جہاد کی مقبولیت کی حد مت ہوگی۔ امت کو تھک کر کے لئے  
مال فیضت کو قرآن کے جہاد ہونے صلوٰۃ کے مطابق تقسیم کر لینا اور اپنی ضروریات  
میں صرف کرنا نہ کر دیا گیا۔ چوتھے یہ کہ مجھے شفا عت کبریٰ کا مقام دیا گیا۔ الان مشرکے  
میدان میں جس وقت کوئی پیغمبر شفاعت کی بحث نہ کرے گا مجھے اس وقت شفاعت کا  
موقع دیا جائے گا۔ پانچویں یہ کہ مجھ سے پہلے ہر نبی اپنی مخصوص قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا۔  
مجھے تو تمام اقوام عام کی طرف بھیجا گیا ہے (ابن کثیر)

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾ قُلْ لَكُمْ

اور کہتے ہیں کب ہے یہ وعدہ اگر تم سچے ہو۔ تو کہہ دیجئے

مَتَىٰ ذَٰلِكُمْ أَ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْقُونَ ﴿٤٠﴾

لئے وعدہ جو ایک دن کا نہ دیر کرے اس سے ایک گھڑی نہ جھلدی

۳۹  
۴۰

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا النَّبِيُّ هَذَا أَنفُسُنَا إِنَّا وَلاَ نَأْتِي  
 اور کہنے لگے مسکر ہم ہرگز نہ آئیں گے اس منکران کو اور نہ اس سے  
 بَلَىٰ يَدَّ يَدَيْهِ وَكَوَتَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ  
 اگے گوا اور کہیں تو دیکھ جب کہ گنہگار کھڑے کئے جائیں اپنے رب کے پاس  
 مَرَجِعَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلُ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضْعِفُوا  
 ایک دوسرے پر دان ہے بات گوا کہتے ہیں وہ لوگ جو کھرا دے کئے جاتے تھے  
 الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الْوَلَا أَمْسُرُ لَكُمْ مَوْعِدٌ مِّنْ ۖ قَالَ  
 بڑائی کرنے والوں کو اگر تم نہ جانتے تو ہم ہمیں وارہوتے کہنے لگے  
 الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا الَّذِينَ اسْتَضْعِفُوا أَن تَنْحَن صَدَدَكُمْ عَنِ  
 بڑائی کرنے والے اُن سے جو کھرا ہوتے تھے یہ ہم نے روکا ہے تم کو  
 الْهَدْيِ بَعْدَ إِذْ جَاءَ كُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ  
 حق بات سے تمہارے پاس پہنچ چکے کے بعد کوئی نہیں تم پر حق سمجھتا ہے اور کہنے لگے  
 اسْتَضْعِفُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا مَكْرُمُ الْبَلِّ وَالْغَيَابِ إِذْ  
 وہ لوگ جو کھرا دے کئے تھے بڑائی کرنے والوں کو کوئی نہیں برف پہنچے اس دن کے جب  
 تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِآلِهِنَا وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَمْسُرُوا  
 تم ہم کو حکم کیا کرتے کہ ہم نہ آئیں اللہ کو اور ٹھہراؤ اس کے ساتھ اور ہم کے ساتھی اور ہم کو  
 السَّامَةِ كَمَا رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ  
 پہنائے لگے جب دیکھ لیا عذاب اور ہم نے ڈالے ہیں طوق گردنوں میں  
 الَّذِينَ كَفَرُوا أَهْلٌ يُّجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ  
 مسکروں کے وہی بدلہ پائے ہیں جو عمل کرتے تھے

### خِلاصہ تفسیر

اور یہ لوگ قیامت کے متعلق مضامین کو سمجھ کر نہ سمجھتے اور نہ سمجھ سکتے ہیں

کہ وہ کب واضح ہو گا مگر زبان ہی اور آپ کے متبعین اپنے ہوا تو سہا و آپ بھی  
 کو خود سے دانتے ایک تو جس دن کا وعدہ (مقرر) ہے اس سے نہ یک ساعت بچے بیٹ گئے  
 ہو جو نہ آگے بڑھ سکے ہو (اسی گو ہم وقت نہ تیر نہیں گئے جو تم پر چڑ ہے مگر تم نے ہی ضرور  
 جس کا اس پر پہنچے سے اگر کو نہ تیرا مقصود ہے) اور یہ کفار (دنیا میں تو خوب غیب میں بیٹے  
 میں اور اگتے میں کہہ رہے تھے کہ اس قرآن پر ایمان نہیں گئے وہ نہ اس سے پہلی کتابوں پر ایمان  
 میں یہ ساری ہی چالی بائیس قسم جو جن میں کی چند بھی اگر آپ دان کی اس وقت کی حالت نہیں  
 رہا ایک تو نہ تک محفوظ آئے، جبکہ یہ ظلم ہے۔ اب کے سامنے کھڑے گئے ہیں گئے ایک دوسرے  
 یہ بات ثابت ہو گا جیسا کہ اولیٰ ایمان کرنے کے وقت ثابت ہوئی ہے چنانچہ اولیٰ درجہ کے  
 لوگ (یعنی متبعین) ہونے لگوں سے (یعنی اپنے عقیدہ سے) اب میں گئے کہ دوسرے تو  
 سبب پر وہ ہوتے اگر عقیدہ ہوتے تو ہم ضرور یہاں سے نئے ہوتے (اب یہاں سے تیرے لوگ  
 ان اولیٰ درجہ کے لوگوں سے کہیں گئے کہ کیا ہم نے تم کو دایہ و برائے کرنے سے باز رکھا  
 روکا نہ اور اس کے کہ وہ ایمان نہ آئے مگر کو یہ سچ جتنی نہیں جگہ تم ہی قصور وار ہو (کہ  
 حق کے ظاہر ہونے کے بعد بھی اس کو قبول نہ کیا، اب یہاں سے دوسرے ہو اور) اس کے  
 جواب میں یہ کہہ رہے کہ لوگ نہ ہوتے لوگوں سے کہیں گئے کہ (یہ) نہیں کہتے کہ تم نے  
 تیرا حق کی تھی نہیں۔ بلکہ تیری بات دن کی تیروں نے روکا تھا جب تم ہم سے فراموش  
 کرتے رہتے تھے کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں اور اس کے لئے شریک قرار دیکر (مذہب  
 سے مراد توحید و توحید پر جو یعنی راستہ دن کی ان اہلیات اور ان تدبیرات کا ذکر ہو گیا  
 اور تہا و پر باد ہوئے۔ پس ہم کو تم ہی نے خراب کیا) اور اس گفتگو میں تو ہر شخص دوسرے  
 پر الزام دے گا، مگر دل میں اپنا بنا قصور بھی سمجھیں گے مضطرب بھی گئے کہ واقعی ہم نے  
 ایسا کیا تو اپنا نفع نقصان سمجھیں گے کہ گواہوں نے ہم کو غلط راستہ بتایا تھا، لیکن آخر  
 ہم بھی تو اپنا نفع نقصان سمجھ سکتے تھے (ضرور ہمارا بھی حکم زیادہ ہمارا ہی قصور ہو گیا)  
 وہ لوگ (اپنی اس ہشیمانی کو) ایک دوسرے سے گفتگو کریں گے جبکہ (اپنے اپنے عمل پر)  
 عذاب (ہوتا ہوا) دیکھیں گے کہ نقصان یہ کے ساتھ شامت ہمایہ نہ ہو لیکن آخر میں  
 شدت عذاب سے وہ تھیں جا کر رہے گا) اور (ان سب کو مشترک یہ عذاب دیا جائے گا کہ  
 ہم کافروں کی گردلوں میں ملوث واقع ہو گئے) اور (اپنے باؤں میں زنجیر پھر مشکیں کسا ہوا جہنم  
 میں جھونک دیا جائے گا) جیسا کرتے تھے ویسا ہی تو پھر۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوعًا إِنَّا بَارِئُونَ

اور نہیں بچیں۔ ہم نے کسی بستی میں کوئی دار نہ رکھا اور نہ کوئی دار رکھنے والے کو مارا۔ ہمارے ہاتھوں میں تو یہ ہے کہ جو چاہیں اور جہاں چاہیں رہیں۔

بِهِ يَخْشَوْنَ ﴿٢٧﴾ وَكَانُوا يُخَوِّفُونَ كَثُرَ أَمْوَالُ وَأَوْلَادُ، وَمَا تُحِشُّ

ہم اس کو نہیں مانتے، اور کہتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ مال اور دولتیں، اور ہم پر گفت

بِمُعْذِرَتَيْنِ ۖ ﴿٣٩﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ

پیسے لے لی، تو گھر میں رہ کر انکسہ دہ کر دیتا کہ روزی جسکو چاہے اور اپ کو دیتا ہے

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا

لیکن بہت لوگ مجھ نہیں رکھتے اور تھکاتے مال اور نقدی اولاد

أُولَٰئِكَ بِأَنفُسِكُمْ كَافِرٌ ۖ تَزُولُ الْأَعْيُنُ عَنْهُمْ ۚ إِنَّهُمْ رَكِبُوا الْأَكْمَامَ ۚ الْأَكْمَامُ الْمَثَلُونَ ۖ

وہ نہیں کہ نزدیک کر دیں ہمارے پاس تمہارے درجہ پر جو کوئی یقین لایا اور بھلا

صَالِحًا. قَالَتْ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي

میں نے کہا کہ میں نے اسے بڑا ڈرنا ہے۔

الْخُرُفَاتِ آمَنُونَ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي أَيْتَامِهِمْ

پس یہی ایک وہ جگہ ہے، اور جو کہ دوسرے میں بھارتی ایجنٹوں کے ہمارے کو

وَلَيْتَ فِي الْعَذَابِ مَعْصِرُونَ

                    

## خُلاصَةُ تَقْسِيمِ

اور (۱) سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے اقوال و خطبات و اقوال و جہالت سے آپ مغموم نہ ہوں۔ کیونکہ یہ معاملہ انوکھا آپ ہی کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ ہم نے کسی سستی میں کوئی ڈرامہ نہ ادا کیا (پیغمبر) بھیجیں بھیجا، مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے (ان کا کفارہ معاملہ سننے کی حالت) یہی کہہ کر ہم تو ان حکماء کے منکر میں جو ہم کو دے کر بھیجا گیا ہے، اور انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم دل دردادہ میں تم سے زیادہ ہیں، (کہا تو ان کی تکلف آنا انا انھیں

يُحِبُّكَ اللَّهُ وَآخُتُكَ (اور یہ دلیل ہے ہمارے حکرم و مقبول عند اللہ ہونے کی ہیں) ہم کو کہیں  
 خدایہ نہ ہوگا اور یہی بات کفار کہہتے ہیں کہ ان کا خدا تعالیٰ تو آل انبیاء علیہم السلام کو آتش آگ  
 افرائیش پڑاتا تھا، پس غم نہ کیجئے البتہ ان کے قول کو رد کیجئے اور اس سے یوں کہہ دیجئے کہ  
 وہ عبت رزق کا مدار قبول عند اللہ نہیں ہے، بلکہ محض مشیت ہے، چنانچہ میرا برادر بھائی  
 جس کو چاہتا ہے نہ وہ روزی دیتا ہے، ورنہ جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے اور اس میں شک نہیں  
 ہوتی ہیں، لیکن اگر لوگ (اس سے) واقف نہیں کہ ہمارا اس کا دوسری مصلحتوں پر ہر  
 قبولیت عند اللہ پر نہیں ہے، اور (اسے کفار یہ بھی سن رہے ہیں کہ جس طرح تمام اموال و  
 اولاد اس وعدہ است قرب عند اللہ کے نہیں اسی طرح) تمام اموال و اولاد ایسی  
 چیزیں نہیں جو ہم کو رہے میں ہمارا مقرب ہونے سے (یعنی مؤثر و علت قرب کی بھی نہیں ہیں  
 نہ اموال و اولاد قبولیت پر قرب ہیں، اور نہ اموال و اولاد قبولیت پر قرب ہے) ہاں ممکن ہو  
 ایمان لائے اور اچھے کام کرے (یہ دونوں چیزیں ایستہ سبب قرب ہیں) سو ایسے لوگوں  
 کے لئے ان کے (نیک اعمال کا وہ سہ ہے) یعنی عمل سے زیادہ خواہ وہ نئے سے بھی زیادہ  
 لقولہ تعالیٰ مَنْ جَاءَنَا بِخَيْرٍ فَلَهُ عَشْرُ أَثَرٍ (اور وہ (بیشک کے) بالاعمالوں میں پہنچنا  
 سے (بیشک) ہوں گے اور جو لوگ ان کے خلاف محض اموال و اولاد پر مغرور ہیں اور ایمان  
 و عمل صالح کو اختیار نہیں کرتے بلکہ وہ) ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے) ابطال کی،  
 تو مطمئن کر رہے ہیں (جی کو) ہر نئے کے لئے ایسے لوگ خدایہ میں لائے جائیں گے۔

## معارف و مسائل

دنیا کی دولت و عزت کو اختیار دنیا سے دنیا کی دولت اور عیش و عشرت کے نشہ میں غور  
 مقبولیت عند اللہ کی دلیل ہونے والوں نے ہمیشہ حق کی آواز کی تلاوت اور انبیاء و صلحاء سے  
 سیکھے کا دم فیضانی قریب ہدایت کا طریقہ اختیار کیا ہے، اٹا ناشائہ اللہ، اس پر طرہ یہ کہ  
 وہ اپنی حق کے مقابلہ میں اپنی موجودہ حالت پر مطمئن اور مطمئن ہونے کی یہ دلیل بھی  
 دیتے تھے کہ اگر ہم سے اعمال و عبادت اللہ کو پسند نہ ہوتے تو ہمیں دنیا کی دولت چھوڑ  
 حکومت کیوں دیتے؟ قرآن کریم نے اس کا جواب متعدد آیات میں مختلف عنوانات سے  
 دیا ہے۔ آیات مذکورہ کا نزول بھی اسی طرح کے ایک واقعے سے متعلق اور اس لغو  
 دلیل کا جواب ہے۔

حدیث میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں دو شخص ایک کاروبار میں شریک تھے،

مکرات میں سے ایک یہ تھوڑا کر کسی سہلی مدد فرمیں پڑا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 مبعوث ہوئے، آپ کی نبوت و رسالت کا چرچہ ہو تو سہلی ساتھی نے بھی نہ بھی کر کے نہ تو  
 دیر وقت کیا کہ ان کے دعویٰ نبوت کا تم لوگوں نے کیا، فرمایا، اس پر بھی ساتھی نے جواب لکھا  
 کہ قبیل میں سے تو کوئی بھی ان کا تالیا نہیں دے، صرف غریب شکیں بے حیثیت ان کے  
 پیچھے تھے یہ ساتھی ساتھی وہاں کی اپنی تجارت چھوڑ کر مکہ مکرمہ آیا، اور اپنے ساتھی سے  
 کہا کہ مجھ ان کا بہتہ ترازو نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں، یہ ساتھی ساتھی کچھ کتب قدیم قورت  
 و نہیں دیکھ کر مبالغہ کیا کہ نہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور  
 دریافت کیا کہ آپ کس چیز کی طرف دعوت دیتے ہیں آپ نے اپنی دعوت اسلام کے اہم  
 اجزاء کو ذکر فرمایا، دعوت اسلام کو آپ کی نبی مبارک سے سنتے ہی اس نے کہا  
 اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ یعنی میں ہر دہائیوں کو کہ آپ جیسے ملک اللہ کے رسول ہیں،  
 آپ نے ان سے یہ کہا کہ آپ کو یہ کہنے مہم جوہاں سے لے عرض کیا کہ آپ کی دعوت کا حق  
 ہونا تو عقل سے سمجھا اور اس کی خدمت یہ دیکھی کہ جتنے انبیاء علیہم السلام پہلے آئے ہیں  
 سب کے مانند والے ابتداء میں قوم کے غریب و فقیر دنیا میں کم حیثیت لوگ ہوتے ہیں،  
 اس پر یہ آیت مذکورہ نازل ہوئی مَا اَرْسَلْنَا فِي قَوْمٍ مِّنْ نَّبِيٍّ لَّا يَأْتِيَنَّ مَعَهُ زُفَرًا  
وَابْنُ كَثْبٍ وَّ مَّطَهْرٌ، مُتْرَف، مُتْرَف سے مشتق ہے، جس کے معنی ناز و نعمت کی فراوانی  
 کے آتے ہیں، مُتْرَفین سے مراد غنیاء اور مالدار و قوم کے، و ساء ہیں، قرآن کریم نے مذکورہ  
 آیات میں سے پہلی آیت میں فرمایا ہے کہ جب کبھی ہم نے کوئی رسول بھیجا ہو تو وہاں دو قسم  
 کے فساد اور ناز و نعمت میں سے ہونے والوں نے اس کا مقابلہ نہ کیا اور اسے ہی سے کیا ہے،  
 دوسری آیت میں بھی کہ یہ قول نقل کیا ہے کہ لَا تَخْشَوْنَ اَوْلِيَاءَ اَوْ اَزْوَاجًا  
وَمَا تَخْشَوْنَ بَعْضُنَا بَعْضًا، یعنی ہم تم سے ماں و دولت میں بھی نہ دہ اور میں بھی نہ دہ،  
 اس لئے ہم عذاب میں مبتلا نہیں ہو سکتے، دیکھا ہر اُن کے قول کا مطلب یہ تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک ہم کا یہ عذاب ہوتے تو آپ اپنی دولت و عزت کیوں دیتا، قرآن کریم نے  
 تیسری اور چوتھی آیت میں اُن کا یہ جواب دیا ہے فَلَنْ اَنْتَ بِتَقْضِيَ الزَّوْجَ الَّذِي لَكَ  
يَقْضَاكَ رَبُّكَ اور مَا اَمْوَالُ الْكَافِرِيْنَ اَوْ اَوْلَادُ الْكَافِرِيْنَ اَوْ مَا كَسَبُوا مِنْ اَمْوَالٍ، خاصہ جواب کا یہ ہے کہ  
 دنیا میں ماں و دولت یا عزت و جاہ کی کمی بیشی اللہ کے نزدیک مقبول یا مردود ہونے کی  
 دلیل نہیں، بلکہ کوئی مصالحت کے پیش نظر دنیا میں تو اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے مال و  
 دولت فراوانی کے ساتھ دیتا ہے، جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے، جس کی کوئی حکمت





بھی عبادتِ حیدر میں ثابت ہو اور اس میں بھی حد نہیں۔ اس سے بھی زیادہ بڑھتی ہے اور یہ لوگ حالت کے غروں میں ماموں اور پیشہ کے لئے ہرچہ و غم سے محفوظ رہیں گے۔ وفاتِ خوف کی جمع ہے، مکان کی جو حصہ دوسرے حصوں سے ممتاز اور اعلیٰ سمجھا جائے اس کو خوف کہتے ہیں۔

قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَكَفَيُّ رُكْلَةٍ وَتَمَّ

تو کہ میرا رب جو چاہے وہ کر دیتا ہے۔ روزی جس کو چاہے بندوں میں اور یہ کہ تیرا اور

آفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُمْ لَا يَخِفُّونَ وَكَوْثُرُ الرِّزْقِ لِمَن يَشَاءُ

جو خرچ کرتے ہو کچھ بڑا وہ اس کو غمزدہ نہ کرے۔ اور وہ بہتر ہے۔ روزی دینے والا۔

## خُلاصۂ تفسیر

آپ! مومنین سے! یہ فرماد دیجئے کہ میرا رب اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے فراح روزی دیتا ہے اور جس کو چاہے تنگی دیتا ہے اور خرچ میں اساک اور جس سے رزق بڑھ نہیں سکتا اور غریب کے مطابق خرچ کرنے سے گھٹ نہیں سکتا، اس سے ہم مان غل داگنا و چک چیل ہیں اللہ کے شوق اور اپنے عیال کے حقوق اور فقراء و مسکین وغیرہ میں خرچ کرنے کا حکم ہے بلکہ دھوکا خرچ کرتے رہو، کہ اس سے رزق مقسوم و مقرر میں کوئی کمی کا ضرر نہ ہوگا اور آخرت میں اس سے نفع حاصل ہوگا، کیونکہ جو چیز ہم (عظیم خداوندی کے مواقع میں) خرچ کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کا آخرت میں تو ضرور اور کثرت دنیا میں بھی بہرہ دے گا اور وہ سب سے بہتر روزی دینے والا ہے۔

## معارف و مسائل

یہ آیت تقریباً اپنی لفظ کے ساتھ اور پر گزری ہے (قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَكَفَيُّ رُكْلَةٍ وَتَمَّ) یہاں بعد میں مسنون کر آیا ہے مگر ایک فرق کے ساتھ کہ اس جگہ مَنْ يَشَاءُ کے بعد مِنْ عِبَادِهِ اور فقیر کے بعد لڑکا خدا ہے۔ مِنْ عِبَادِهِ کے لفظ سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ ہم اپنے مخصوص بندوں یعنی مومنین کے لئے ارشاد ہوا ہے۔ اور مقصود اس سے یہ کہ ایمان والے مال کی محبت میں ایسے نہ گئیں کہ اللہ تعالیٰ کے بتلائے ہوئے حقوق چھوڑ دے۔

میں خرچ کرنے سے دن تنگ ہونے لگیں اور اس سے پہلے جو آیت اسی مضمون کی آتی ہے اس کا خطاب نہ۔ دوسرے کہ یہ تھا جو دنیا کے دن و رات دوپہر گزرتے اور ان کو اپنی آخرت کی تلاش میں ملایا جاتے تھے۔ اس طرح خطاب اور قہر و کرم کے اعتبار سے مخلوق پر، بالخصوص انفس میں جو مخرج آیت کی تفسیر میں مومنین کا لفظ پڑا یا ہو یہ اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔

اور بعض حضرات نے ان دونوں کلمات میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ پہلی آیت میں تو مختلف انسانوں میں تفسیر و ذوق کا ذکر تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت اور مصالح عام کے پیش نظر کسی کو الیٰ زیادہ دیکسی کو کم دیتے ہیں۔ اور اس آیت میں ایک ہی شخص کے مختلف احوال کو ذکر ہے کہ ایک شخص کو کبھی مال کی فراخی اور وسعت ملتی ہے، کبھی اسی کو تنگی اور تنگ دستی کی پیش آتی ہے۔ لہذا نہ جو اس آیت میں بشر کے بعد آیا ہے اس میں اس طرف اشارہ نہ کیا۔ اس فقرہ کے منہ پر بھی شکر نہ۔ بالخصوص کسی آیت مختلف افراد کے متعلق اور یہ آیت ایک ہی فرد کے مختلف احوال کے متعلق ہو گئی۔

وَمَا يَخْلُقُ اللَّهُ فَرَقًا بَيْنَ غَنٍّ وَفَقْرٍ ۚ اس آیت کے مطلق معنی یہ ہیں کہ ہم جو چیزیں دے خرچ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ پہلے خداوند غنیب سے تمہیں اس کا بدن دیتے ہیں کبھی دنیا میں دے کبھی آخرت میں اور کبھی دونوں میں۔ کہ نہ تم عام کی تمام چیزوں میں اس کا مشاہدہ جوتہ ہے کہ آسمان سے پانی نازل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اور جانور اس کو بے دھڑک خرچ کرتے۔ جنت میں ان کمیتوں اور درختوں کو سیراب کرتے ہیں وہ پانی تم نہیں پوتا کہ وہ دیر اس کی جنگ اور مال پوتا ہے۔ اسی صورت میں سے کھانا کھو کر پانی پکا کر جاتا ہے۔ میں کو جنت لیکن خرچ کرتے ہیں اس کی جگہ دوسری قدرت کی موت سے جمع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کہ جتنا ہر قسم کو لیتا کہ مگر اللہ تعالیٰ میں کی جگہ دوسری غذا جیت کر دیتے ہیں۔ جہی کی نقص و حرکت اور امانت سے چاہے اور تحصیل ہو جاتے ہیں ان کی جگہ دوسرے اجزائیں نقص ہی جاتے ہیں۔ بعض انسان دنیا میں جو چیز مخرج کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی عدم عادت یہ ہو کہ اس کے قدم مقدم کسی جہی دوسری چیز دیتے ہیں۔ کبھی کسی کو عذاب دینے کے لئے یا کسی دوسری مخلوق کی مسکوت سے اس کے خلاف ہو چکا اس ضابطہ آپس کے منافی نہیں۔

پھر مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر روز جب لوگ صبح میں داخل ہوتے ہیں وہ فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور یہ دعا کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ مَطْلَعُ خَلْقٍ وَاعْطِ مَسْئَلَةَ تَلْفَا، یعنی یا اللہ خرچ کرنے والے کو اس کا بدل عطا فرما اور جو نہیں کرنے والے کا مال ضائع کر دے۔ اور ایک دوسری حدیث میں کہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے رشاد فرمایا ہے کہ آپ لوگوں پر خرچ کر میں آپ خرچ کروں گا۔

جو خرچ شریعت کے مطابق ہو | حضرت ابی ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہنگامہ صدقہ ہے اور کوئی آدمی جو روزہ

نفس اپنے عیال پر خرچ کرتا ہے وہ بھی صدقہ کے حکم میں ہے موجب ثواب ہے اور پانچ کو خرچ کرے گا اس پر دو چاند ہے وہ بھی صدقہ ہے اور جو شخص اللہ کے حکم کے مطابق کچھ خرچ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لیا ہے کہ اس کا بدلہ اس کو دے گا، مگر وہ خرچ جو فضول زائد از ضرورت تھیں میں یا کسی گناہ کے پھول میں کیا ہو اس کے بدلہ کا وعدہ نہیں۔

حضرت جابرؓ کے شاگرد ابی الشکرؓ نے یہ حدیث سن کر اس سے یہ سوال کیا کہ اگر وہ بچانے کے لئے خرچ کا کیا مطلب جو؟ انھوں نے فرمایا کہ جس شخص کے متعلق یہ خیال ہو کہ نہیں دین گئے تو عیب بتائی کرے گا، قرآن پڑھتا پھرتے گا یہ کوئی کرے گا اس کو اپنی برود بچانے کے لئے تو بھلا اور اگر وہ اللہ راہ قطنی قرطبی

میں چیز کو خرچ گھٹ جائے | اس آیت کے اشارہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیز اس کی پسند اور بھی گھٹ جاتی ہے | صرف انسان اور حیوانات کے لئے پسند فرمائی ہیں جب تک وہ خرچ ہوتی رہتی ہیں ان کا بدلہ واجب اللہ پیدا ہوتا رہتا ہے جس چیز کا خرچہ زیادہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پسند اور بھی بڑھا دیتا ہے اور خیروں میں بکرتے اور اوتار کے کا سب سے زیادہ خرچ ہے کہ ان کو فلاح کر کے گشت کھایا جاتا ہے اور خیریں قربانیوں اور کفارت و بنیادت میں ان کو ذبح کیا جاتا ہے وہ جتنے زیادہ کا مہلاتے ہیں اللہ تعالیٰ اتنی ہی زیادہ ان کی پسند اور بڑھا دیتا ہے جس کا ہر جگہ مشاہدہ ہوتا ہے کہ بکروں کی تعداد ہر وقت پھری کے نیچے رہنے کے باوجود دنیا میں زیادہ ہو گئے ہیں کی تعداد اتنی نہیں ادا نہ کئے جاتی کی نسل بظاہر زیادہ ہوتی چاہے کہ وہ ایک ہی بستی سے چار پانچ بچے تک پیدا کرتے ہیں گھوڑوں کی زیادہ سے زیادہ دو بچے دیتے ہیں اگاسے بکری ہر وقت ذبح ہوتی رہتی ہے اسے اپنی کو کوئی ہاتھ نہیں لگاتا مگر کچھ یہ مشاہدہ ناقابل انکار جو کہ دنیا میں گائے اور بکروں کی تعداد بہ نسبت کتے بلی کے زیادہ ہے۔ جب سے ہندوستان میں گائے کے ذبح پر پابندی لگی ہے اس وقت سے وہاں گائے کی پیداوار اسی نسبت سے گھٹ گئی ہے اور نہ بستی اور ہر گھر گالیوں سے بھرا ہوا ہوتا جو ذبح نہ ہونے کے سبب بچتی رہیں۔

عرب نے جب سے سواری و بہر برداری میں اونٹوں سے کام لینا کم کر دیا وہاں

اور ان کی پیداوار بھی گھٹ گئی، اس سے اس عہد انہی کا زوال ہو گیا جو احکام قربانی کے مقابلہ میں اقتصادی اور معاشی ترقی کو اندیشہ پیش کر کے کیا جاتا ہے،

وَيَوْمَ يَشْرَحُكُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ يٰمَعْشَرُ اِهْزُوا اَيُّكُمْ

اور جس دن میں کرتے گا ان سب کو بھر پور گا فرضوں کو کیا یہ دن تم کو بار

کھاؤ اَلْعَبْدُ وَن ﴿۱۰﴾ ذٰلِكَ مَسْحٰكُكُمْ اَفْتَوْا لِيْ مَا مِنْ دُوْنِهِمْ

کرتے تھے ۹ وہ کہیں گے ہاں ذرا ہی تیری عمر کی عمر میں ان کو تیرے نہیں

بَلْ كَانُوْا اِلْعَبَادُ وَالْجَنّٰ اَكْثَرُھُمْ بِكُمْ مُّؤْمِنُوْنَ ۝ ذٰلِكَ يَوْمَ

پر پڑھتے تھے چوں کہ یہ کثر ہو رہا تھا دیکھتے تھے، ۱۰

لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَّفْعًا وَّلَا ضَرًّا وَّلَقَوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا

نہیں ایک دوسرے کے بھلے گئے نابری کے، اور کہیں گے میں کہہ گا، روں کو

ذُوْهُوَ اَعْذَابُ النَّارِ الَّتِيْ كُنْتُمْ بِهَا تُكْفِرُوْنَ ۝

پھر تکلیف اس تک کی جسکو تم جہنم بناتے تھے

## خلاصہ تفسیر

اور وہ دن قابل ذکر ہے، جس روز امتِ اعلیٰ ان سب کو (میدانِ قیامت میں) منہ  
ڈبانے گا، پھر فرشتوں سے مشا و فرمائے گا کہ یہ لوگ تمہاری عہد کیا کرتے تھے، ان کو  
سے یہ سوال مشرکین کو لایا جواب کرنے کے لئے تو گواہوں کو اور غیر مسلم لوگوں کو اس خیال سے  
پاؤں تھے کہ یہ اپنی ہو کر پانی شفاعت کریں گے، جیسے ایک آیت میں اسی طرح کا سوال  
حدیث میں علیہ السلام سے کیا گیا ہے، اَفَاَنْتَ تَقُوْلُ لَنَا میں، مطلب سوال کا یہ ہے کہ کہ  
تمہاری رضا سے تمہاری عبادت کی کرتے تھے، و نیز جواب میں یہی اسی قید کا فریضہ ہے جیسا کہ  
دوسرے مقام پر (وہ) داولیٰ حق تعالیٰ کا شریک سے باخبر اور پاک ہونا ظاہر کرنے کے لئے،  
سوال کریں گے کہ آپ (شریک سے) پاک ہیں (وہ بتائے پہلے اس لئے کہ گویا کہ ان کی طاعت  
جو نسبت الی الشریک کی حکایت ہے... کی گئی ہے اس سے گھر کر پہلے یہ جملہ عرض کئے پھر گئے  
اس سوال کا جواب یہ دیں گے کہ) ہمارا تو (مخلص) آپ سے حق ہے، ذکر ان سے (اس سے



الَّذِينَ يُنْفِقُونَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَحْيَىٰ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

أَلَيْسَ هَٰذَا بَيْنَ يَدَيْهِ أَلْفَ سَنَةٍ مِّنْ قَبْلُ ۖ وَكُنَّا بِهَٰذَا قَوْمًا فَاعِيًا ۖ

کے داد و ستد کے لئے ان کو پھر بھی اس کو دے رہے ہیں اور

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ أَمْثِلَ الْبُخَارِ ذَاتِ الْبُخَارِ

*(The following information was obtained from the records of the Department of Social Services, State of New York.)*

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں سے مل کر ان کی بات سنی اور ان کی بات سے اس نے اس بات پر یقین کیا کہ اس کی والدہ کی موت اس کی والدہ کی طرف سے تھی۔

فيلسوف و عالم دين و شاعر و مؤلف و مترجم و ...

اگرچہ اس وقت کے لوگ اس بات پر یقین نہ رکھتے تھے کہ

قیف کان یکدیگر در انما عظمی و احسن فی ان صوری

[illegible]

یہی مفتی و فراڈی ثم متفکر و اتہ مالہ جابرہ میں ہے

پھر کے لئے دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ہر کام میں کامیاب کرے اور ہر لمحہ ہمیں اپنی رحمت سے ہمراہ رکھے۔ آمین

اِنْ جَاءَ الْاَنْزِلَ لَكُمْ بَيِّنَاتٌ يَدِيْ عَزَابٍ مُّسْتَبِيْهِ ۝

یہ تو ایک ڈانے دار سے ملو جبکہ بڑی آفت ہے آنے سے

فَقَالَ لَهُمْ رَبُّكَ إِنَّ أَجْرِيَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُفْتَدَى بِثَمَنٍ خَفِيفٍ وَأَنِّي مُبَوَّذٌ مِّنْكُمْ

زنگنه جی میں نے تم سے ملنا چاہتا تھا۔ یہاں پر وہ بھی ہوا ہے۔

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

ایک آرام نگاہ سے دیکھو تو کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک پچھلے دور کا

[illegible]

عَلَّمَ الْعَبْدُ عَلَى جَانِبِ رُحَى وَمَا يَبْدُو الْبَائِسَ وَمَا يَحْيِي

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----







آپ نے بھی ایک دیکھ کر میں نے تم سے اس میں پھر ایک معاوضہ مجھ کو دہہ نہ دیا ہی ہوا تھا  
 تم اپنے ہی پاس مجھ کو یہ معاوضہ بھی دے دیا۔ یہ ایک بڑا ہی بڑا معاوضہ تھا جس کا سبب وہاں  
 فضل اللہ کی کے ذمہ ہوا وہی برہمن پر انداز رکھنے والے ہیں وہ آپ ہی سے حال  
 کے ذاتی کہو کہ اگر وہ برہمن کے معاوضہ میں مل جائے وہاں بھی یہی سبب آگیا کہ اگر وہاں  
 اخلاقی دونوں میں اگرچہ کسی کی صریحت ہے۔ مصعب یہ کہ میں تم سے کسی باطن کو مل گیا تھا  
 جوں پر شہ۔ یا سبب کا یہ جاسے۔ یہ معاوضہ میں لوگوں کے معاشرت و معاملات کی اصوات  
 کرتا ہوں۔ مجھ کو کو ملا دیتے ہوں۔ یہ بھی بھگتوں میں فیصلہ کرتے ہوں تو یہ موجود ہے  
 شہ اس نے نہیں ہو سکتا کہ اس میں میری کوئی غرض نہیں۔ چنانچہ آپ کے طرز معاشرت  
 اور معاشرت سے صاف ظاہر ہے کہ ان چیزوں سے آپ نے کوئی ذاتی منفعت حاصل نہیں کی  
 بلکہ خود قوم کو فلاح تھا کہ ان کی جان۔ دل آبرو محفوظ رہے تھے۔ باپ جو اپنے پھوتے ہاتھ کی  
 حفاظت اور ان کی تلو بہت محنت فرماتا ہے اس کو خود غرضی اور حبیب۔ یا سبب  
 سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ جب نبوت بھی ثابت ہو چکی اور شہ مقدمہ بھی دے ہو گیا تھے  
 اس کی فقیہ کے ہاتھ کو اس کے ثبوت پر متعارف فرماتے ہیں کہ اسے شہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 آپ کہہ دیجئے کہ میرا یہ حق بات کو دینی ایمان اور غوث۔ یہ ایمانیات کو باطن یا کفر اور ایمان  
 و ایمانیات، غالب کر رہا ہو (معاوضہ و معاوضہ سے کسی چیز پر بھی دیکھا اور وقت کو اور معاوضہ کا  
 بھی سامان کرنے والا ہے اخلاقی برہمن حق غالب ہوا اور وہ معلوم غیوب جو اس کے پہلے  
 ہی سے معلوم تھا کہ حق غالب ہو گا اور وہ کو قواب وقوع کے بعد معلوم ہوا اور حق باطل کا  
 کو معلوم ہو کہ آئندہ غلبہ پائے گا چنانچہ ان کے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اگلی آیت کو پڑھا  
 کما رواہ ابن کثیر علی آئین وغیرہا قرینہ ہے کہ میں حضور میں جو غلبہ کی خبر دی گئی ہے اس میں  
 غلبہ باطل ہے اور حق ہے آگئے اس میں حضور کی زیادہ توقع کے لئے ارشاد ہے کہ مستند  
 صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کہہ دیجئے کہ وہ حق آگیا اور وہ باطل نہ کرنے کا بارہ دہہ نہ دیا  
 دینی محض کیا کہ راہبوں کا یہ مطلب نہیں کہ وہ باطن کی کبھی شوکت و قوت میں شریک  
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ جیسے اس دینی حق کے لئے سے پہلے کبھی باطن پر مشابہت ہوئے گا وہ باطن  
 کرتا تھا اب باطن اس صفت کی حیثیت سے باطل نیست و نابود ہو گیا۔ یعنی اس کا بطلان  
 خوب ظاہر ہو گیا۔ اور ہمیشہ قرب قیامت تک یوں ہی ظاہر رہے گا آگئے حق بات کے ثابت  
 اور واضح ہو جانے کے بعد نجات کا اس کے انبار میں منحصر ہونا ایمان فرماتے ہیں کہ اس  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آپ (یہ بھی ایک دیکھ کر میں نے تم سے اس میں پھر ایک معاوضہ مجھ کو دہہ نہ دیا ہی ہوا تھا

تو اس سے یہ بھی لازم سمجھا کہ اگر وہ عرض میں (اس حق کو نہ مانے) اگر وہ جہاد کو قہری گائی  
 بھڑائی کو بانی ہوگی (دوسروں کا کیا ضروری) اور اگر میں اس حق کو ثابت کر کے (دراست)  
 پرستوں کو یہ دولت اس قدر دینا کے ہے جس کو میر رب میرے پاس بھیج رہا ہو وہیں  
 غصہ و غصہ میں تو کتنا ہے کہ باوجود وضوح کے اگر تم نے حق کا اتباع نہ کیا تو تم بھٹکتے  
 میرا کیا بھڑائے گا اور اگر وہ راستے تو یہ وہ راستہ ہی ہیں حق کے اتباع کی بدولت ہو گا پس تم  
 کو چاہیے کہ وہ راستہ پر تڑپنے کے لئے اس دین کو اختیار کرو اور اگر وہ جو کسی کا یا اور آنا  
 نہ ہی نہ پائے گا کہ ہلے ٹھکری کی چٹائی نہ ہو، بلکہ ہر ایک کا حق اللہ کو معوض ہے کیونکہ وہ سب  
 کچھ سناتا اور بہت نزدیک ہے (وہ ہر ایک کو اس کے مناسب جزو دے گا)۔

## معارف و مسائل

وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا مَنَافِعُكُمْ، لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ الْمَكْرُوهَةِ  
 و سوا ان حصہ اور باقی غارتے عشر العشر یعنی تینوں اور بعض نے عشر العشر یعنی  
 ہزار میں حصہ کو عشر کہا ہے اور یہاں ہر ہے کہ اس لفظ میں یہ نصبت عشر کے مبالغہ ہے  
 یعنی آیت کے یہ ہیں کہ دنیا کی ثروت و دولت و حکومت اور غرضوں اور بصیرت و غیرہ و جو  
 پچھلی امتوں کو دی گئی تھی ان کو اس کا دسواں حصہ ہزارواں حصہ بھی حاصل نہیں، اس کو  
 ان کو چاہئے کہ ان بھی ان کے حصے حاصلت اور انچہ ہر حصہ ہر حصہ حاصل کرے کہ وہ لوگ یہ وہ  
 کی تکذیب کر کے خدائی کے عذاب میں مبتلا ہوئے اور وہ عذاب آگیا تو ان کی قوت و ثبات  
 اور ان دولت اور غلظت قطع کچھ کہہ نہ سکے۔

کتابت کو رحمت [إِنَّمَا أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ الْمَكْرُوهَةِ] اس میں ان کو پر حجت تمام کرنے کے لئے  
 ان کو تیسری حق کا ایک اقل حصہ ہوتا گیا ہے کہ صرف ایک سو کو ایک اقل حصہ کے لئے لکھنا ہوتا  
 اور وہ دراصل ایک اقل حصہ ہے جو حق کو ان کے حصہ ہونے کو کچھ کہہ نہ سکے، بلکہ اس سے  
 فراوانا و کے مذهب کا کم کا ہر تمام کرنا ہے اور یہاں قیام کے ساتھ لفظ بیش تر ہر کرنا  
 منظور ہو کر ان نفس اللہ کے راضی کرنے کے لئے پیچھے خیالات و عقائد سے خالی اند میں ہو کر حق  
 کی توحش میں لگنا کہ پہلے خیالات و اعمال قبول حق کی راہ میں جس نہ ہوں اور دو دیا ایک  
 ایک میں کوئی عذر و حق تصور نہیں، مطلب یہ ہے کہ غور کرنے کے دو طریقے ہوتے ہیں،  
 ایک غلوت و تنہائی میں خود غور کرنا، دوسرا اپنے احباب و اکابر سے مشورہ اور باہم بحث  
 تمیز کے بعد کسی چیز پر سوچنا، ان دونوں طریقوں کو ان میں سے جو پسند ہو اس کو اختیار کرو۔

فَمَنْ شَقِيَ فِي آدَمَ جَنَّةٍ مِّنْ غَنٍّ لِّسُلَّةٍ مَّوَارٍ بِرِجْسٍ مِّنْ قَدَمٍ مِّنْ مَّقْصَدٍ كَوَارِثٍ كَمَا  
 کہیں گے ہے کہ سب خدائات سے خدا نے ان میں جو کفر سے انہما کے لئے کہ ہم کے واسطے تیار  
 ہو ہمارا کہ ہم نے اپنے کسی اللہ عیب ہو کہ دھوٹ میں غور و فکر سے کام لے کر کہہ تے ہیں خود بخود غور و فکر  
 ہوتا تھا کہ وہ دوسروں کے ساتھ مشورہ اور بحث و تمیز کے ساتھ۔

آج سے اس غور و فکر کی ایک واضح بات بتائی گئی ہو کہ ایک ایک آدمی جس کے ساتھ نہ  
 کوئی بلا فتنہ نہ درجہ صحت ہے نہ مل و دولت کی بہت نہ وہ اپنی پوری قوم چلے پھر جس دنیا کے  
 لحاظ کسی ایسے عقیدہ کا ان کے لئے جو دوسروں سے نہ میں مانع ہو چکے ہے۔ وہ سب میں یہ  
 متفق ہیں ایسا انہی صرف دوسو قوں میں ہو سکتا ہے۔ ایک قویہ کہ کہنے کے لئے یہ بھی نبیوں و پیغمبروں  
 پر جو اپنے فتنہ نفسانی کو نہ سوچتے وہ پوری قوم کو نہ دشمن بنا کر مصائب کو دعوت دے۔  
 دوسرے یہ کہ اس کی وہ بات کہی ہو کہ وہ انہی کی طرف سے پہچان ہوا رسول ہے اس کے حکم کی  
 تعمیل میں کسی کی پروا نہیں کرتا۔

اب تم خلی ان میں جو کہ اس میں غور کرو کہ ان دونوں باتوں میں کونسی بات واقع میں  
 ہے اس طریق سے غور کرو گے تو تمہیں اس شخص کے سوا کوئی پادشاہ نہ ہوگا کہ یہ دے لے اور  
 بخوان نہیں ہو سکتے ان کی عقل و دانش اور کردار و عمل سے سزا ملے اور سب فریض و اوقات میں  
 ان کی عمر کے چالیس سال اپنی قوم کے درمیان گذرے۔ پھر سے جو ان تک کے حالت مانا  
 ان کے ساتھ ہیں ابھی کسی نے ان کے کسی قول و فعل کو عقل و دانش و سنجیدگی و مخالفت  
 کے خلاف نہیں پایا اور نہ ان کا ایک کلمہ یا فقرہ انہما جس کی یہ دعوت دیتے ہیں اس کے سوا  
 آج بھی کسی کو ان کے قول و فعل پر یہ یقین ہو سکتا کہ یہ عقل و دانش کے خلاف ہے۔  
 ان حالات میں یہ تو ظاہر ہو گیا کہ یہ نبیوں نہیں ہو سکتے اس کا اظہار آیت کے گلے پہلے میں  
 اس طرح فرمایا: مَّا يَصْطَلِحُ كُفْرًا مِّنْ جَنَّةٍ اس میں لفظ صا بکثر سے اس صاف اظہار ہو  
 کہ کوئی انہما مسافر یا ہمارے آج سے جس کے حالات معلوم نہ ہوں اس کی کوئی بات پوری قوم  
 کے خلاف نہیں ہو سکتی کہ یہ وہ ہے۔ لیکن یہ تو تمہارے شہر کے رہنے والے  
 ہمارے برادری سے۔ دونوں بات کے تمہارے سامنے ہیں جن کی کوئی حالت و کیفیت تم سے  
 غلط نہیں اور تم نے بھی کہی اس سے پہلے ان پر اس طرح کا کوئی مشہد نہیں کیا۔

اور جب پہلی صورت کا نہ ہوں واضح ہو گیا تو دوسری صورت متفق ہو گئی جس کا ذکر  
 آیت میں اس طرح بیان فرمایا: وَرَأَى الْفُجُورَ كَثُورًا وَرَأَى الْقَوْمَ يَمْشُونَ أَعْمٰی  
 یعنی آپ کا حال اس کے سوا نہیں کہ وہ لوگوں کو قیامت کے آنے والے عذاب شدید سے پہچانے

کے لئے اس سے ڈرانے والے ہیں۔

لَا تَرْجِعْ يَدَاكَ إِلَىٰ مَقْعَدِكَ فَتَبْكُ ۚ بِأَنَّهُمْ يَخِيبُونَ ۚ  
 وہ حق کو باطل پر غلبہ دیتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ باطل پر حق پاش ہو جاتا ہے، کہ قال  
 قَدْرِي قَدْ أَهْلُ الْأَرْضِ ۚ لَقَدْ فَتَنَهُ الْوَلِيُّ مَعْنَىٰ جِسْمِک مارنے کے میں، یہی باطل کے مقابل  
 میں حق کو پیش کرنا مراد ہے، اور لَقَدْ يَفْزَعُونَ سے تعبیر کرنے میں شاید یہ حکمت ہو کہ باطل پر حق  
 کی ناپائیداری کا اثر ہوگا، مفسرین میں ایک تفسیل ہے کہ بس طرح کوئی بھاری چیز کسی نازک  
 چیز پر جھینک دی جائے تو وہ چیز پر حق پاش ہو جاتی ہے، اسی طرح حق کے مقابل میں باطل  
 پاش پاش ہو جاتا ہے۔ اس سے آگے فرمایا وَمَا يُغْنِي عَنْكَ الْبَأْسُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ الْفَيْسُ  
 مفسرین میں باطل ایسا ہست و ناکہ ہو کر رہ جاتا ہے کہ وہ کسی چیز کی ابتدا نہ کرنے کے قابل نہیں  
 رہتا نہ دوبارہ نکلنے کے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَازِقْتُهُمْ أَهْلًا قَوَاتٍ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝۵۱

اور کبھی تو میں چاہتا ہوں کہ ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے

وَقَالُوا الْمُنَافِقُ أَفْوَ ۚ وَإِنَّا لَمُبْعِدُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ۚ

اور کہنے لگیں کہ منافق بڑا عفو ہے اور اگرچہ وہ منافق ہے اور اگرچہ وہ منافق ہے

كُفْرًا وَابْتِغَاءً مِنْ قَبْلِ ۚ وَيَعْلَمُ فَخْرًا ۚ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝۵۲

کفر سے اور ہمت سے اور ہمت سے اور ہمت سے اور ہمت سے اور ہمت سے اور ہمت سے

وَجُمِلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاءِهِمْ مِنْ ۚ

اور ان کے درمیان میں اور ان کے درمیان میں اور ان کے درمیان میں اور ان کے درمیان میں

قَبْلَ ۚ أَهْمُكَ لَوْ أَنَّ شِئْتَ مُرِيبٌ ۝۵۳

اور اس سے پہلے اور اس سے پہلے اور اس سے پہلے اور اس سے پہلے اور اس سے پہلے اور اس سے پہلے

## خلاصہ تفسیر

اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ وہ وقت ملاحظہ کریں (تو آپ کو حیرت ہو)



زندگی کا مقبول ہر آخرت والا فعل نہیں وہاں کما کوئی عمل حساب میں نہیں آ سکتا اس لئے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ دولت ایمان کو ہاتھ بڑھ کر اٹھا لیں۔

وَقَدْ عَلِمْتُمُ أَنَّ فِيهَا مِنْ أَنْبِيَاءَ قَدْ بُعِثُوا فِيكُمْ وَإِلَيْكُمْ فَأَخَذْتُمُ الْآيَاتِ الْبَاطِلَةَ مِنَ الْآيَاتِ الْحَقِّ ۚ وَلَوْ أَنَّ فِيكُمْ إِيمَانٌ كَرِهْتُمْ لَأَنْبَأَكُمْ كَقَدْحٍ شَحِيحٍ ۚ

چونکہ تم کو یہ علم ہے کہ وہاں سے انبیاء بھیجے گئے ہیں اور تم ان کے کھوئے ہوئے حقیقی آیتوں سے کھوئے ہوئے باطل آیتوں کو لے رہے ہو۔ اگر تم میں ایمان ہوتا تو تم کو یہ خبر پہنچا دیتے کہ تم نے جو چیزیں لے رہی ہیں وہ کھوئے ہوئے حقیقی آیتوں کی بجائے کھوئے ہوئے باطل آیتوں کی ہیں۔

وَجِئْنَا بِبَنِي إِسْرٰءٰلَآءَ فِي الْفُلِّ مِنْ قِبَلِنَا فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۖ فَمِنْ قَبْلِنَا هَذِهِ السَّيْفُ الْمُرْسَلُ ۖ فَالْمُؤْمِنُونَ ۖ

ان کے اور اس چیز کے درمیان پردہ حائل کر کے ان کو محروم کر دیا گیا۔ یہ مضمون قیامت کے حال پر بھی صادق ہے کہ قیامت میں یہ لوگ نجات اور جنت کے طالب ہوں گے وہاں تک کہ ہر پہنچ سکیں گے اور دنیا میں وقت موت پر بھی صادق ہے کہ دنیا میں ان کو یہاں کی دولت و سامان مقصود تھا موت نے ان کے اس مطلوب کے درمیان حائل ہو کر ان کو اس سے جدا کر دیا۔

فَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَاِنَّ آتِيَ السَّيْفَ مِنْ قِبَلِنَا ۖ ذٰلِكَ بِأَنَّهُ كَفَرَ بِآيَاتِنَا ۚ

کو اس کا شیعہ کہا جاتا ہے۔ مطلب یہ ہو کہ جو عذاب ان کو دیا گیا کہ اپنے مطلوبہ محبوب سے محروم کر دیے گئے۔ یہی عذاب اس سے پہلے انہیں جیسے اعمال کفر کرنے والوں کو پہنچا چکا ہے۔ کیونکہ یہ سب لوگ شک میں پڑے ہوئے تھے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن کے کلام الہی ہونے پر ان کو یقین و ایمان نہیں تھا۔ واللہ اعلم بالصواب

سُورَةُ النُّورِ

الْمُحْكَمَاتُ الْكَافِرَاتُ الْكَافِرَاتُ

# سورۃ فاطر

وہو رب الفاعل مبینہ وکلی شئین وازجوت الہیۃ وشمس شعلۃ یث

سورۃ فاطر میں اہل نبوی میں میں بخند میں کیشم میں اور ہاں رکوع

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

شروع اللہ کے نام سے جس نے ہر چیز کو پیدا کیا اور اسے

الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَسٰجِدِ

سب خدائی اللہ کو جس نے بنا سب کے آسمان اور زمین جس نے مسجدوں کو

رُسُلًا اَوْلٰی اُجْبِیْہِ مَشٰی وَتِلْکَ وَرُبَّعٌ مَّیْزِدُفِ الْاٰخِیۡ

دینا کے لئے والے جن کے پس دو دو اور ہیں تین اور چار اور پانچ اور چھ اور

مَا یَسْأَلُہٗ اِنَّ اللّٰہَ عَنِ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیۡرٌ ○ مَا یَفْجَرُ اللّٰہُ لِنَاسٍ

جو مانگے، بیشک اللہ ہر چیز کو سست ہے۔ اور کہہ کہ کھول دے ستر و گن بنا

مِنْ رَّحْمَہٖ وَلَا تُحِیۡسُکَ اَعْمَہٗ وَمَا یَمِیۡسُکَ فَاَمْرِیۡسَلَ لَہٗ

رحمت میں سے تو کوئی نہیں اس کو کہہ کہ دانا اور بھوکہ رکھے تو کوئی نہیں اس کو کہہ کہ

مِنْ اَبَعَدَہٗ وَکُوۡلُ الْخَزِیۡرِ الْحَرٰکِیۡمُ ○ بِاَیۡحِیۡہِ النَّاسُ اَکْثَرُ وَا

اس کے سوائے اور وہی جو نہر دست چھتوں والا۔ اے لوگو! ہاں کہو

نَعْمَتُ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ کُلٌّ مِّنْ خَالِقٍ غَیۡرُ اللّٰہِ یَرْزُقُکُمْ

احسان اللہ کا اپنے اور دیکھا کوئی ہر پڑنے والا اللہ کے سوائے روزی دہنے والا

مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ لَا اِلَہَ اِلَّا کُوۡلُ مَا فِیۡ تَوَاقُوۡنَ ○

آسمان سے اور زمین سے کوئی حکم نہیں مگر وہ پھر کہہ کہ اُسٹے جاتے ہو۔



## خلاصہ تفسیر

ہمارے خداوند سبحان ہی اللہ کو لائق ہے جو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے، جو فرشتوں کو پیدا کرنے والا ہے، جو آسمانوں اور زمین کو دود اور آگ میں لہکنے والا ہے، جو چار چار پروردگاروں کے پیغام سے مراد انبیاء علیہم السلام کی طرف وحی عطا ہے خواہ وہ شرائع احکام سے متعلق ہو یا مصلحتی باتیں وغیرہ اور یہ دونوں کی تعداد کچھ چار چار ہی میں منحصر نہیں بلکہ وہ پیدائش میں جو چاہتا ہے زیادہ کر دیتا ہے اور چھٹے جنس فرشتوں کے جو سوا دہ چھٹے جنس جیگ جنس میں حضرت جبرائیل علیہ السلام متعلق آیا ہے، یہ جیگ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور قادر بھی ایسا جس کا کوئی عرض ہم نہیں کر دے، اللہ جو نعمت لوگوں کے لئے نکھول دے رضیٰ باری، عبادات اور عام رزق اس کا کوئی بندہ کرنے والا نہیں اور جسکو بندہ کرے تو اس کے بندہ کرنے کے، بعد اس کا کوئی جاری کرنے والا نہیں البتہ وہ خود ہی بندہ دکشا دکر سکتا ہے اور وہی غالب رہتی فائز اور نصرت والا ہے یعنی نکھولے اور بندہ کرنے پر قادر بھی ہو اور بندہ دکشا دکر عبادت کے ساتھ ہوتی ہے اسے لوگوں اور جیسے اس کی قدرت کامل ہے اس طرح اس کی نعمت بھی کامل ہے، اس کی نعمتوں کی کوئی شمار نہیں، اس نے آسمان پر جو اللہ کے آسمانوں میں ان کو باوجود ان کی مسکرت کردہ اور وہ مسکرت ہے کہ قویہ اختیار کردہ و شرک چھڑا دے کہ انکم اس کی وہ بڑی نعمتوں میں غور کرو جو مخلوقات کی بجا د پھر ان کو بانی اور قائم کنندہ ہے، کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق ہے جو ہم کو آسمان و زمین سے رزق پہنچاتا ہو یعنی ان کے سوا نہ کوئی تخلیق دہ دکر سکتا ہے اور نہ کوئی بچہ دکر دہ کو بانی اور قائم رکھنے کے لئے رزق پہنچانے کا ہم کر سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ ہر طرح کا مال ہے تو یقیناً اس کے سوا کوئی خالق عبادت (یعنی) نہیں تو درجہ عبودیت اس کا حق ہے تو ہم و شرک کر کے ایک دے لے جا رہے ہیں۔

## معارف و مسائل

تجاءیں الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فرشتوں کو رسول یعنی اللہ تعالیٰ کا پیغام اور احکام پہنچانے والا بنانے کا منصب تھا میرے ہے کہ ان کو انبیاء علیہم السلام کی طرف اللہ کا قاصد و رسول بنا کر بھیجا جاتا ہے وہ اللہ کی وحی اور احکام ان کو پہنچاتا ہے میں اور یہ بھی ممکن ہے کہ رسول سے مراد اس جگہ واسطہ ہو اللہ تعالیٰ اور اس کی تمام مخلوقات کے درمیان

[illegible]

اور غلط فہمی و شک و شبہ کا باعث نہ ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ اگرچہ ان کی صفات ہے کہ فرشتوں کے ہر  
مختلف تعداد پر مشتمل ہیں، بعض کے صورت و اور پر ہیں بعض کے تین تین بعض کے چار چار  
اور اس میں کوئی حصر نہیں، جیسا کہ صحیح تفسیر کی حدیث سے جبرئیل علیہ السلام کے چار سو پر ہونے  
کی بات ہو رہی ہے، بلکہ قریش کے چار تک ذکر کر دیا گیا ہے (قریش، ص ۱۰۰)۔  
اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ عشتی و عشت رسول کی صفت ہو یعنی یہ فرشتے جو اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے، سعادت دنیا میں پہنچاتے ہیں، انہیں درود و آیتیں بھیج دیتا ہے، چار چار، اور یہ بھی  
ظاہر ہے کہ اس صورت میں بھی چار کا عدد حصر کے لئے نہیں، بعض تفسیر کے۔ یہ ہے کیونکہ  
اس سے بہت زیادہ مقدار میں فرشتوں کا تعداد خود قرآن کریم سے ثابت ہے (ابو حیان  
فی البحر المحیط)

تجزیہ فی المثل مدد فرماتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو سب اختیار ہو کر اپنی مخلوق سے کی تمیز میں جتنی چاہے اور جس قسم کی چاہے زیادتی کرے۔ اس کا تحقق بغیر نزاع و جھگڑے ہی کے ساتھ ہو۔ فرشتوں کے پردہ باز و کمزور و چار میں منحصر نہیں، اللہ تعالیٰ چاہے تو اس سے بہت زیادہ بھی ہو سکتے ہیں۔ اگر مفسرین کا قول یہی ہے اور زہری کا قیادہ وغیرہ اعتراض نے فرمایا کہ اس زیادت لفظ سے عام معنی مرو ہیں، جس میں فرشتوں کے پردہ باز کی زیادتی بھی شامل ہے اور مختلف انسانوں کی تمیز میں خاص خاص صفات کی زیادتی بھی۔ جس میں جس صورت، جس سیرت، جس خلوت وغیرہ سب داخل ہیں۔ اتنی ہی نے جو محیط ہیں اسی کو اختیار کر کے فرمایا ہے کہ اس زیادت خلق میں جس خلق، جس خلوت اور جس خطا اور جس سموت کمال خلق و علم، شہرہ کمالی وغیرہ سب داخل ہیں۔ اس دوسری تفسیر سے ثابت ہوا کہ کسی چیز کا بھی جس کمال جو انسان کو حاصل ہو وہ اللہ تعالیٰ کی عطا اور نعمت ہے، اس کا شکر گزار ہونا چاہئے۔

وَمَا يَخْرُجُ مِنْهُ شَيْءٌ يَسْتَكْبِرُ أَنْ يَرْسُلَ نَفْسًا مِنْ رُسُلِهِ أَنْ يُلَاقِيَ رُسُلَهُمْ إِنَّهُ يَحْسِبُ النَّاسَ يَوْمًا كَالْحِجَارِ  
 اس میں دینی اور آخری تعلیم داخل ہیں، جیسے زبان اور علم اور عمل صالح اور عزت



اِنَّكَ تَقْرٰنُ الَّذِيْنَ يَنْتَوِيْذُ بِعَقُوْبِهِمْ قَدْ اَرَادَ لِقٰصِمًاۙ عِسْرِيْ اَيْتٍ سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ اٰيَتِيْ  
يُسْرًاۙ جَرَعُوْا ذٰلِكَ فَاِيْنَ يَّزَالُ مِنْ وَّلَدِ اللّٰهِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا (الفرحہ ابن المنجد ۳)

اور حضرت ابو ہریرہؓ: جب بارش ہوتے دیکھتے تو فرما ہا کرتے تھے مِطْرٌ اَنَا بِنُوْحٍ الْفَرَحِ  
اور پھر آیت مَا يَفْلَحُ الْاِنْسَانُ مِنْ ذَرْعٍ یَّطْمَعُ پڑھتے تھے یہ عرب کے مہمل خیالات کی تردید ہے۔  
جو بارش کو خاص خاص ستاروں کی طرف منسوب کر کے کہا کرتے کہ میں یہ بارش فلاں ستارہ  
کی وجہ سے لی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں یہ بارش آیت ثانی سے لی ہے۔ مراد  
آیت ثانی سے یہی مذکورہ آیت ہے جس کو وہ ایسے وقت تلاوت فرمایا کرتے اِنَّ اَكْبَرَ اَمَلٍ مَّا

وَ اِنْ يَسْتَكْبِرُوْكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَۙ اَوَاٰنِ اللّٰهِ تَرْجِعُ  
اور اگر تجھ کو جھڑپیں تو بھڑکے گئے رسول بھیجے جیسے سورۃ النمل ۲۷

الْاَمْوَرُ (۲) يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ  
جب کام۔ اے لوگو! بیشک اللہ کا وعدہ ٹھیک ہے سو نہ جھکے تم کو

الْحَيٰوةُ الدُّنْيَاۙ وَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الرَّغْوٰۤىۙ اِنَّ الشَّيْطٰنَ  
دنیا کی زندگی اور۔ مٹا دے تم کو اللہ کے نام سے وہ دغا دے۔ تحقیق شیطان

لَكُمْ عَدُوٌّ وَّ قَاتِلٌۭ ذُوْۤا اَسْمَآءٍ يُّدْعُوْا اِحْزَابَہٗ لِيَكُوْنُوْا  
تجہا! دشمن ہے سو تم بھی لگے دشمنوں کو دشمن۔ وہ تو بلا لگے اہل گروہ کو اس واسطے کہ ہوں

مِّنْ اَصْحٰبِ السَّعِيْرِ (۱) اَنْزَلْنٰ كَقَمَرٍ وَّ اَلْمُرُّ عَذَابٌ شَدِيْدٌۭ  
دوزخ والوں میں۔ جو منکر ہوتے ان کو سخت عذاب ہے۔

وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَہُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ کَبِيْرٌ  
اور جو یقین لے لے اور کئے جیسے کام ان کے لئے ہے معافی اور بڑا ثواب۔

اَلَمْ تَرَ کَیْنَ اَنۡصَبَ عَلَیۡہِ غَرَّ اَحَسَّامٌۭ اُولٰٓئِکَ یُضِلُّ  
بھلا کہ غصہ کہ مہل جہنمی گئی اس کو اس کے کان کی پڑی پڑی کچھ اس میں کچھ کہہ کر اللہ جھکے ہا

مِّنْ یَّسَآءٍ وَّ یَهْدِیْ مِّنْ یَّسَآءٍ مَّا کَذَّبَتْ نَفْسُکَ  
جس کو ہا اور بھلا ہے جس کو چاہے۔ سو پڑا ہی نہ جانا رہے

عَلَيْكُمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْعَوْنَ ﴿۵﴾

ان پر بے چین بن کر رہو کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ کرتے ہیں۔

## خلاصہ تفسیر

اور اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم : اگر یہ لوگ (دوبارہ فوجیہ و رسالت وغیرہ) آپ کو  
بمشاکس تو آپ غم نہ کریں کیونکہ آپ سے پہلے بھی بہت سے پیغمبر جتنا ہے جا چکے ہیں  
(ایک قواس سے نقل حاصل کیجئے) اور (دوسری بات یہ کہ) سب امیر اللہ ہی کے دروہ و دشمن  
کئے جاویں گئے (وہ خود سب سے بھگتے گئے آپ کیوں نہیں پڑے) آگے ہم لوگوں کو خطا  
ہے کہ اسے (گوارائی شرفِ بخت از قضا) جس میں قیامت کی خبر ہے اس کو سن کر تعجب و  
استعجاب و مت کرنا (اللہ تعالیٰ کو یہ) وعدہ ضرور پہنچا ہے اسوایہ نہ ہو کہ یہ (یعنی زندگی  
تم کو نہ ہو کہ میں نہ ہوں) کے رکھ اس میں مضحک ہو کر میں ہم موجود سے نہ ہوں (جو) اور ایسے  
نہ ہو کہ تم کو دھوکہ باز شیطان اللہ سے دھوکہ میں ڈال دے (کہ تم اس کے) اس بیگنے میں  
نہ آ جاؤ کہ اللہ تعالیٰ تم کو عذاب نہ دے لگے جیسے کہ کہہ کرتے تھے و لیکن (جنت الی) ہوتی  
ہے (جنت الی) (یعنی) (جس کے) دھوکہ کو اور ذکر ہے) بیشک تمہارا دشمن  
ہے سو تم اس کو (پنا) دشمن (یعنی) سمجھتے نہ ہو وہ تو اپنے گردہ کو (یعنی اپنے متبعین کو)  
نقل اس لئے : ہاں کی طرف آجاتا ہے تاکہ وہ لوگ دونوں میں سے  
جو مادی رہیں جو لوگ کہ (خبر گئے) اور اس کی دعوت و غرور میں پھنس گئے : ان کے سے حالت  
عذاب جو اور جو لوگ یہ نہ اسے (راہچے کام کئے) اور اس کی دعوت و غرور میں نہیں سمجھتے  
ان کے لئے (معاذ کی) بخشش اور (یعنی) اصل صالح پر (بڑا اجر ہے) اور آپ کا فرما (جنت)  
شدید اور مؤمن کا انجام منفوت و اجر کبیر ہے (تو کہ) دونوں مساوی ہو سکتے ہیں لیکن ایسا  
تخص جس کو اس کا عمل (بہتر) کر کے دیکھو چاہو، پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگے اور ایسا شخص جو  
بڑے کو برا سمجھتا ہے کہیں برابر ہو سکتے ہیں پہلے شخص سے مراد کا قرینہ جو خواہ شیطان سے  
باطل کو حق اور حق کو باطل سمجھتا ہے اور دوسرے شخص سے مراد مؤمن سے جو امتیاز امتیاز  
مخالفت شیطان سے ہاں کو ہاں حق، خدا کو سارا باطل کو باطل سمجھتا ہے یعنی دونوں  
برابر کہیں ہوتے بلکہ ایک جہتی اور دوسرا جہتی ہے پس شیطان کے دھوکہ میں آئے والے اور  
اس کو دشمن سمجھنے والوں میں یہ تفاوت ہے۔ اس لئے ہم کہتے ہیں (۱) یسیر الائمہ اور (۲) شیطان  
نکم خدا و (۳) اور اگر اس پر تعجب ہو کہ عاقل آدمی بدگوئی کیسے سمجھ لیتا ہے (سورہ) کی (۴)

یہ لوگ، خدا تعالیٰ کے رسول پر ایمان لائے اور اس کی عقل انکی سوچنی اور جسکا پیکر  
 کو مانتا کرتے تھے۔ ان کے دل میں کچھ شک و شبہ نہ تھا۔ یہ سب جو بیت و خانوں کے انیس سو اسی تھے ان  
 تین سو تیسوں کو کتبہ کہیں جسکی وجہ سے انکی یہاں انیس سو اسی تھے۔ ان کے  
 خدا تعالیٰ کو ان کے کاموں کی قدر ہے اور قوت پر ان سے بھرتے گا۔

## معارف و مسائل

وَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ يُفْضَرُ لَهُ أَجْرٌ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
 یہ تین سو اسی تھے جو ان کے پاس تھے۔ ان کے دل میں کچھ شک و شبہ نہ تھا۔ یہ سب جو بیت و خانوں کے انیس سو اسی تھے ان  
 تین سو تیسوں کو کتبہ کہیں جسکی وجہ سے انکی یہاں انیس سو اسی تھے۔ ان کے  
 خدا تعالیٰ کو ان کے کاموں کی قدر ہے اور قوت پر ان سے بھرتے گا۔

وَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ يُفْضَرُ لَهُ أَجْرٌ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
 یہ تین سو اسی تھے جو ان کے پاس تھے۔ ان کے دل میں کچھ شک و شبہ نہ تھا۔ یہ سب جو بیت و خانوں کے انیس سو اسی تھے ان  
 تین سو تیسوں کو کتبہ کہیں جسکی وجہ سے انکی یہاں انیس سو اسی تھے۔ ان کے  
 خدا تعالیٰ کو ان کے کاموں کی قدر ہے اور قوت پر ان سے بھرتے گا۔

وَأَمَّا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمِنْهُمْ مُعْتَصِمٌ وَمِنْهُمْ بَعْضٌ يَأْتِيكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ  
 اور ان میں سے جو لوگ پہلے سے کتاب دی گئی تھی ان میں سے کچھ ایسے تھے جو ان کے پاس تھے۔ ان کے  
 خدا تعالیٰ کو ان کے کاموں کی قدر ہے اور قوت پر ان سے بھرتے گا۔

وَأَمَّا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمِنْهُمْ مُعْتَصِمٌ وَمِنْهُمْ بَعْضٌ يَأْتِيكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ  
 اور ان میں سے جو لوگ پہلے سے کتاب دی گئی تھی ان میں سے کچھ ایسے تھے جو ان کے پاس تھے۔ ان کے  
 خدا تعالیٰ کو ان کے کاموں کی قدر ہے اور قوت پر ان سے بھرتے گا۔

يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ أُولَٰئِكَ

ان لوگوں میں جو برا بیوں کے کاموں کے لئے سخت عذاب ہو اور ان کا داور ہے

هُوَ يُؤْتِرُ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ

وہ اپنے کو - اور اللہ نے تم کو بنا مٹی سے پھر بوند - پانی سے پھر

جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ

بنایا تم کو جوڑے جوڑے اور نہ حمل کرے کسی مادہ کو اور نہ دے جی کو کہ جس سے

وَمَا يَحْضَرُ مِنْ مَّعْبُورٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ

اور نہ غائب ہو کوئی بڑی عمر نہ اور نہ گھٹے کسی کی عمر مگر کتاب میں

إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَٰذَا عَذَابٌ

بے شک یہ اللہ پر آسان ہے - اور برابر نہیں دونوں - یہ سمندر ہے

فَرَاتٍ سَخِيبٌ شَرَابُهُ وَهَٰذَا أَمْلَحٌ أَجَاجٌ مِمَّا مِنْ كُلِّ

پانی میں ایک بڑا خوشنور اور یہ کھارا کڑوا اور دونوں میں سے

ثُمَّ لَئِنْ كُنَّا يُعَذِّبُ عِبَادَهُ أَفَّا لَا يَسْتَحْجِرُونَ ۝ جَلِيلٌ تَلَبَّسُوا بِنَارٍ وَتَوَارَىٰ

پھر اگر ہم عذاب کرنے والے ہوں تو نہ گھٹے ہر گناہ کو جھپٹے ہو اور تو دیکھ

أَنظَلَّتْ فِيهِ مَوَاقِرُ يَسْتَعْجِلُونَ ۝ فَضْلًا وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

پہاڑوں کو میں لگ جیتے ہو یا پانی کو کہ لاتے ہو کہ تم کو اس کے فضل اور کہ تم میں مافی

يَوْمَ لَمَّا الْيَلِي فِي النَّبَارِ وَلَوْ لَاحِ النَّهَارِ فِي الْيَلِ وَسَعَى النَّفْسِ

رات گھمے دن میں اور دن گھمے رات میں اور کہا میں گداؤں سے

وَالْقَسْرَ وَكَمْ يَخْزِي لِحِجْلِ مَسْجِدٍ تَدْرِكُمَا اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ

اور چاند کو مراکب میں تو ایک منظرہ وہ ایک - یہ اللہ کو تمہارا رب اس کے لئے

الْمُسْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْسِكُونَ مِنْ

بادشاہی سے اور میں کو تم پکارتے ہو اس کے سوا وہ ماسک نہیں کی قسم کے

تَفْسِيرُہٗ اِنْ تَدْعُوْهُمْ لَیْسَ بِہُمْ اِلٰہٌ اَوْ کُفْرٌ وَلَیْسَ سِیْعُوْہُمْ  
 اِسْمٌ جَدید کے۔ اگر نہ ان کو پکارو کہیں نہیں تفسیری پکارا اور اگر نہیں پکاریں  
 مَا اَنْتُمْ بِاُولٰٓئِکَہٗ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃِ یُکْفَرُ وَنْ یُّشْرَکُمْ  
 نہیں تمہارے کلمہ پر اور تمہارے دن منکر ہونے تمہارے شرک پر۔ اے

وَاَلَمْ یَسْئَلِکُمْ مِّثْلُ خَیْرِہٖ  
 اور کوئی دہلائے گا تم کو جیسا بدلے گا خیر تمہارے

# خلاصہ تفسیر

اور اے ایسا (قدر) ہے جو (پادشاه سے پہلے، جہاں کو بھیجتا ہے) وہ وہاں میں  
 بادلوں کو غلطی میں نہیں کی کہ اس سورۃ دوم کے رکوع چہرے انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ  
 کی تفسیر میں لکھی ہے۔ پھر ہم اس بات کو غفلت سے نہیں کی طرف بلکہ ہم نے اس میں  
 سے وہاں پادشاه ہوتی ہے۔ ہم اس کے ذریعہ سے دینی میں ہوں گے۔ دینی کے خارجہ سے زمین  
 اور انہماکات سے آزاد کر گئے ہیں۔ اس کی فکر ہونے کے بعد انہوں میں ملنے زمین کے مناسب کو پہنچا دیا۔  
 ای طرح دینی میں انہوں نے دینی غفلت سے، اور ان کے مناسب حیات میں کوئی نہ ہوئی  
 وجہ تفسیر نہ ہو رہے کہ وہ وہاں میں ایک: ان شہادت کا اعداد و اعداد ہے۔ جو زمین میں  
 حضرت ایک اور باطنی یعنی قلوب و احوال کا تعلق ہو رہے، اور اہل زمین میں ایک اور باطنی یعنی روت  
 کا یہ صفوں مشہور لشکر کا وہاں توحید کے منہ میں تھا آگیا ہے، پھر اس لشکر کی مناسبت  
 ایک اور صفوں ہونے کی کہ جب قیامت میں زندہ ہوتا ہے تو وہاں کی فطرت و عوالم سے  
 اپنے کی فکر کرتا ہے۔ یہی ہے جس باعث میں مشرکین نے اپنے خود ساختہ ۳۰۰۰ دون کو تفسیر  
 کے ذریعہ میں اس اصول پر توحید کو ذریعہ قرار دے رکھا تھا۔ وہ کہتے تھے: اِنَّا لَا رَحْمَۃَ وَلَا جَدْرَ  
 یعنی یہ نہ دے اس لائق شفع میں دینہ دی جائے میں بھی اور اگر یہ مست کوئی نہیں جو توحید  
 آخری کے لئے بھی جیسا حق تعالیٰ نے سورۃ قمر میں رِشَاد فرمایا ہے: وَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ  
 اشرۃ لہم تیس کوئی (اشرۃ) اس کے متعلق ارشاد ہے کہ: جو شخص را آخرت میں، عزت میں

۱۰۰





دکھائی دیا اور فرمایا کہ جو اس کی عمر کم و بخت ہو جاتی ہے عمر یہ سب  
 لوح محفوظ پر لکھ دیا جاتا ہے جس کو حق تعالیٰ نے اپنے عہد و عہد کے موافق کیا  
 میں ثابت فرمادی ہے۔ درگاہِ معبودات ہے ٹھکانہ اور مقصد بھی میں عمر یہ تعین مذکور کہ قبل  
 از وقوع سب و قوت کو کہتے مقدور ہے فرمایا کیونکہ یہ سب اللہ کا کائنات ہے اور کہہ کر  
 اس کو محمذانی ہے جس کی نسبت جمیع معبودات کے ساتھ قبل از وقوع و بعد از وقوع  
 یکساں ہے اور آگے قدرت کے اور اس کو کہہ کر باوجود ویکہ فی ماؤۃ دائرہ ہے مگر باوجود  
 وحدت قبل کے اس میں تفاوت افعال و واقعات میں ہے کہ میں از قبل و بعد از  
 نہیں ہے۔ بلکہ ایک توحید ہے یہ سب کہنے و کہنے میں کہہ کر بھی روح قبل و بعد  
 کے آسان ہو اور ایک مخلوق ہے تو یہ ہر ایک کی نسبت قدرت سے ہے۔ در او مرت  
 و انزل قدرت بھی میں خود مستحق قدرت کے سبھی وہاں ہی نعمت بھی میں جس توانی  
 دریاؤں کے متعلق ہیں مثلاً کہ ایک ہر ایک دریا سے دیکھیں ان چاروں میں کہ تہ و حرث  
 کھاتے ہو اور (خیر) ان میں مویں نکلتے ہو جس کو کہہ کر پہلے سے تہ و حرث  
 کو اس میں دیکھتا ہے بانی کو پہلے ہی مویں میں تاکہ تم رات کے ذریعہ سے سفر کر کے  
 اس کی درسی دیکھو اور تاکہ درسی میں کہ تم (مذکورہ) مشکر کرو اور دریاں  
 اور نصیب میں مخلوق کے وہ رات کے اجزاء کو ان کے اجزاء میں داخل کر دیتا ہو  
 اور دن کے اجزاء کو رات کے اجزاء میں داخل کر دیتا ہے تہ و حرث سے دن و رات  
 چلتے پڑھنے کے متعلق وہ دفع میں نصیب کو دے میں در (مذکورہ) اس سے سوئے اور چاند  
 کو کیم میں لٹا رکھتا ہے (ان میں سے ہر ایک وقت سفر و مویں میں ہر ایک کی طرح)  
 پہلے دیکھ گئے ایک اللہ (جس کی یہ شان ہی) محمد (پرو) و زکریا کی حدت اور  
 اس کے سوا میں کو پہلے تہ و حرث کو کہہ کر ان کی محض کے چلتے کے برابر بھی نہیں رکھتا  
 چند ہی جہاد میں تو ہر سہ اور ذات و ذات میں ہر ایک کو ہر ایک سے حسد نہیں  
 رکھتا اور ان کی یہ حالت ہو کہ اگر تم پہلے کو کہہ کر وہ تہ و حرث (مذکورہ) میں کہ نہیں جہاد  
 تو اس سے کہ ان میں صفی کی حدت نہیں در ذات و ذات میں ہر ایک کو ہر ایک کے  
 بعد ان کا سنہ مذہبی اور ان میں ہر ایک اللہ ہے کہ جب وہ ہے (مذکورہ) اور اگر  
 (بالعسر من) میں ہیں تو تمہارا کہہ کر میں کہہ کر در قیامت کے (مذکورہ) کو کہہ کر  
 شرک کرنے کی مخالفت کریں گے کہہ کر تمہاری مخالفت کو کہہ کر وہ تہ و حرث کو کہہ کر  
 اور ان میں نے جو کہہ کر فرمایا ہے اس کے صدق میں در شک و شبہ نہیں کیونکہ ہم ہر ایک کو

کی جہتی بغیر بھٹکے والے ہیں اور اسے محض عجب، حیرت اور حیرت کھنکھاتے والے کی برہنہ نہیں ہوتا ہے گا۔  
 دوسرا ہمارا جہت: سب سے زیادہ اہم ہے۔

معارف ومسابل

اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ

میں پرستش کرتا ہے کہ جو شخص عزت و قوت کا سبب بنے، جو تو اس کو کچھ ایسا ہی سبب کہ وہ اللہ کے سوا کسی کے میں نہیں، جن چیزوں کو انھوں نے جو دینہ کھا ہے، میں نے عزت کی توقع پر دوستی کر لی ہے وہ کسی کو عزت نہیں دے سکتے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ عزت و قوت حاصل کرنے کا طریقہ بتا رہا ہے، جس کے درمیان میں ایک کلمہ لکھ رہا ہے یعنی کہ توحید۔ اس کی ذات دماغ سے غم و افسوس میں صالح یعنی دل سے ایسا نہ بنا، پھر اس کے متعلق کے موضوع پر غور فرمائیے، حضرت شاہ عبد القدوس نے صحیح القرآن میں فرمایا کہ سوال و جواب کا یہ نسخہ بالکل صحیح و مجرب ہے، شرط یہ ہو کہ ذکر اللہ میں صالح پر حاومت ہو، یہ معادرت ایک حد معتد بہ پہنچ جاتی ہے تا اللہ تعالیٰ اس کے کرنے والے کو دلدادہ ہو، عزت و دنیا و آخرت میں نصیب فرماتے ہیں جس کی نظر نہیں۔

آیت مذکور میں مذکوروں کی تفسیر اہل اہل خانہ کی گئی ہے کہ چنانچہ علوم اہل  
کی طرف جزا جتا اور پہنچتا ہے اور عمل صالح اس کو اٹھاتا ہے اور پہنچتا ہے۔ اَلْعَقَسُ  
الْعَقَسُ چھوٹے قحط کی ترکیب تھی جہاں بہتر احتمال میں براہِ امان کے اعتبار سے بطل کے معنی  
اٹک جو جاتے ہیں اور تفسیر نے ان دونوں کے معنی تفسیر اپنی اپنی صواب و بطل کے  
معنی کی ہے۔ چنانچہ تفسیر میں ہے جس کے معنی تفسیر میں ترجمہ کیا گیا ہے کہ یہ قحط  
کی تفسیر میں عمل صالح کی طرف راجع ہو اور ضمیر مطہر کی طرف اور معنی یہ ہوں کہ  
کلم طیب اللہ تعالیٰ کی طرف چڑھتا ہے انگریز کے ترجمہ نے کا ذکر یہ عمل صالح ہوتا ہے  
جبکہ تفسیر میں عبد بن حسن بصری، ابن جریر، ابن ماجہ، صلیح، خیر بن حوشب وغیرہ نے  
اس کو مستحکم کیا ہے اور مذکور کی طرف چڑھنے اور چڑھانے سے مراد اللہ کے نزدیک قبول  
ہونا ہے۔ اس لئے ترجمہ اس جیسے کہ یہ معنی کلم طیب خواہ کلمہ جو یا نہ ہو صریح الذکر  
تفسیر و تفسیر و غیرہ ان میں سے کوئی چیز بغیر عمل صالح کے خداوند مقبول نہیں ہوتی۔ اس میں  
عمل صالح کا اہم جزو تصدیق نفس ہو یعنی ذرا سے اللہ پر اور اس کی توحید پر ایمان لانا یہ تو ملے  
قولیت اعمال کی شرط لازم ہے اس کے بغیر کلمہ اللہ اللہ اللہ مقبول نہ ہو سکتی و دوسرے ذکر۔

اور عمل صالح کے دو صورتیں ہیں، ضروریہ وغیرہ اعلیٰ صاف اور غیرت و مکرمات سے پرہیز سے یہ اگرچہ قطعاً قبولیت کی شرط نہیں، مگر قبولیت ناممکن شرط یا عمل بھی ہیں۔ تو اگر ایک شخص دن میں ایمان و تصدیق ہی نہیں رکھتا تو وہ کتنا بھی نبی سے کلمہ قدیم پڑھے اور توبہ و تہجد کرے اللہ کے نزدیک سب کوئی سنت قبولیت کا حاصل نہ ہوگی، اور حج تصدیق والے دن تو رکھتا ہے مگر وہ دستِ اعلیٰ صاف نہیں کرتا یہ ان میں کوئی بھی کرتا ہے اس کو ذکر اللہ اور ذکر نماز باکل ضابطہ نہیں ہوگا صرف انصاف و حسن ظن کہ ہمیشہ کے مزاج سے اس کو خجاست میں جانتے گی، مگر مکمل قبولیت اس کو حاصل نہیں ہوگی جس کا یہ اثر ہوگا کہ بھلا اپنے ترکِ عمل کے اور کوتاہی کے مذہب بگڑے گا۔

ایک سرینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بڑے عمن کے اور کسی قولی دلیل کو غیرت کے اور کسی قولی و عمل اور نیت کو بغیر مطابقت سنت کے قبول نہیں کرتا (قرطبی)

اس سے معلوم ہو کہ مکمل قبولیت کی شرط سنت کے مطابق ہونا ہے، اگر قول ہی عمل ہی اور نیت ہی یہ سب درست ہیں ہوں مگر روایتِ عمل سنت کے مطابق نہ ہو تو قبولیت ناممکن حاصل نہیں ہوگی۔

اور بعض فقہرین نے اس جہد کی ترکیب بخوبی یہ قرار دی ہے کہ اگر اللہ کی طرف سے حکم طیب کی طرف اور غیر مفسدوں کی طرف صلح کی طرف رائج ہے، اس صورت میں تو جس کے پہلے سے بالکل شکست نہ ہو گئے کہ حکم طیب یعنی ذکر اللہ عمل صالح کو جہاد مانا، اور اعتقاد ہو، یعنی قابل قبول بنا، ہے۔ اسی کو صحت ہے جو کلمہ جو شخص میں صلح کے ساتھ ذکر اللہ بھی ہو کر کرتا ہے تو یہ ذکر اللہ اس کے عمل کو مزین اور قابل قبول بنا دیتا ہے۔

اور حقیقت یہی ہے کہ جس طرح صرف کلمہ تہجد اور سبحان بغیر عمل صالح کے کافی نہیں اسی طرح عمل صالح ارادہ و نواہی کی پابندی بھی بغیر کثرت ذکر اللہ کے بے فائدہ رہتی ہے، ذکر اللہ کی کثرت ہی ایمان صالح کو مزین کر کے قابل قبول بناتی ہے۔

وَمَا يَنْصُرُهُمُ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُنْقِصُهُمْ مِنْهُ عَشْرُونَ رَجُلًا فِي يَوْمٍ كَثِيرٍ (اس آیت کا مفہوم جہود و فطرت کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شخص کو عمر طویل عطا فرماتے ہیں وہ پہلے ہی لوہے کا ٹکڑا ہے، اسی طرح جس کی عمر کم رکھی جاتی ہے وہ بھی سب لوہے کا ٹکڑا ہے پہلے ہی درج ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ عمر کاٹوں اور نقصان فرد واحد کے متعلق مراد نہیں، بلکہ کلام نوع انسانی کے متعلق ہے کہ اس کے کسی فرد کو عمر طویل دی جاتی ہے





إِنْ يَنْتَظِرْ هَيْكَلًا وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

اگرچہ جو تم کو سنا ہے کہ اسے آسمان سے ایک نئی مخلقت اور یہ بات اللہ پر

بعض چیزوں کو لا کر آئے اور اپنے دین کو دوسرا آخری دین متقلد بنائی

مخلوق نہیں۔ اور نہ تم اپنے کو ان کے واسطے دین دوسرا اور اگر تم کوئی توکل پر مبالغہ

جس پر لا کر حاصل ہونے والی چیز کو تو تم کو دافقہ بنائی اِنَّمَا تُشْرِكُ بِالَّذِينَ

بنائے کو تو نہ تم اس میں سے دین دوسرا بنائی، تو تو کہ مسند پر مبالغہ

یَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْخِيبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمِنْ تَرَكُوا وَانَّمَا

جو آواز سے یہ اپنے رب سے دیکھتے ہو وہ تم، بکھرتے ہو خدا، اور جو کوئی سنو گیا تو یہی جو کہ

يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى

سنو گیا تو تو کہہ کہ اور خدا کی طرف جو سب کو بھجوا دے اور برابر نہیں انحصار

وَالْبَصِيرُ ۝ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ ۝ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا

اور نہ ظلمت اور نہ اللہ میرا اور نہ احوال اور نہ سایہ اور

النُّورُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ

نہ نور اور برابر نہیں جیتے اور نہ مردے اللہ

يُنصِتُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ إِنَّ

سنائی ہو جسکو چاہے اور تو نہیں سننے والی قبر میں رہے ہو تو کہ

أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝ إِنْ أَمَرْتُ سَلَكُ الْبَاقِ بِشِيرًا وَمَنْ يَرَاهُ

تو کہ قبر میں نہ دے نہ سمجھتا ہو بھگتہ دین دیکھ غلطی اور ڈر سننے والا

وَلَنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا مَنذِيرٌ ۝ وَلَنْ يَكُنْ بِوَلَدٍ

اور کوئی فرق نہیں جس میں نہیں ہو چکا کوئی قوم سننے والا اور اگر وہ تم کو جنت میں تو تم کے

كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۝ جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْبَيْتِ

جھٹلا گئے ہیں جو لوگ کفر سے پہلے تھے پہلے ان کے پاس رسول ان کے دیکھ کر کھلی باتیں

جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْبَيْتِ الْمَقْدِسِ ۝ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

جائے تم پر نصرت ہے تم سے پہلے ان کے پاس رسول ان کے دیکھ کر کھلی باتیں

شَدِيدٌ مُّحِيطٌ ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْبَيْتِ

جائے تم پر نصرت ہے تم سے پہلے ان کے پاس رسول ان کے دیکھ کر کھلی باتیں

الْمَقْدِسِ ۝ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدٌ مُّحِيطٌ ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

جائے تم پر نصرت ہے تم سے پہلے ان کے پاس رسول ان کے دیکھ کر کھلی باتیں

نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْبَيْتِ الْمَقْدِسِ ۝ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

جائے تم پر نصرت ہے تم سے پہلے ان کے پاس رسول ان کے دیکھ کر کھلی باتیں

وَالرَّجْبُ وَالْكَثْبُ الْمُرِيَّةُ ۝ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
در صحیفہ اولہ دفعہ کتاب . پھر پکڑا میں نے مسکروں کو

فَكَيْفَ كَانَتْ تَكْوِينُ ۝

سو کھسا ہوا انکار میرا۔

## خَلَاَصَةُ تَفْسِيرِ

لے لوگو متحیر نہ ہو خدا کے محتاج ہو اور اشد تو اسے نیاز (اور خود تمام) خوبوں (اور) (میں) تمہاری مشایخ و بچے کر تمہارے لئے قوسیدہ و بیرو کی قسم کی گئی ہے، اگر تم نہیں مانتے تو تمہارے لئے ضرر ہو گئے۔ جی حق تعالیٰ کو تو بوجہ غفائے ذاتی و کمال ذاتی کے تمہاری یا تمہارے عقل کی کوئی حاجت ہی نہیں کہ اس کے ضرر کا احتمال ہو اور کھلے ہو جو ضرر ہونے والی ہے خدا تعالیٰ اس کے فی الحال ایضاً ہر قسمی قادر ہو پناہ بخدا اگر وہ چاہے تو تمہارے کھلے کی سزا میں، تم کو خدا کرے اور آپ کی مشیت پیدا کرے (جو تمہاری حق کفر و کجیوں کی سزا ہے) خدا کو کچھ مشکل نہیں بلکہ ہر حاجت پہلوت سے رکھی ہے۔ غرض یہ کہ وہ ضرر محض حق و اوقوع ہے، لیکن قیہ مست میں وہ ضرر واقع ہو جائے گا اور اس وقت یہ حالت ہوگی کہ کوئی دوسرے کا بوجہ رگنہ کا اندھلے کے گھا اور (خود تو کوئی کسی کی کیا) ثابت کرنا یہ حالت ہوگی کہ اگر کوئی بوجہ کا خدا جو او حق کوئی کجی نکالے کسی کو اپنا بوجہ اٹھائے کیسے بلائے گا دیکھی، تب بھی اس میں سے کچھ بھی راجح نہ ہٹایا جائے گا، اگرچہ وہ انفس (میں) کو اس نے بلایا تھا اس کا اقرار است دہی دیکھوں نہ ہو رہیں اس وقت یہ ضرر اس کفر و بدعتی و نادر ہی ہجرت پر سے گلاب و تخدیر مسکری کی ہو گئی، آج ضرر علیٰ مشیہ و دم کو تسلیم ہے، کہ اسے علیٰ مشیہ و سلم آپ ان کے انکار پر جس کی مزایہ یکہ و ضرر ہجرت میں اسے قدر و انفس قبول کرتے ہیں آپ تو اب زمانہ میں پر قطعہ تب ہو اصراف ایسے لوگوں کو نہ اٹھتے ہیں جیسے اپنے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نہ ان کی پابندی کرتے ہیں (مرا اس قدر نہیں سے مؤمنین میں، یعنی آپ کے اندر سے صرف مؤمنین منتفع ہوتے ہیں فی حال ہوں، باہتیار آئندہ کے اور امر مشترک دونوں میں حسب حق ہے، مطلب یہ ہے کہ طالع حق کو نفع ہو اگرچہ یہ لوگ طاعت میں ہی ہیں، ان سے امید غلو کئے) اور آپ ان کے ایمان نہ لانے سے اس قدر فکر قبول کرتے ہیں (جو انفس) ایمان نہ کر شرک و کفر سے) ایک ہوتا ہے وہ اپنا

۳۳۱



طرح کے ساتھ پاک ہوتا ہے۔ اور جو نہیں ایمان لاتا وہاں جتنے گناہ کیونکہ سب کو اللہ کی عافیت کو کفر  
 چاہا ہے۔ پس نفع ہے تو ان کو آپ کیوں غم کرتے ہیں اور لان و گون سے کیا توقع کیجی ہو کہ کون  
 کا علم اور پاک مثل اور کس مؤمنین کے جو اور مؤمنین کی طرح یہ بھی حق کو قبول کر لیں اور قبول  
 حق کے عافیت دینی میں بھی یہ لوگ خریک ہو رہے ہیں۔ کیونکہ مؤمنین کی مثال حق یعنی میں جنتوں  
 کی سی اور ان کی مثال حد اور کس حق میں اندھے آدمی کی سی ہے۔ اور اسی طرح مؤمنین نے اور کس  
 حق کے ذریعہ سے جس طرح ہدایت کو نشہ کیا ہے اسی طرح حق کی مثال خود کی سی ہے اور کیا فرنی  
 حد اور کس حق سے جو کس طرح کو نشہ کیا ہے اس کی مثال غلت کی سی ہے کہ وہ حق تعالیٰ و جنت  
 کے لیے *لَا تَنْفِیْ بِعَدَالَةٍ سِیِّئَاتٍ مِّنْهُنَّ فِی تَقْصِیْتِ لَیْسَ بِعَدَالٍ حُكْمُكَ* اور اسی طرح جو  
 قیامت و عذاب اس طرح پر سب جو کس کی مثال غل بار کی سی ہے۔ اور جو خود جنت و عذاب  
 کو حق و عدل پر شب ہو کہ اس کی مثال جنت و عذاب کی سی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے حق تعالیٰ کو  
 فی شوم اور نہ ہرے کو) اور خدا اور انھوں کو برابر نہیں اور خدا کو بھی اور دینی اور عبادت اور  
 و عذاب پس خدا کا اور مؤمنین کا علم اور کس برابر ہو گا۔ خدا کا طریقہ اور خدا اس طریقہ کا نفی  
 اور دینوں اور کفر میں تو تفاوت جنت و عذاب کا سا کیا گیا ہے تو اس سے مقصود نفی کی کی ہے  
 نہ کہ توبہ کی کی کیا کون ان میں تفاوت مراد اور خود کا سب ہے۔ پس ان کی ہر ہری کی نفی کیلئے  
 ان کی کیا توبہ ہے کہ نہ اسے اور نہ دوسے برابر نہیں ہو سکتے۔ اور جو حد پر دوسے میں تو خدا  
 کو زندہ کرنا و خدا کی قدرت میں ہر چاند کی قدرت میں نہیں پس اگر خدا ہی ان کو ہدایت کر دے  
 تب تو ادب بات ہے کیونکہ اللہ جس کو بہ جنت ہے سنو اور جنت رہا تو آپ کی کوشش سے یہ  
 لوگ حق کو قبول نہیں کریں گے۔ کیونکہ ان کی مثال فرعون کی آپ نے سن لی اور آپ ان  
 فرعون کو نہیں سنا سکتے تو فرعون میں رد فون ایمں۔ لیکن اگر یہ نہ ہیں تو آپ غم میں نہ پڑتے  
 کیونکہ آپ تو کافر فرعون کے حق میں صرف گڑا لے والے ہیں آپ کے فرمے نہیں کہ وہ کافر  
 اور کرباں بھی ہیں۔ اور یہ ڈرانا آپ کا اپنی طرف سے نہیں جیسا منکرین نبوت کہتے تھے بلکہ  
 ہادی طرف سے ہے کیونکہ ہم نے آپ کو (دین) حق دے کر (مسلمانوں کو) خوش خبری  
 سنائے وہ اور کافروں کو (ڈرنا لے دے۔) بنا کر بھیجے اور یہ بھیجنا کوئی اور بھیجی بات  
 نہیں جیسا کافر کہتے تھے بلکہ کوئی ایسی امت نہیں ہوئی جس میں کوئی ڈرنا لے والا (یعنی پیغمبر)  
 نہ گھرا ہو اور اگر یہ لوگ آپ کو پہنچا دیں تو آپ ان گندے پیغمبروں کا جن کا ابھی اہمال  
 ذکر ہوا ہے اور تفصیلاً دوسری آیات میں ذکر ہو کہ فرعون کے ساتھ معاملہ نہ کر کے اپنے دل کو  
 بھلا بیچے۔ کیونکہ اگر لوگ ان سے پہلے ہو گئے ہوں تو آپ ان کے پیغمبروں کے ساتھ معاملہ نہ کر کے اپنے دل کو

جسٹریا تھا اور ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر محمدؐ سے اور بھیجے اور روشن کرتے ہیں کہ تم سے کتنے  
 روئے رہتے تھے نہ در بعض بڑی کتب میں در بعضے صحت جوازات تصریح نبوت کے لئے اور  
 (۱) انبیاء سابقین نے کرائے پھر جب انھوں نے جسدانہ تو میں نے ان کو ذوق کو کچھ  
 سو روئیں جو ان کے عذاب ہوا اسی طرح ان کے وقت پر ان کو سزا دے گا۔

## معارف و مسائل

وَلَا تَرْوُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ  
 کہ میں کو بوجہ نہ تھے کہ ہر ایک کو اپنے بوجہ خود میں کھٹ لے چکے تھے اور سو بوجہ نہ تھے  
 میں جو آیت کے کہ لَا تَرْوُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ  
 اپنے گناہوں کے بدلے میں جو بھی تھا لیکن اور انہی دو مردوں میں سے ایک تھا جس نے کہ جس نے وہ  
 کو گناہ کی سزا اس کا یہ مطلب نہیں کہ میں کو گناہ کی سزا کا بدلہ دے گا کہ میں کو گناہ کی سزا  
 چکہ ان کو بوجہ اپنی جگہ ان پر درج ہوگا اور نہ دکر نے دھوکا دے گا کہ میں کو گناہ کی سزا  
 میں کا بدلہ دے گا کہ میں کو گناہ کی سزا دے گا کہ میں کو گناہ کی سزا دے گا کہ میں کو گناہ کی سزا  
 لئے ان دونوں آیتوں میں کوئی تفریق نہیں (روح)

اور ضرورت مکرر کرنے سے تکرار کی تفسیر میں فرما کہ اس میں نہ ایک باب اپنے چلے  
 تے کہ گا کہ تم جانتے کہ میں تمہارا کس خلیفہ اور میرا ان آپ تھا وہ اقرا کہ ہے کہ جنگ  
 آپ کے احکامات بے شمار ہیں اور میرے لئے آپ نے دنیا میں بہت کامیابی حاصل کی ہے۔  
 اب باب کے چلے کہ میں تمہارا خلیفہ ہوں، میں تمہاری جگہ سے تمہاری جگہ سے تمہاری جگہ سے  
 نجات ہو جائے۔ جنگ کے چلے کہ اگر آپ نے بہت تھوڑی سی چیز طلب کی، مگر میں تمہاری  
 اگر میں وہ آپ کو دیدوں تو میری ہی حال ہو جائے گا، اس لئے مجبور ہوں کہ وہ اپنے خود  
 سے یہی کہے کہ کو میں تمہاری جگہ سے تمہاری جگہ سے تمہاری جگہ سے تمہاری جگہ سے  
 ضرورت ہو، وہ دیکھو، یہی بھی وہی جواب دہی ہو بیٹے نے دیا تھا

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہی مراد ہے اس آیت کی، کہ تَرْوُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ  
 فرمایا کہ قرآن کریم نے متعدد آیات میں میں انھوں کو یہ فرمایا ہے، ایک جگہ کہ تَرْوُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْرُونَ الْبِرَّ  
 تَرْوُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ بَدَلًا مِّنْهُم مَّا يَدْرُونَ الْبِرَّ  
 اپنے بیٹے کو مذابحہ پھر اسکے ساتھ یہ باب کو مر رہی ہے کہ کوئی دوسرے کا گناہ پیش کرے  
 لے کہ میں کو مذابحہ پھر اسکے ساتھ یہ باب کو مر رہی ہے کہ کوئی دوسرے کا گناہ پیش کرے





تشریح کے تحت لکھا: "تو اُنہما، غزوات میں اختلافِ مذہبی اور حکومتی ترکیبِ حکومتی کے اعتبار سے حال بہ کر تھیں۔ منصوبہ ذکر فرمایا جو اور کچھ پہلوؤں میں رنگینوں کو غفلت اس بات انسانوں اور باہن وغیرہ میں اختلافِ نسوت صفت میں فرمایا ہے۔ اس لئے مختلف مروجہ لیا گیا اس میں اشارہ ہو سکتا ہے کہ غزوات کا اختلاف اور ان قوانین میں پر نہیں وہ تھوڑے تھوڑے وقفے سے بدل رہا ہے، اختلافِ پہلوؤں کے اور نسوتوں اور جہادوں کے کہ ان کے جو رنگ ہیں وہ عموماً قسماً سے بدل رہے ہیں بدلنے نہیں۔

اور پہلاڑیوں میں چمڑا فرمایا، یہ چمڑا کی جمع ہے جس کے معروف معنی اس چمڑے سے  
 رکستہ کتے ہیں جس کو جاتو بھی کہا جاتا ہے۔ اور بعض حضرات نے چمڑا یعنی قطوہ و حصار قرار دیا۔  
 مطلب دونوں صورتوں میں پہلاڑیوں کے اجزاء کا خشک اوزان پورا ہے۔ جن میں سب سے پہلے  
 سفید کا اور آخر میں سیاہ کا ذکر فرمایا اور میان میں۔ حمرانی مٹھڑا کے ذکر کے ساتھ خشک کتے  
 انوائڈ فرمایا اس میں اس طرف اشارہ بھی کتنا ہے کہ جس رنگ دنیا میں دو ہی ہیں، سفید  
 سیاہ اور باقی رنگ اس سفیدی یا سیاہی کی خشک درجوں سے مرکب ہو جاتے ہیں۔

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

اور بلا ضرورت ایات سے مستفاد ہوتا ہے کہ اس مفہوم کا حقیق اظہار پہلے سے ہے یعنی جس طرح غرات، پہاڑ، حیوانات و انسان مختلف رنگوں پر منقسم ہیں (ان کی نشیت اندہ) میں بھی لوگوں کے درجات مختلف ہیں کسی کو اعلیٰ درجہ حاصل ہے کسی کو کم، اور درجہ اولیٰ (اس کا عمر ہے جس درجہ کا علم اس درجہ کی نشیت بھی ہے) (روح)

سابقہ آیات میں اللہ و فرمایا کہ **وَاللّٰهُ مُبْتَلٰی لِقُلُوْبِهِمْ** و بقیہ آیت  
 یا غوثِ کبیر، جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسبیح دینے کے لئے فرمایا کہ آپ کے ہاتھ  
 و بطن پر لکھا تھا کہ وہ کو صحت وہ لوگ، بتاتے ہیں جو خداوند اللہ تعالیٰ سے خوف و خشیت رکھتے ہیں  
 اس کی مناسبت سے آیت **وَاللّٰهُ یُخْتِی اٰیٰتِہٖ فِیْ رُءُوسِ الْمُنٰہِدِہٖ** و میں نے لوگوں کا ذکر  
 ہی جن کو اللہ تعالیٰ کی مشیت حاصل ہے، اور جیسا چاہے کتاب و سنکر ہی کا اور ان کے انجمن کا ذکر  
 کیا ہے، اس میں ... نہ میں اولین امت کا ذکر ہے، فقط انما عربی زبان میں تصریح کرنے  
 کے لئے آتا ہے، اس لئے اس جیسے کے معنی یہ ہے کہ میں کر صحت علماء ہی اللہ سے ڈرتے ہیں

[illegible]

the 1990s, the number of people in the world who are illiterate has increased from 1.2 billion to 1.5 billion. The number of illiterate people in the world is expected to reach 1.7 billion by the year 2015. The number of illiterate people in the world is expected to reach 1.7 billion by the year 2015.

[illegible]

وَبَيْنَ الْغَيْرِ وَالْمَلِكِ فَتَرَضَ كُفً

الغنية | جس کے ساتھ اللہ کا خوف ہو۔

حاصل یہ کہ ان قدر کسی میں قدرتِ تعالیٰ کا خوف ہو وہ اسی درجہ کا عالم ہے۔ اور اگر  
جو حاصل ہو یہی ہے تو ان کی مشیتِ حق کو کثرتِ روایت اور کثرتِ مضامین سے نہیں پہچان  
یا سکتا کہ یہ کتاب وسنت کے خارج سے یہ بیان بہت زیادہ گہرا  
نہیں ہے۔ اور یہ سب ضروری ہے تو یہ کہ اس آیت میں اشارہ ہے جو تمام اس شخص  
میں مشیتِ خود کو مدغم نہیں رہنے کی، اس کی تصدیق کو ہر سنت کے قرآن سے بھی ہوتی ہے۔  
حضرت ربیع بن اسلمؓ فرمایا ہے۔

...the ...

اور عجاپہ نے فرمایا۔

یہاں ایک اور من گھڑی اصطلاح

سعد بن ابواسم سے کسی نے ۔۔۔ وہ چھ گورینہ میں سب سے زیادہ فقہ کون ہے؟  
 تو فرمایا: ائمتہ اربعہ "یعنی جو ہے۔ جسے سب سے زیادہ روایتیں روایت ہو۔  
 وہ حضرت محمد بن حنفیہؓ کے فقہ کی تعلیم سے مراد فرمائی۔

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۵

رحمت سے ماوس بھی ذکر کے لئے اور ان کو  
عناہوں کی رخصت بھی دے دی اور ان کو  
اللہ کے عذاب سے مطمئن بھی کر دے اور  
فران کو تھوکر کر کسی دوسرے کو جان بولت  
دخبت ذکر کے اور فرما یا اس جہالت  
میں کوئی خیر نہیں جو بے علم کے ہو اور کیا  
علم میں کوئی خیر نہیں جو بے فکر یعنی بے فکر  
و جو کچھ کے ہو اور اس قرأت میں کوئی نقص

خسبہ ان من جن رحمتہ شہ  
و توبہ حص ثلثہ فی مقد ہی  
اللہ تعالیٰ و توبہ یومئذ و توبہ  
عذاب اللہ تعالیٰ و توبہ یومئذ  
القرآن رحمتہ خلتہ فی قلبہ  
اللہ تعالیٰ یومئذ و توبہ یومئذ  
یومئذ لا یومئذ و توبہ یومئذ  
لا یومئذ و توبہ یومئذ

جو بغیر ذکر کے ہو ۴

(مطالعہ)

مذکورہ آیت سے یہ سبب بھی ہو گا کہ بہت سے علماء کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ ان میں  
خمسہ خیرات ہیں کیونکہ تفسیر سے یہاں سے معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک سورت طہ کی  
چھ آیت کا نام خمر ہے نہ کہ اس کا نام نہیں جس میں خشیت کا جو وہ قرآن کی صورت  
میں عام ہے۔ بہت خشیت کہی صفت حقدوی و شقی ہوتی ہے جس کی وجہ سے کوئی  
با کھف اس کا ذکر نہ کرے یا بلند ہو جائے اور کبھی یہ خشیت حال اور مکمل اس کے درجہ میں ہوتی  
ہے جس میں ایسا شاکر ایک تقدیر کے صیغہ سے ہے کہ آجے خشیت کا پہلا اور چھٹا  
و نام کے لئے مذکور ہے۔ دوسرا وہی افضل و احسن کی ضروری نہیں۔ چونکہ لغات

ان الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ  
و الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ  
و الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ  
و الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ

اجورہم و یزیدہم من فضلہ انک عفوہم شکر (۴)  
ترجمہ یہ ہے کہ جو اللہ کے فضل سے عفو ہو جائے وہ شکریہ دے۔

و الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ  
و الذین یستویون کتب اللہ و آتوا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ





أَوَلَمْ نَعْمِدْكُمْ مِمَّا تَدْعُوا رَبَّكَ مِنْ تَلْكَ وَجَاءَ كُمُ التَّنْذِيرُ

ہمارے لئے قرآن ہی تم کو حق کہ جس میں سورہے میں جو سورہے جو اس پر بھی تنبیہ کرنے والے

قَدْ وَفَّى الْقَاطِلِينَ مِنْ تَصْمِيرٍ ﴿۴۰﴾

[ابھی جو لوگ کوئی نہیں پہنچا، ان کا مسدود ہونا۔]

## خُلاصۂ تفسیر

اور جو لوگ کتاب اللہ یعنی قرآن کی تورات مانع عمل کرتے رہتے ہیں اور انھیں  
وہ بہت کم کے ساتھ، غمناکی، ہمدردی دیکھتے ہیں اور جو کچھ کہنے کے لئے کوئی قرآن ہے، اس میں سے کچھ  
سویرا لے جھینا لیتے ہیں چنانچہ اسے اخراج کرتے ہیں وہ ابوجہاد (تہذیب کے) میں داخلہ لے لیں  
تجارت کے میدان میں جو کبھی داندہ ہوگی، ریکوئیر اس سودے کا خرید، کوئی مخلوق اس  
سے نہیں جانتی، تو سودے کی قدر کرتا ہے اور کبھی نہیں کرتا، بلکہ اس کا طریقہ خود حق تعالیٰ  
ہو کہ جو سودا سب و مدد اپنی غرض سے نہیں بلکہ بعض ان کی نفع رسانی کے لئے اس کی قدر  
کرتے ہیں تاکہ ان کو ان کے عمل کی بکریاں لاکھی آئے، یہی راہی ادب (جس کا بیان آگے  
کئے گئے تھے) میں مذکور ہے اور ضرور تجارت کے لئے کوئی نفع ہے، وہ زیادہ اچھی بات  
رہے گی کہ کسی بھی کھانا کو اب دس کے برابر دینا کہ حق تعالیٰ میں جہاد یا غنیمت، قدر غنیمت، غنیمت  
بے شک وہ بڑا بھٹکتا ہے، بڑا قدر دین ہے، اس کے عمل میں کچھ کوئی دیکھ رہا ہے، کبھی کبھی شب  
بھی اس کی ایسی قدر کی کہ اجرت کے عہدہ انعام بھی دیا، اور رشتہ جہاد پر عمل کرنے  
کی بکریاں سے ان کو بڑا نفع ملتا ہے، تو یہی قرآن مجید ایسی ہی چیز ہے، یہ کوئی کتاب جو  
سودا سب سے زیادہ حق کے طور پر بھی ہے، وہ بھی جیسے کہ جو کچھ اپنے سے پہلے کتابوں کی بھی  
دین یعنی تصدیق کرتی ہے، کہ ان کو اصل کے اعتبار سے مستحق من اللہ بنیادی ہے، اگرچہ  
بعض میں غرض جو حق میں غرض ہے کتاب جو راجح کا میں ہے، اور چونکہ يُنَادِي الْمُنَادِي بِالْجَدَلِ  
کی حالت کی، یہ بھی خبر رکھتے ہیں، اور ان کی مصحفوں کو خوب دیکھنے والا ہے، اس لئے ان  
وقت ایسی ہی کتاب دین کا ہونا، کہ قرآن حکمت بھی تھا اور کتاب کامل کا، لیکن حق جہاد کے  
کا میں ہی کہ جو کچھ کہہ رہا میں ہر اور بڑا نفع کا پس اس اجرو نفع کے اقدار کے حق  
یہ کتاب ہم نے ان آپ پر ہونا کی اور پھر یہ کتاب ہم نے ان لوگوں کے، انھوں میں یہ غنیمت  
جس کو ہم نے اپنے، تو وہ دنیا جہاد کے ہندوں میں سے رہا، اعتبار کا ان کے پسند فرمایا۔

خود اس سے ہی اس میں جو اس حیثیت پرستی سے تمام دنیا والوں میں مقبول جانے لگا  
 میں کوئی ایسی کوئی نہ دوسری وجہ نہیں رہی جس کے موجب حرمیت بھی ہو، مطلب یہ کہ مسلمانوں  
 کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچانی پھر ان مختلف اور مسندیدہ لوگوں کی اپنی قسمیں میں کہ بعض  
 قرآن میں کوئی گنہگار کے اپنی جہول پر تلو کرنے واسطے اس میں اور بتنے ان میں ایسا حجت و  
 کرتے ہیں اور نہ طاعت میں مندرجات سے قیاد کرتے ہیں، متوسلہ و جہ کے ہیں اور بتنے  
 ان میں وہ ہیں جو خدا کی توفیق سے تیبیوں میں ترقی کئے ہوئے ہیں وہ گنہگاروں سے بھی کہتے  
 ہیں اور فرشتوں کے ساتھ پیر و فرشتوں کی بھی بہت کرتے ہیں، غرض ہم نے عینوں قسم کے  
 مسلمانوں کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچانی اور یہ لہذا ایسی کتاب کو ہم کہہ چکے ہیں جو خدا  
 عزوجل کے ہاتھوں میں ہے، کیونکہ اس پر عمل کرنے کی بدولت کیسے اجر و ثواب کے مستحق ہوجائے  
 آگے اس اجر و فضل سے کہ وہ کہہ سکیں کہ وہ راجعہ و فضل ایامات میں ہمیشہ رہتے  
 کے جس میں یہ لوگ، مذکورہ آیت میں تشریف لکھا: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ اور ان کو سچے  
 کے گناہوں اور موتی پستان سے نہیں گئے، اور چہ شک ان کی وہی رضی کی ہوگی اور انہوں  
 (و داخل ہو کر) کہیں گے اللہ کا لاکھ، کہ مسکری جس نے ہم سے ہمیشہ کے ساتھ و غم  
 دور کیا، بیشک ہم راہِ دروہگار بنائے اور بڑا قدرہاں ہے جس نے ہم کو اپنے فضل سے  
 ہمیشہ رہنے کے مقام میں لایا، جہاں نہ ہم کو کوئی کمزوری پہنچے گی، اور نہ ہم کو کوئی  
 غم پہنچے گی (یہ تو عاملان کتاب، شہ و حکام کا حال ہوا) اور جو تک اور قدرت ان کے  
 کو فرماں ان کے لئے روزِ آخر کی آگ سے، نہ تو ان کو موت ہی آئے گی کہ مر ہی جاویں اور  
 مگر جہوت ہو دیں، اور نہ روزِ آخر کا عذاب ہی ان سے جگہ کیا جائے گا، ہم ہر کا فسر کو  
 ایسی ہی سن رہے ہیں اور وہ لوگ اس روزِ آخر میں (ہر سے ہوتے) چھوڑ دیں گے، کہ  
 اسے ہمارے پروردگار ہم کو (میں سے) انکار پہنچے ہم راہِ خوب، اچھے، اچھے، کامیابی  
 بر خلاف ان کا مولیٰ کے جو رہے، کہہ کرتے تھے (ارشادِ چوگاہ) کیا ہم نے تم کو اتنی غر  
 نہ دی تھی کہ جس کو ہمنا ہوتا وہ سمجھ سکتا اور صرف غری و سچے پر انکشاف نہیں کیا، کہ  
 تمہارے پاس رہا ہی ظرف ہے، قدر لئے وہ دینی بغیر، بھی پہنچے تھے (و غرض ہر مسئلہ بلا و  
 مگر تم نے ایک نہ ہی (سو) اب اس نے ماننے کا اعزہ چھو کر ایسے خالوں کا زیور، کوئی  
 بددعا و بڑبڑیں (ہم تو بوجہ ناراہنی کے ہر نہ کر رہے گے اور دوسرے لوگ جو عدم قدرت









کو انھوں نے عہد میں شہرِ حرمت کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے۔

یہ ایک کھجور کا بیڑا ہے، وہ سب نے غلہ میں نے ان تین قسموں کی تعبیر میں بہت افسوس افسوس  
نقل کیے ہیں، روایت معانی میں کوئی، تحریرِ نینس میں قوس کا ذکر کیا ہے، مگر غلہ کیا جانے تو وہی میں  
تہ کیا کا وہ میں دی ہے جو وہی کہنے کے خلاف سے میں کیا گیا ہے۔

یہ غلہ درجہ اول کا ہے، تفسیر سے ثابت ہو کہ ان تین قسموں کے علاوہ افسوس افسوس  
اس کی پانچ قسمیں ہیں، جس سے معلوم ہو کہ اس کی پانچ قسمیں ہیں، افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس  
ان کے منتخب ہندوں میں شہر ہے، اس کو ہند ہر مشہور کہہ کر بعض لوگوں نے کہا کہ یہ افسوس  
یہ کہ یہ وہ غلہ ہے، مگر بہت سی حدیثیں ہیں، مگر یہ ثابت ہے کہ یہ غلہ  
قسمیں ان کے ہندوں میں ہیں، وہ غلہ ان کے وصف سے خارج نہیں، یہ افسوس افسوس افسوس  
ہندوں کی افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس  
اس ثابت میں وہ میں وہ غلہ میں کثیر ہے، اس جگہ وہ سب روایت حدیث، حج کر دینا  
ہیں ان میں بعض پر ہیں۔

حدیث ابو سعید خدری میں ہے کہ روایت کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت  
لا تزر واء الفریقین شغلین فی جنوں قسم کے متعلق فرمایا کہ یہ سب ایک ہی جگہ میں ہیں اور  
سب جنت میں ہیں، اور وہ سب ایک ہی جگہ میں ہونے سے مراد یہ کہ سب کی  
مقامت ہو جائے گی اور سب جنت میں جائیں گے، یہ مطلب نہیں کہ روایت کے اعتبار سے  
ان میں تفاضل نہ ہوگا۔

وہ حضرت ابو سعید خدری سے یا سید مختار سے ایک حدیث منقول ہے، اس میں کثیر نے  
ان سب کو نقل کیا ہے، ان میں سے ایک وہ ہے جو بن جریج نے اور ثابت سے نقل کیا ہے کہ  
وہ ایک روز مسجد میں گئے تو وہاں ابو سعید خدری سے ملے تھے، ابو ثابت نے کہا کہ میں نے ان کو  
اور وہ سب کے تھے، انھوں نے ان کو حقیقی و افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس  
کہانی، انھوں نے ان کو حقیقی و افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس افسوس  
اور مجھے کوئی نہیں، انھیں صراحہ نصیب فرما دے، میں نے ان کو یاد رکھنے کی جگہ کہ سعید  
ان میں میں جیسے صراحہ کی صواب و غلطی کو کیا وجہ تھا کہ اس کو اہم مقصد اور سب پر مشتمل  
صراحہ کو کرنا تھا، اس سے کہ وہ میں ملے تھے، ابو سعید خدری نے یہ روایت تو فرمایا  
کہ اگر آپ بخیر سے وہ صواب میں پہنچیں تو میں اس معاملہ میں آپ سے زیادہ غلط نصیب  
ہوں، (صواب یہ کہ مجھے اللہ نے آپ جیسا مجلس صراحہ بے مانگے ویدیا اور حضرت ابوبکر







وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُصْلَحُنَّ لِحَاجَتِنَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْيَوْمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ فِيهَا مِنْ آتٍ مُسْتَعْتَبٍ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُصْلَحُنَّ لِحَاجَتِنَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْيَوْمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ فِيهَا مِنْ آتٍ مُسْتَعْتَبٍ  
لوگوں کی ایمان نہیں بدلتی ہیں، پھر فرمایا کہ آیت ہو انفس فیہلہ، یعنی ان یمنوں کو ہرگز یہ بدلہ  
میں نہ کرنا۔ اسکا بہت بڑا نقص ہے۔ آگے ان کی جزاک بیان ہے کہ یہ جنت میں جائیں گے،  
ان کو سونے کے کنگن اور ٹوٹیوں کے زیور پہنائے جائیں گے، اور لباس ان کا مہل ہوگا۔

دنیا میں مردوں کے لئے سونے کا زیور پہننا بھی حرام ہے اور عورتیں لباس بھی۔ ان کے  
عوض میں ان کو جنت میں یہ سب چیزیں دی جائیں گی۔ اور اس پر پشیمان کیا جائے کہ اگر  
پہننے تو عورتوں کا کام ہے، مردوں کے شایان شان نہیں، کیونکہ آخرت و جنت کے حالات  
کو دنیا کے حالات پر قیاس کرنا بے عقلی ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
وہی جنت کے مرد پر تاج عورتوں سے مرمت ہوں گے، ان کے ادنیٰ مونی کی روشنی ایسی ہوتی  
کہ مشرق سے غروب تک ہوتے عالم کو۔ دشمن کو شے گی۔ رد وہ المزمعی والہم وکھڑا ہوا،  
اور مظہری۔

ابم قریب نے فرمایا کہ حضرات مفسرین نے فرمایا ہے کہ ہر مہر ہے: جہاں کنگن  
پہنائے جائیں گے، ایک سونے کا ایک چاندی کا ایک مونیوں کو۔ جہاں کنگن کے متعلق ایک  
آیت میں چاندی کے اور دوسری میں سونے کے مذکور ہیں، اس تفسیر سے ان دونوں آیتوں  
میں تطبیق بھی ہوگئی۔

جو شخص دنیا میں سونے چاندی  
کے برتن و رہنمائی ہو استعمال  
کے لئے ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مہر ہے جس میں نہ ہوتا، اور سونے  
کے لئے جہاں جنت میں نہ ہوتا، اور نہ ان کے ہاتھ کے لئے میں  
استعمال کرو، کیونکہ یہ چیزیں دنیا میں کھار کے لئے ہیں اور تھکے لئے آخرت میں (بخاری و مسلم)  
اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مرد نے  
دنیا میں مہر پہنا وہ آخرت میں نہ پس سکے گا۔ بخاری و مسلم اور حضرت ابو سعید خدریؓ  
کی ایک روایت میں ہے کہ دنیا میں مہر پہننے والے مرد آخرت میں اس سے محروم ہو جائے گا۔  
اگرچہ جنت میں چلا بھی جائے۔ (مظہری)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُصْلَحُنَّ لِحَاجَتِنَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْيَوْمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ فِيهَا مِنْ آتٍ مُسْتَعْتَبٍ  
ہونے کے وقت کہیں گے، اسکو ہر اللہ کا جس نے ہوا غم دور کر دیا، اس غم سے کہ مراد



سے بھی پاک ہوگی، لیکن رویت حدیث میں بھی یہ خونِ مذہبی، اخلاقی،  
 اور فطری طور پر پیش نظر ہونا چاہیے۔ مگر اگر وہ کچھ کچھ تشویش دہنی میں مبتلا  
 ہو رہا ہو تو کہیں گئے کہ اسے بہت پروردگار کی بات میں سے جذب سے محال دیتا ہے۔ بہت کچھ میں  
 کریں گے اور کچھ بھی برا ہو تو میں کو چھوڑ دیتا ہوں۔ اس وقت یہ جو جذبہ ہے وہ کہیں کہیں  
 اتنی غریب حالت نہیں رہی تھی جس میں غبار گرنے اور طہر کر کے صاف ستھرا رہا ہے۔ اس وقت  
 یہ تیس تیس لوگ تھے جن میں بھی ضرورتاً کچھ قریب کے تھے۔ مگر وہ سترہ سال کی عمر ہے۔ اس وقت  
 یہ وہ زمانہ تھا جس میں وہ سترہ سال کی عمر تھی اور اس سے قریب تھا۔ اور سترہ سال وہ زمانہ تھا جو  
 میں جو سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔

خدا سے یہ کہ میں اس کو نہ دیکھتا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ ہم جس پر مشورہ فرماتے تھے وہ ہم کو رہا کرتے تھے۔ وہ  
 ستر سال ہے۔ وہ حضرت ابی عبد اللہ کے ایک روز ہوتے تھے۔ وہ ستر سال کے تھے۔ وہ ستر سال کے تھے۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔

قرآن مجید کے وہ نسخہ جو پاکست کے سترہ سال کی روایت اور اس میں کہ  
 میں کوئی تعداد نہیں۔ اگرچہ اس میں سترہ سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔  
 اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال  
 کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔ اس میں وہ ستر سال کی عمر میں رہا تھا۔

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْبَيْتِ  
إِلَى الْبَيْتِ وَفَمِنْهُمْ مَنْ  
يَدْعُو إِلَى الْبَيْتِ وَفَمِنْهُمْ مَنْ

ابن ماجہ : ابن کثیر

[illegible]

اور ہاتھ پیچھے سے اس کو دھک دیا اور وہ منہ پر سے منقوی ہٹے گا تو یہ ہے مراد۔  
 بڑا چاہے کے سفید ہو جس کو کہ جب وہ ہر دم جاڑ میں ہو وہ انسان کو اس کی بات  
 کرتے ہیں کہ اب بات کا وقت قریب آگیا ہے۔ یہ قول بھی پہلے قول سے متضاد نہیں  
 کہ سفید ہو جا کر ہاتھوں کا کھڑا ہونے سے غمزدگیوں اور غم و غلہ ہو جائے۔

اور حقیقت یہ ہے کہ انسان کو بے خوفی کے بغیر جوئے کے ہمراہ جتنے حالات پیش آتے ہیں ان کے اپنے وجود اور گرد و پیش پر ہر تغیرات و تبدلات آتے ہیں، وہ سب ہی اختلافاتی کی طرف سے تھمر اور انسانی کوششیں کرنے والے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ عِندَ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَكَرْهُنَ الْغَيْبِ لَدَيْهِ  
 الْمُدْرِكُ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ تَحِيَّاتٍ فِي الْأَرْضِ فَسَمِ  
 عُوا لِلَّهِ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُنْذِرًا

لَقَدْ تَعَبَى الْكَافِرُ وَلَئِنْ يَدْرَأَ الْكَافِرُ مِنْ كَفْرِهِمْ عَنْ رَحْمَتِ رَبِّهِمْ  
لَأَكْرَهُنَّ وَلَوْ رَدُّنَا عَنْ عَذَابِهِمْ لَهَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ

الْأَمَقَّةَ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۖ

أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي

مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ آخِرُ مَا رَزَقُوا فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَفَمَنْ

اَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابٌ اِذْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ قَالُوا بَلَىٰ اِنْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا لَوْ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ لَقَالُوا مَوْجُودٌ كَمَا قَالُوا ثُمَّ اَتَتْهُمْ نَجْمُهُمْ فَكَفَرُوا بَعْدَ الْاٰمَانِ

يُضِلُّهُمْ بِخُضْرٍ الْأَخْضَرِ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُُّ السَّامِيَةَ وَ

لَا يُضِلُّهُمْ أَنْ تَزُولَ أَلْفُ مِائَةٍ مِنْ أَمْثَلِهِمْ مِنْ أَحَدٍ

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ كَانَ حَيَّيْنِ عَشْرَ رَجُلٍ

1922, 1923, 1924, 1925, 1926, 1927, 1928, 1929, 1930, 1931, 1932, 1933, 1934, 1935, 1936, 1937, 1938, 1939, 1940, 1941, 1942, 1943, 1944, 1945, 1946, 1947, 1948, 1949, 1950, 1951, 1952, 1953, 1954, 1955, 1956, 1957, 1958, 1959, 1960, 1961, 1962, 1963, 1964, 1965, 1966, 1967, 1968, 1969, 1970, 1971, 1972, 1973, 1974, 1975, 1976, 1977, 1978, 1979, 1980, 1981, 1982, 1983, 1984, 1985, 1986, 1987, 1988, 1989, 1990, 1991, 1992, 1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 26

## خلاصہ فقیر

پیشتر اندر دسی، جوئے و لوط آسمانوں اندر میں کی پتھر پتھر میں کہ چٹک دسی  
جوئے و لوط ہے دل کی توبہ کا رتبہ کمالی تو جس کا رتبہ ہے اور کمالی علی جو کہ توبہ و توبہ  
و توبہ پر دولت کرتا ہے یہ ہے کہ توبہ اس جہان سے تم کو زمین میں پادشاہی، اور ان لوگوں  
احسانات بہ مقتضا ہوتا ہے کہ اندر ہزار مسکرات و توجہ و انعامات اختیار کر لیتے توبہ جہان دس کے  
خیرات کثرت و فراوان ہوتا ہے۔ یہ مسود کسی دوسرے کے کیا جاتا ہے، بلکہ یہ شخص کو کمالی











تو جی کہنے والے کی تہ پر میں چڑھتا ہوں اور جس کو نقصان پہنچانا ہوتا ہے اس کو نقصان پہنچاتا ہوں اور اس کا ایک جواب تو لازماً تفسیر میں لکھا ہے کہ اس کو جو تکلیف نقصان پہنچاؤ تو وہی نقصان ہے اور وہی تہ پر جی کہنے والے کا نقصان آخرت کا عذاب ہے جو اس میں بھی ہے اور دائمی بھی اس کے عقوبت میں کاؤٹروی نقصان کا عدم ہے۔

دوسرا جواب بعض حضرات نے یہ بھی دیا کہ کہیں بے گناہ کے خلاف تہ پر کرنے اور اس پر ظلم کرنے کا وہاں غلط پر سرزد نہیں ہوا ہے۔ محمد بن کعب قرظی نے فرمایا کہ میں کام ایسے میں جن کا کرنے والا دنیا میں بھی وہاں عذاب ہے نہیں جتنا ایک کسی بے گناہ کے حق میں بڑی تہ پر کر کے اس کو ایذا پہنچانا، دوسرے عام ظلم اسی سے جھڑکنے (اور کیش) خصوصاً جو کسی ایسے شخص پر کیا جاسکے جو بے گناہ ہو، انتقام پر قدرت دار نہ تھا اور باوجود قدرت انتقام کے صبر کرے، اس پر ظلم کے وبال سے دنیا میں بھی کسی کو بچتے نہیں دیکھا ہے بس خبر یہ کہ دیکھ کر اس پر ہرگز نفرت نہ ہو اور کشاں ہرگز وراثت و وراثت اس کا حاصل یہ ہو چکا کہ یہیت میں جو قصص بیان کیا گیا ہے وہ اکثر ہی قاعدہ کے اعتبار سے ہے کئی نہیں۔ واللہ اعلم ۛ

## بَیِّنَات

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ بِحَسَنِ اللَّهِ  
فِي تَرْجُمَةِ حَضْرَةِ تَشْكُرُكُمْ يَوْمَ الْبَيِّنَاتِ

## سُورَةُ يُوسُفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَلَاثِينَ آيَاتٍ بِحُرُوفٍ مُجْتَمِعَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے ہے رحیم مہربان رحیم

يُوسُفُ ۱ وَالْقُرْآنُ إِنَّ الْحَكِيمِينَ ۲ إِنَّكَ لَيَمُنُّ الْمُرْسَلِينَ ۳

یوسفؑ اور قرآنؑ کی حکمت میں یقین رکھنے والے ہیں۔

عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۴ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۵ لِيُذَكِّرَ

اوپر سیدھی راہ کے ، انکار اور دستِ رحم والے نے ، تاکہ توجہ دلا سکے

قَوْمًا مَّا أَنتَ بِأَبْرَاهِيمَ قَوْمَهُمْ غَافِلُونَ ۶ لَقَدْ كَانَ الْغَوَلُ

ایک قوم کا کہ وہ یوسفؑ کے والدین کے مرنے کو نہیں سمجھتے ، غافل ہیں ،

عَلَى أَكْثَرِهِمْ قَوْمَهُمْ لَا يُلَاحِظُونَ ۷ إِنْ أَجَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ

اوپر میں بہتوں پر سودہ نہ لائیں گے ، ہم نے ڈال دی ہے ان کی گردنوں میں

عَمًى ۸ فَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَ بَارِزًا فَجَعَلْنَا فِيهِ جُرُودًا يَلْعَبُونَ ۹

کوریہ ، اور جہیز کے درمیان میں ، اور ہم نے اس میں چھوٹے درخت لگائے تاکہ وہ اس میں لڑائی کر سکیں

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَ بَارِزًا فَجَعَلْنَا فِيهِ جُرُودًا يَلْعَبُونَ ۱۰

اور ہم نے ان کی ڈاکوؤں کو بار بار کھانے والے چھوٹے درخت لگائے تاکہ وہ اس میں لڑائی کر سکیں

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَ بَارِزًا فَجَعَلْنَا فِيهِ جُرُودًا يَلْعَبُونَ ۱۱

أَسْلَأَ قَبِيْرًا إِلَى الرَّذْوَاقِ فَنَسِمَ مُمْسِجُونَ ۝۸ وَجَعَلْنَا مِنْ

بطون سودہ میں ٹھہریوں تک بھرن کے سرائل رہ گئیں، اور بنائی ہم نے  
تین آئندہ قسم سدا اور من تحفہ قسم سدا اذ غشيتہم قسم  
ان کے آگے دیوار اور پہچے دیوار پھر اوپر سے ڈھانک دیا سو ان کو

لَا يَبْصُرُونَ ۝۹ وَسَوَّأْنَا عَلَيْهِمْ خُفْرًا أَذْرَأْتَهُمْ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ رُحْمٌ  
جو نہیں سوجھا۔ اور برا ہے ان کو تو ڈھانکے یا نہ ڈھانکے۔

لَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۰ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ  
یقین نہیں کریں گے۔ تو تو ڈھانکے سے اس کو چاہے کچھ سے بہ اور ڈھانکے۔

بِالْغَيْبِ قَبْرُهُ يَخْشَوْنَ فِي الْأَجْرِ كَرِيمٌ ۝۱۱ إِنَّا نَحْنُ الرَّحْمَنُ  
ہی دیکھتے ہو اس کو خوش خبری ہے ہی کی اور عزت کے ثواب کی۔ ہم وہی جو زندہ کرتے ہیں مرنے والے

وَنُكَتِبُ مَا قَدَّمُوا وَإِنَّا لَهُمْ وَكُنْ تُحِصِّنُهُ فِي إِمَامٍ  
کو اور لکھتے ہیں جو آگے پہنچے اور جو نہ لکھے۔ اور ہر چیز میں ہی ہم نے ایک

مُبِينٌ ۝۱۲

محکم اصل میں۔

## خلاصہ تفسیر

پھر اس کی داد اللہ ہی کو معلوم ہے، قسم ہے قرآن پڑھتے کی کہ بیشک پہنچوں  
پتھروں کے ہیں اور اسید سے بستر پر ہیں اور اس میں جو آپ کی پیروی کرے خدا تک پہنچ  
جائے ذکر جیسا کہ کہتے ہیں اُسْتَمِعُوا مَنَاسِدًا یعنی آپ رسول نہیں، دیکھتے تھے بنی القریظ  
یعنی آپ نے غزوہ ٹکڑا دیا ہے، اس کے لئے گواہ ہونا لازم ہے اور قرآن تعسیم ہدایت کے ساتھ  
آپ کی رسالت و نبوت کی دلیل بھی ہے کیونکہ یہ قرآن خدا سے زبردست ہر بان کی طرف سے  
نازل کیا گیا ہے اور آپ پیغمبر اس لئے بنائے گئے ہیں تاکہ آپ راؤنہ ایسے لوگوں کو رہنما  
خداوندی سے راؤں جن کے آپ و رسے (قریب کے کسی رسول کے ذریعہ سے) نہیں رہنا  
گئے تھے۔ سو اسی سے یہ ہے خبریں دیکھو کہ جو عرب میں بعض معذ میں شرانہ رسل سابقہ کے

منقول بھی تھے جیسا اس آیت میں ہوا "اَمْ جَاءَكُمْ بَعْضُ مَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ اَمْ كُنْتُمْ لَهَا كَاذِبِينَ" یعنی کیا قرآن ان کے پاس کوئی ایسی چیز لایا ہے جو ان کے آپ کے پاس نہیں آئی تھی، یعنی دعوت تو جیدہ کوئی چیز نہیں، یہ ہمیشہ ان کے ہاں واحد اور میں بھی جاری ہی ہے، مگر یہ بھی نبی کے آنے سے جس قدر تہمت ہوئی ہے بعض اس کے بعض حکام و اخبار نقل ہو کر پہنچنے سے جبکہ وہ تمام اور تنفیذ بھی ہو گئے ہوں ویسا تہمت نہیں ہوتی۔ اور قرآن اور آپ کو قرآن کو تھا اس لئے میں جنگ انہی کا ذکر فرمایا، پھر عام لوگوں کو بھی آپ نے دعوت فرمائی، کیونکہ بعثت آپ کی عام ہے اور راجح و آپ کی صحت، رسالت و صدق قرآن کے یہ لوگ جو نہیں مانتے آپ اس کا فہم نہ کیے، کیونکہ ان میں اکثر لوگوں پر (تغیر کی) بات ثابت ہو چکی ہے (وہ بتا یہ کہ یہ ہدایت کے بہتر پر نہ آتے تھے) سو یہ لوگ ہرگز ایمان نہ لادیں گے (یہ حال ان کے اکثر تھا تھا اور بعض کی قصص میں ایمان بھی تھا وہ ایمان بھی لے آئے اور ان لوگوں کی مثال ایمان سے دوری میں ایسی ہو گئی کہ گویا ہم نے ان کی گردنوں میں (بھری بھری) طوق ڈال دیئے ہیں پھر وہ ٹھوڑیوں تک (اب گھٹنے) میں جس سے ان کے سر اوپر کو اٹھ گئے (یعنی اٹھ نہ گئے) پہنچے کہ نہیں ہو سکے، انہوں نے اس وجہ سے کہ طوق میں جو موقع تحت ذوق رہتے کا ہر وہاں کوئی نہ دیکھو اس میں ہو جو ذوق میں چکا کرنا چاہے، اور یا طوق کا پھٹنا ایسا ہو کہ اس کی ٹکڑیوں میں ازواج سے بہر حال دونوں طرح وہ راہ دیکھنے سے محروم رہے اور یہ ان کی مثال کہ عنہ نہیں ایسی ہو گئی کہ گویا ہم نے ایک کڑاں کے سسے کردی اور ایک آزان کے نیچے کردی جس سے ہم نے (بہر طرف سے) ان کو زبردستی میں، ٹھکر دیا سو وہ اس اعداد و مجاہدات کی وجہ سے کسی چیز کو نہیں دیکھ سکتے، اور (دونوں غشیوں سے حاصل یہ ہے کہ) ان کے حق میں آپ کا ڈرنا یا نہ ڈرنا اور فانی ہونا یا نہ ہونا کسی حالت میں بھی ایسا نہیں کہ ان میں سے آپ نے اس سے ایسا ہو کر راحت حاصل کر لیجئے، پس آپ تو ایسا ڈرنا جس پر نفع مرتب ہو، صرف (یہ شخص کو ڈرنا کہتے ہیں جو نصیحت پر پہلے اور ہراسے سے دیکھنے ڈرے) کہ ڈر ہی سے طلب حق ہوتی ہے اور طلب وصول اور یہ ڈرتے ہی نہیں) سو (جو ایسا شخص ہو) آپ اس کو (گھٹنا ہول کی) غفلت اور (طاعت پر) غمور و غرض کی خوش خبری سنا دیجئے (اور اس سے اس پر بھی دلالت ہوگی کہ جو مشغولت اور اغراض کا مرکب ہو وہ غفلت اور اجز سے محروم اور مستحق عذاب ہو) اور گو دنیا میں اس جزا، مومنا کا غمور و غم نہیں (یعنی) جنگ ہم ایک روز ہفتوں کو نہ کر سکیں گے اس وقت ان سب کا ظہور ہو جائے گا) اور (جن اعمال پر جزا سزا ہوگی) ہم ان کو برابر لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال

جی جن کو لوگ آگے بھیجے جاتے ہیں اور ان کے وہ اعمال بھی جو بھی چھوڑے جاتے ہیں ان لوگوں سے مرد و جو کام اپنے ہاتھ سے کیا اور کثرتِ عمل سے مراد وہ نرجوا اس کام کے سبب پیدا ہوا ان بعد موت بھی باقی رہا، مثلاً کسی نے کوئی ٹیکس کام کیا اور وہ سبب ہو گیا دو مردوں کی بھی بد بختی کسی نے کوئی بڑا کام کیا اور وہ سبب ہو گیا دو مردوں کی بھی مگر ایسی کہ غرض یہ سب کچھ جہاں میں اور وہ ان سب پر جزا و معزرت سبب ہو جائے گی (دور رہا) علم تو ایسا وسیع ہے کہ ہم اس سے بہت کم بھی محتاج نہیں جو بعد از موت ہوئی ہے کیونکہ اہم نے (تو) اہر خیر کو جو کہ دنیا تک ہرگز وقوع سے پہلے ہی ایک واضح کتاب (یعنی قرآن محفوظ) میں ضبط کر لیا تھا (مفسرین میں سکوتوں سے محال کی کتابت ہوتی ہے، پس جب قبل وقوع ہم کو سب چیزوں کا علم ہے تو بعد وقوع تو کیوں نہ ہوتا، اس لئے کسی عمل سے گمراہی نہ ہو تیار رہے کی غلط فہمی نہیں، ضرور منزل ہوگی اور برج محفوظ کو واضح باطنی تفصیل، مشیاء کے کہا گیا ہے۔

## معارف و مسائل

فضائل سورۃ لقمان حضرت معصومین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** یعنی سورۃ یس قرآن کا دل ہے، اور اس حدیث کے بعض الفاظ اس سے کہ جو شخص سورۃ یس کو خالص اللہ و آخرت کے لئے پڑھتا ہے اس کی مغفرت ہو جاتی ہے اس کو اپنے نزدیک پر پڑھا کر درود احمد و بوزاذ و النساء و ابن عباس و الحاکم و غیرہ کتافی الروج والمہتری

امام غزالی نے فرمایا کہ سورۃ یس کو قلب قرآن فرماتے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس سورۃ میں قیامت اور حشر و نشر کے مضامین نہ صرف تفصیل اور چغت کے ساتھ آئے ہیں اور اصول ایمان میں سے عقیدۃ آخرت وہ چیز ہے جس پر انسان کے اعمال کی صحت موقوف ہے، ثواب، آخرت ہی انسان کو عمل صالح کے لئے مستعد کرتا ہے اور وہی اس کو ناجائز خواہشات اور حرام سے روکتا ہے، جو جس طرح بدن کی صحت قلب کی صحت پر موقوف ہے اسی طرح ایمان کی صحت قلب آخرت پر موقوف ہے (روح) اور اس سورۃ کا نام جیسا سورۃ یس معروف ہے، اسی طرح ایک حدیث میں اس کا نام عقیدہ بھی آیا ہے (انسریجہ ابن نصر سبزی عن عائشہ) اور ایک حدیث میں ہے کہ اس سورۃ کا نام تورات میں ہمیشہ آیا ہے، یعنی اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی خیرات و برکات کا کارکن والی اور اس کے پڑھنے والے کا نام شریف آیا ہے اور فرمایا کہ قیامت کے روز اس کی





آباد و آباد ہیں ان کے جہاں علی حضرت بن ہبیم اور ان کے ساتھ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ہندوستانی صدیوں سے عرب میں کوئی پیغمبر نہیں آیا تھا اگرچہ دعوت و تبلیغ اور انذار و تنبیہ کا سلسلہ جاری رہا جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت میں بھی ہے جو خداوند تعالیٰ نے بھیجی ہے اور آیت **لَا تَنْتَهِیْ عَنْ قَوْلِ الْغَافِلِ** نیز لکھا بھی ہے کہ جہت خداوندی نے اس قوم و ملت کو دعوت و انذار سے کسی زمانہ و کسی شخص میں شروع نہیں کیا۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ انبیاء کی نصیحتات ان کے، نبیوں کے ذریعہ پہنچنا وہ اثر نہیں رکھتا جو خود نبی یا پیغمبر کی دعوت و تعلیم کا ہوتا ہے۔ اس لئے آیت مذکورہ میں عربوں کے تعلق یہ فرمایا گیا کہ ان میں کوئی نذر نہیں آیا۔ اسی کو یہ اثر تھا کہ عرب میں عام طور پر پڑھنے پڑھانے اور تعلیم کا کوئی مستحکم نظام نہیں تھا، اس وجہ سے ان کا قلب اُمّیوں سے بڑھ کر

**قَلْبًا عَنِ الْقَوْلِ** یعنی اکثر وہم و گمان میں رہتے تھے، **وَاِنْ تَعْلَمْ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ** یعنی اگر تم جانتے ہو تو تم جانتے ہو، اور ایمان کی دعوت کے لئے انبیاء اور کتاب میں بھی بھیجے ہیں، مگر انسان کے سامنے کر دئیے، اور ایمان کی دعوت کے لئے انبیاء اور کتاب میں بھی بھیجے ہیں، مگر انسان کو اتنا اختیار بھی دیا کہ وہ اپنے بھلے برے کو پہچان کر کوئی بہت اختیار کرے۔ جو بد نصیب نہ غور و فکر سے کام لے نہ وہ اپنی قدرت میں غور کرے، نہ انبیاء کی دعوت پر کان دھرے نہ اللہ کی کتاب میں غور و فکر کرے تو اس نے اپنے اختیار سے جو راہ اختیار کر لی تو حق تعالیٰ اس کے سامان اس کے لئے جمع فرما رہے ہیں، جو کفر میں گت کیا پھر اس کے واسطے کفر بڑھائی کے سامان ہوتے رہتے ہیں، اسی کو اس طرح تعبیر فرمایا، **لَقَدْ جَاءَكُمْ الْفُتُوْنُ عَلَى الْغَافِلِ** یعنی **قَلْبًا عَنِ الْقَوْلِ** یعنی ان میں سے بیشتر لوگوں پر تو ان کے سوا اختیار کی بنا پر یہ قول تھا جاری ہو چکا ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے۔

آجئے ان کے حال کی ایک مثال بیان فرمائی ہے، کہ ان کی مثال ایسی ہے کہ جس کی گردن میں ایسے طریق قال دیئے گئے ہوں کہ اس کا چہرہ اور آنکھیں اوپر اٹھ جائیں، ایسے بہتہ کی طرف دیکھیں نہ سکتے۔ تو ظاہر ہے کہ اپنے آپ کو کسی کھڑ میں گرنے سے نہیں بچا سکتا۔ دوسری مثال یہ دی کہ جیسے کسی شخص کے چاروں طرف دیوار مائل کر دی گئی ہو وہ اس چار دیواری میں محصور ہو کہ باہر کی چیزوں سے بے خبر ہو جاتا ہو، ان کا غروں کے گرد بھی انکی چھائیت اور اس پر غنا و وہش و دھرم نے محاصرہ کر لیا ہے، کہ باہر کی حق باتیں ان تک نہ گویا پہنچتی ہی نہیں۔

امام رازی نے فرمایا کہ نظر سے مانع دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک مانع تو ایسا ہوتا ہے



فرمایا ہے۔ حضرت میرزا جلیل اللہ بھی اسے روایت ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مِنْ سِرِّ اسْتِغْنَاةٍ قَسَمَهُ  
أَخِيَّهُ وَأَخِيْرُ مَنْ عَمِيَ وَهِيَ  
مِنْ كَيْفِيَّةٍ مَنْ كَيْفِيَّةٍ أَنْ يَنْفَسَ  
مِنْ أَجْلِ دَهْمٍ نَحْوِ كَيْفِيَّةٍ  
سُورَةُ كَيْفِيَّةٍ سَيُفْتَحُ كَيْفِيَّةٍ  
وَأَخِيْرُ دَهْمٍ نَحْوِ كَيْفِيَّةٍ  
لَمْ يَكُنْ يَدْرِكُ مَنْ كَيْفِيَّةٍ  
فَكَيْفِيَّةٍ مَنْ كَيْفِيَّةٍ  
بَقِيَّةٍ كَيْفِيَّةٍ مَنْ كَيْفِيَّةٍ  
عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

میں سِرِّ اسْتِغْنَاةٍ قَسَمَهُ  
اُس کے پاس کا کبھی جواب دینا  
کبھی اس طریق پر عمل کریں گے کہ کبھی  
قواب اس کو سے کبھی اس کے کبھی  
عمل کرنے والوں کے قواب اس کو کبھی  
آئے۔ اور میں نے کبھی اس طریق جاری  
کی تو اس کو اس کبھی کبھی نہ ہو رہے  
کبھی جب تک اس کے سر پر ہو  
کبھی اس کے کبھی کبھی نہ ہو  
ہو رہے کبھی کبھی اس کے کبھی کبھی نہ ہو  
کبھی ہوں میں کبھی نہ ہو

اس کی سیست کی شکل قدم سے ملتی آتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ انسان جب نماز کے وقت کی اس سے ملے تو اس کے قدم پر لگی لگی جاتی ہے۔ یعنی روایت حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں ذکر شدہ راویوں کی نشان قدم میں جس طرح قواب دلی لکھا جاتا ہے اس کے نماز کے سے ہاتھ میں جتنے قدم پڑتے ہیں ہر قدم پر ایک لگی لگی جاتی ہے۔ ان کی شکل اس طرح کر دی ہے جس میں یہ مذکور ہو کہ مرید طیبہ میں جس راویوں کے ہاتھ نشانہ ہو کر آئے انہوں نے ادا کیا کہ مسجد کے قریب مکاں بنائیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا کہ جو جتنے قدم پڑیں وہاں سے چل کر آئے تو وقت بھی خارج نہ ہوگا۔ جتنے قدم نہ وہاں کے آئیں تو وہاں سے چل کر آئے۔

اس پر پیر شیعہ جو کہتے ہیں کہ یہ سورت لکھی ہے اور جو واقعہ ان احادیث میں مذکور وہ مرید طیبہ کہتے ہیں کہ وہاں سے چل کر آئے۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ آیت تو ہے عام معنی میں ہو کر اعمال کے اثرات کی جتنی جاتی ہیں اور یہ آیت کبھی میں لکھی جاتی ہو اور یہ مرید طیبہ میں رہتا ہے وہ قدم پیش کرتا ہے پھر اس کے اس آیت کا ذکر فرمایا اور نشان قدم کو کبھی ان آثار باقیہ میں شہرہ میں ہے جن کے کبھی بے کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت میں ہے اس طرح کے دونوں تفسیریں کا نہ ہو کہ لکھی ہوگی جو کہ اس طرح ہوا کہ کبھی کبھی لکھی ہوگی

وَأَضْرِبْ لَهُم مِّنْ آصْحَابِ النَّارِ إِذْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ

وہ بیان کرانے کے واسطے ایک شخص اس گاؤں کے لوگوں کے جب کوئی شے بچے ہوئے۔

لِذَا رَسَمْنَا الْبَيْتَ لَمُشِيقٍ وَلَقَدْ جَاءُوكُم مِّنْ أَفْئِدَةٍ مَّيْتَةٍ فَقَالُوا

جب بھیجے گا کہ طاعت دو دن کو چھوڑا، پھر جسے قوت دی تبصرے سے تہنک نظر

إِنَّ إِلَٰهَكُمْ مَرْسُوكٌ ﴿٥٦﴾ لَّوِ ائْتَمَرْنَا بِكُم بَشَاءًا مَّا

۱۰۔ "فہرست کتب" کے بعض حصے جو اسے "مختصر" کے طور پر لے کر دیکھ سکیں، یہاں پر بھیج دیے گئے۔

أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنَّ أَكْثَرَهُم لَآتِلُونَ (٥) قَالُوا

$$\frac{1}{2} \left( \sum_{i=1}^n \frac{1}{i^2} \right) \left( \sum_{i=1}^n \frac{1}{i^2} \right) = \frac{1}{2} \left( \sum_{i=1}^n \frac{1}{i^2} \right)^2$$

وَبَنَّا يَعْمُرُوا نَآئِلَكُمْ لَكُمْ مَسْكُونٌ ۝ وَمَا عَيْنَا إِلَّا الْبَلْغُ

کتاب: ۱۰۰۰ سوال و جواب در مورد بیماری‌های کودکان

الْحَبِثُ ⑩ وَأَن تَطِيبُوا لَكُمْ لَيْنَ لَمَنَسَ ۝

تھول کر۔۔۔ دے بھی گئے نامہ پڑ۔۔۔ دیکھ تم کو۔۔۔ اگر تم جاننا چاہو گے تو

لَتَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَ عَذَابِ النَّارِ ۚ ﴿١٣﴾ فَالْمُتَّقِينَ

میں کو ششمار کر کے اور غور سے دیکھتا ہوں: یہ تو مجھ سے بڑا ہے غراب درواکے نیچے ہے

لَا يَرْكُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذَكَرْتُمْ بَيْنَ أَسْمَاءَ وَنَوْفَلٍ

پایان کارنامه خود را بنویسید

تَسْرِفُونَ ۝ (۱۱) وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ

[illegible]

يَسْعَى وَالْيَقُومَ اتَّبِعُوا الْمُرْسِلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مَن لَّا

دلت ہو، نہ لے قوم میں رہ کر جیتا ہوا ہے۔ یہی سچا ایمان ہے جس کی وجہ سے

يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهِيَ مَشْدُونٌ ۝ (۲)

اس سے پرہیز نہیں کیجئے اور یہ غلطی نہ کیجئے۔

وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۳۶﴾

اور مجھ کو کیا ہو کہ میں بخدا ہی نہ کروں جس کی جس نے مجھ کو پیدا اور اس کی طرف سب لوگ لوٹ گئے  
ہوں میں پھر اس کے سوا اور نہ کو جس کا اگر مجھ پر چاہے وہ جس تکیت کو مجھ کو خدا ہے

عَلَّمَنِي شَعْنَهُمْ فَلْيَحْكُمْ يُحِبُّ ۖ لَا يُنْفِقُونَ ﴿۳۷﴾ إِنِّي إِذًا أَتَقْبَلُ

میرا کوائے کی سازش اور نہ وہ مجھ کو جھڑپیں ، تو تو میں بھٹکتا رہوں

مُسِيئٍ ﴿۳۸﴾ إِنِّي آمَنُتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿۳۹﴾ قِيلَ

مردم ! میں تمہیں یاد تھا ہے ، اب ہر کھ سے تم کو ۔ مسکرا

لَا تَدْخُلِ الْجَنَّةَ ۖ قَالَ يَلِيَتْ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿۴۰﴾ بِمَا عَصَوْا

ہر جا بہشت میں اور کس صراح میری قوم معلوم کر میں ، کہ جنت مجھ کو

رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ ﴿۴۱﴾ وَمَا أَنزَلْنَاهُ قَوْمِهِ

میرے رب نے اور کہا مجھ کو بہت دلول میں ۔ اور نہیں آ رہی ہیں اس کی قوم پر

مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُحْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿۴۲﴾

اس کے بھی کوئی فوج آسمان سے اور ہم فوج نہیں اتارا کرتے

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿۴۳﴾ يَخْتَرَقُونَ

ہر میں جو ایک جھنڈا بھ سوراہ سب بھڑ گئے ، سو انہوں نے

عَنِ الْعِبَادِ ۖ هَٰؤُلَاءِ رُسُلُهم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿۴۴﴾

ہندوں پر کوئی رسول نہیں آئے ان کے اس جس سے ٹھٹھ نہیں کرتے ،

أَنذَرْتَهُمْ أَكْثَرَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَحْذَرُوا النَّارَ ۚ وَلَٰكِنْ أَنذَرْنَاهُمْ إِلَىٰ

سے نہیں : بچتے تھو ڈرت کر بچے ہم نے سے پہلے جو ہمیں تھوہ ان کے اس بھڑ

مِنْ جَحِيمٍ ﴿۴۵﴾ وَإِنْ كُنَّا لَمَجْمُوعُونَ لَدَيْنَا مُعْصَرُونَ ﴿۴۶﴾

جیسے کہیں گے ، اور نہ سب میں کوئی نہیں جو کھٹے جو کرنا آئیں جس سے اس بھڑے ہوئے

وَالَّذِينَ

۳۶۸



کر رہے تھے ان برسوں نے کہا کہ تمہاری خواست تو تمہارے ساتھ ہی گئی ہو جی ہاں ایسی  
 جس کو تم معذرت و مہربیت کہتے ہو اس کا سبب تو حق کا قبول نہ کرنا ہے اگر حق قبول  
 کرنے پر حقیق ہو جاتے نہ یہ جھگڑے اور لٹکتے ہوتے، نہ قحط کے خراب میں مستبصر ہوتے۔  
 یہ پہلا اتفاق بہت برحق پر تو ایک اتفاق جو اس پر ہو تو فساد و بربادی ہے جس کو پہچاننا اور  
 بچے اور اس زمانے میں ممکن نہ ہوتا وہ انور مستبصر راج کے اندر کی طرف سے تو حیل دی جاتی  
 تھی یا اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تک ان لوگوں پر حق واضح نہیں ہو سکا اور نہ کما  
 قانون ہے کو حق کو روشن کرنے سے پہلے کہ خراب نہیں دیتے، جب کہ ایشا ہے کہ حق  
 یسین ختم نہ ہو سکتا اور یہ تو حیل با حق کا نہ جاننا ہی تھا کہ حق کی حقیقت، جہالت اور  
 شامت اچانک تھی اس سے معذور ہوا کہ یہ حال میں اس خواست کا سبب نہ تھا کہ حق  
 بھی کیا اس خواست پہلے تو کہ تم کو نصرت کی جاوے اور جہالت و معلومت ہو یہ تو حق  
 میں خواست غلبہ اور حق اور حد و مہر و شہادت سے کچھ نہ دے دے تو کچھ ہو (نور) پس  
 فی الواقع شہاد سے معذرت یہ خواست آتی اور انصاف حق سے تم نے اس کا سبب غلط کہا  
 اور اس گفتگو کی خبر نہ شائع ہوئی تو ایک شخص نے مسنون تھا اس شہر سے کسی دور  
 مقام سے دو چوبیس سال سے دور ایک پھر شکر یعنی قوم کی غیر خواہی کے تہ کران ہو تو کیا  
 دینا تو قوم کی خدمت تھی یا رسولوں کی تیرہ تو یہی کہ کہیں یہ لوگ ان کو قتل نہ کر دیں، دینا  
 تو ایسا تھا کہ اور ان لوگوں سے کہنے لگے کہ اے میری قوم ان رسولوں کی راہ پر چلو  
 اور ان ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے، اور وہ خود راہ راست  
 ہی میں رہ کر اس دنیا سے نہ ہٹ کر دیکھیں اور راستہ ہوا غصہ نہ کرنا کہ وہ تو جو جو غلام کیوں نہ کر  
 اور میں نے اس کو فائدہ دے دیا کہ میں اس معبود کی عبادت نہ کروں جس نے مجھ کو پیدا کیا  
 اور کہتا ہوں کہ اس کے عبادت کے لیے، اور نہ اپنے اور نہ کہ اس نے کہا کہ خدا کو  
 دشمنی نہ ہو جو کہ حق تبارع ہو جاتا ہے اور اصل معصوب بھی ہے کہ تم کو ایک اللہ کی  
 عبادت کرنے کا کوئی عذر رہے، تم سب کو اسی کے یہ من لوٹ کر جانا ہے اس نے  
 دانشمندی کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے رسولوں کا اتباع کرو، یہاں تک تو معبود حق  
 کے اہل حق عبادت کو یوں کیا، آگے معبودت، بعد کے عدم مستحق عبادت کا بخون  
 ہے یعنی میں نے ان کو تمہارا کردار ہے اسے معبود قرار دے لوں وہ حق کی کیفیت بنے ہی  
 کی یہ ہے کہ اگر خدا سے جملہ تم کو کچھ سمجھت ہو تو چاہا ہے تو تمہیں معبودوں کی سطرش  
 میرے لیے سمجھ دے گی اور نہ وہ کہہ کر خود اپنی قدرت و زور کے ذریعہ اس مخلوق کا

[illegible]



## معارف و مسائل

و انصاریہ کہ فرماتے ہیں کہ صاحب التفسیر نے، غریب مثل میں معانی کو ثابت کرنے کے لئے اسی جیسے واقعہ کی مثال بیان کرنے کو کہتے ہیں۔ اور یہی ممکنہ نبوت و رسالت کا دلائل پانچواں ہے۔ میں کو متنبہ کرنے کے لئے قرآن کریم میں جو مثال کے پہلے زمانے کا ایک قصہ بیان کرتا ہے جو ایک کبوتری میں پیش آیا تھا۔

وہ کبوتری میں کون کون سا ذکر قرآن کے لئے اس بستی کو نام نہیں بتوایا، تاہم یہی روایات میں مذکور ہے کہ اس قصہ میں آیا ہے ؟ | نے حضرت بن عبد بن اود کہ جب احبار و وہب بن منبہ سے نفس کیا تو کہہ جاتی تھیں کہ تھی۔ وہ وہب حضرت بن نے اس کو اختیار کیا ہے ابو حنیفہ اور ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ حضرت بن میں سے نے حضرت کوئی قول نقل نہیں کیا، بلکہ اہل بلدان کی تصریح کے مطابق ان کے ایک ایک شام کو مشہور و مشہور شہر کے جو اپنی شادی اور بستن میں معارف بن اس کا قصہ اور یہ کہ وہ ایک مقام پر پہنچ جاتی ہے اس شہر میں نصاریٰ کے عبادت خانے کی تعداد ہے شمار اور بہت شہرہ رسوئے پانچویں کے کام سے مزیں میں سال شہر ہے۔ اور اس میں سے کوئی شام حضرت بن رندہ ابو حنیفہ بن رندہ نے فرمایا کہ مجرم اہل بلدان میں باقوت حموی نے یہ کہی کہ جب کہ میں بنو راجس کاقت اس آیت میں آئے اگر ہے اس کی قبر میں ان کا کیم میں مہر دفن ہے اور وہ اس وقت اس کی زیارت کے لئے آتے ہیں ان کی تعداد ہے کہ کسی کی معلوم ہو ہے کہ جس شہر یہ کہ ذکر اس آیت میں آیا ہے وہ یہی شہر انطاکیہ ہے۔

ابن کثیر نے کہا کہ ان کے یہ شہر و شہروں میں سے ہے جو دین مہسوی اور نصرت نبوت کے کو جگہ گئے ہیں۔ یعنی قدس سرہ و قیامہ، مسکنہ ریح اور انطاکیہ اور فہم کہ ان کا کہہ سبب پیدا ہے۔ اس نے دین مہسوی و قیامہ کو قبول کیا۔ اس بنا پر اس میں کہہ کہ اس میں ترقی ہوئی۔ جس وقت یہ کہ ذکر اس آیت میں ہے وہ مشہور شہر انطاکیہ ہے۔ کہ کہہ کہ ان کی تصریح کے مطابق یہ فرمایا کہ میں رسالت و نبوت کی بستی تھی اور یہ کہ وہ زیارت کے لئے آتے وہ بہت پرست مقرر میں ملے تو انہیں یہ جو دین مہسوی اور نصرت کے قبول کرنے میں سبب تزلزلت رکھتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ انصاریہ کہہ سکتے ہیں۔

یہ قرآن کریم کی ہر کہہ واقعہ کی بستی تھی کہ اس واقعہ میں اس کی بستی پر ایسا غلاب آیا کہ ان میں کوئی نامزد نہیں ہے۔ شہر انطاکیہ کے متعلق تاریخ میں اس کا ایک







یہ آپ کی بعثت کا سو سال پہلے کا زمانہ ہے۔ جیسا کہ کتب الکبر کے متعلق منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کتب سابقہ میں پڑ کر آپ کی ولادت سے بہت پہلے آپ پر یہ ایمان تھا کہ میرے زمانہ میں آپ کی بعثت اور دعوت سے پہلے ایمان لائے اور ان خاص میں جو کچھ تصریح بخاری کی حدیث بتدریج کے واقعات میں آیا ہے یہ بھی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ آپ کی ولادت و بعثت سے پہلے آپ پر یہ ایمان آئی تھا کہ میں ہی ہوں جو اس کے بعد آئیں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں ہوں۔

وہ بہ بنی مینہ کی روایت میں ہے کہ یہ شخص جلد ہی تھا۔ اور ان کے مکانی شہر کے سب سے آخری دروازہ پر تھا۔ اپنے مفروضہ معبودوں سے دعا کرتا تھا کہ مجھے تندرست کر دو۔ ان دنوں میں گناہ بڑھ چکے تھے۔ یہ رسول شہر تھا کہ یہ میں تھا تو اسی دروازے سے داخل ہوا تو اس شخص سے پہلے پس منقوت ہوئی تو انھوں نے اس کو بہت برسی سے باز لے دیا۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف دعوت دی۔ اس نے کہا کہ آپ کے پاس آپ کے بھائی کی کوئی زمین و عرصہ مت صحت کبھی ہے؟ انھوں نے کہا ہاں ہے۔ اس نے اپنی بیوی کی بیوی کو بتا کر پوچھا کہ آپ یہ باری دیکھ سکتے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں ہمارے پاس ہے۔ وہاں کر رہے تھے۔ وہ ہمیں تندرست کر دے گا۔ اس نے کہا کہ کیا عجیب بات کہتے ہو۔ میں ستر سال سے اپنے جہودوں سے بیمار ہوا ہوں۔ یہی فائدہ نہیں ہوا۔ تمہارا رب کیسے ان میں یہی حالت بدل دے گا۔ انھوں نے کہا کہ ہاں ہمارا رب ہر چیز پر قادر ہے۔ اور میں کو تم نے خواب میں رکھا ہے ان کی کوئی حقیقت نہیں۔ یہ کسی کو نفع نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ یہ اس کو یہ شخص ایمان لے آیا اور ان بزرگوں نے اس کے لئے دعا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسا تندرست کر دیا کہ وہی حکمرانی کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ آپ تو اس کا ایمان چاہتے ہو تو کیا اور اس نے جب کہ کیا کون بھروسہ ہو چکا تھا کہ اسے اس کا کوئی حوالہ اللہ کی راہ میں خرچ کرے گا۔ جب ان بزرگوں نے شہر کے لوگوں کی اطلاع کی کہ یہ باری قوی و دیرگزاں اور اپنی قوم کو بھلائے اور اپنے ایمان کا اعلان کر دینا چاہی تو اس کی دشمن ہو گئی۔ اور سب مل کر اس پر ٹوٹ پڑے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ کوفوں اور غلوکروں سے سب نے اس کو شہید کر دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ اس پر پتھر برسائے۔ اور اس وقت بھی ان سب کی بے تحاشا مار چڑانے کے وقت وہ بہت جانا تھا کہ آپ لڑائی میں تھے۔ اس نے میرے پروردگار! میری قوم کو ہدایت کر دے۔

بعض روایتوں میں ہے کہ ان لوگوں نے جینوں رسولوں کو بھی شہید کر دیا۔ ان میں سے بعض روایت میں ہے کہ اس کو نہیں جو کمان کا کیا حال رہا۔ بعد مرہ مقتول نہیں ہونے (فرقی)۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رَمَوْا بِالْحِجَابِ رِیَاسَۃً لِّذٰلِکَ الَّذِیْنَ یَخْفٰوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ

یہ بزرگ ہے جو کہ بڑی سبھاہی کے ساتھ اٹھ کر، وہیں شہید ہوتے، حق تعالیٰ نے ان کے ساتھ خاص کر مہر دیا، کہ معاصروں فرمایا، اور جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا، اس نے اللہ، ذکر اور بات کی نعمتوں کا مشاہدہ کیا، تو پھر اپنی قوم پر دوائی، اور قتل کی کہ کافر میری قوم کو ایسا معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ پر ایمان لانے کی ہزاروں نیکیاں اور بڑی نعمتیں دے رہا ہے، تو شاید ان کو کہیں ایمان کی توفیق ہو جاتی، اس کا اہل مذکورہ آیت میں فرمان کیا ہے، رفیقانہ دولت و صلوات کا لڑنے، اس سستی کی طرف ہر تین رسول بھیجتے، انھوں نے ہمت نہ کی، صلیبیہم کہیں ہم یہ بیت | کھارت جس موت خطاب کیا اور ان کی حالت و فتن باتوں اور دشمنوں کا کہیں سراج جواب دیا، اسی صورت ان کی دعوت سے مسلمان ہونے والے صلیبیہ خوار نے اپنی قوم سے جس طرح طعاب کیا، ان سب چیزوں کو ذرا مکرور دیتے، تو اس میں تبلیغ دین اور اصلاح خلق کی خدمت، انہی مدینوں کے لئے کرتے رہے ہیں۔

ان رسولوں کی خدمت میں توفیق و تقیید کے جواب میں شکر کہیں نے نہیں کیا، تو اس میں :-

(۱) تم تو نہیں جانتے انسان جو ہم تمہاری بات کیوں نہیں ؟

(۲) اہل ایمان نے کسی پر کوئی بیجا نام اور کتب نہیں لکھی۔

(۳) تم خاص جھوٹ بولتے ہو۔

آپ خدایہ کے چار خاص اوصاف حکم کے جواب میں یہ منفعات انگریزوں کو بھیجے جاتی تھی، مگر ان رسولوں نے کیا جواب دیا، صرف یہ کہ نہ جانتے انسان جو ہم تمہاری بات کیوں نہیں جانتے، اور نہ تقیید و تقیید انہیں لکھی، اور نہ بیجا نام اور کتب نہیں لکھی، انہیں ان کا کام تھا، وہ کہہ چکے کہ تمہیں اللہ کا پیغام واضح کر کے پہنچا دیا، آگے نہیں اختیار ہے، مدد فرما دے، تو وہ دیکھتے ان کے کسی لفظ میں کیا ان کی اشتعال انگیزی کا کوئی تاثر ہے، کیسا مشفقانہ جواب دیا۔

پھر ان لوگوں نے اور آگے بڑھ کر یہ کہا کہ تم لوگ منوس ہو، تمہاری دین سے ہم مصیبت میں پڑ گئے، اس کا تمہیں جواب یہ تھا کہ منوس تم خود ہو، تمہارے اعمال کی شامت تمہارے گھلے میں آ رہی ہے، مگر ان رسولوں نے اس بات کو ایسے قابل الفاظ میں اور ایسی جہ میں ان کے منوس ہونے کی ضرورت نہیں فرمائی، بلکہ یہ فرمایا کہ تم لوگ منوس نہیں، بلکہ تمہاری برائی تمہارے ساتھ ہے، اور پھر وہی مشفقانہ خطاب کیا، انہیں کوئی تاثر نہیں تھا، یہ تو سوچو کہ ہم نے تمہارا کیا لکھا ہے، ہم نے تو صرف تمہیں خبر خواہ نصیحت کی ہے جو

میں سب سے بھاری جھوٹ بولا تو یہ کہ میں اُنھیں کی مٹاؤں یعنی تم لوگ جو دوسے جہاد کر کے والے سرہ بات کو کہیں سے کہیں لے جاتے ہو۔

یہ تو ان رسولوں کا مکالمہ تھا، اب وہ نکال دیکھتے جو ان رسولوں کی دعوت پر ایمان لانے والے فوسلم نے کیا، اس نے پہلے تو اپنی قوم کو دو باتیں بتا کر رسولوں کی بات ماننے کی دعوت دی۔ اول یہ کہ نہ ایہ تو سوچ کر کہ لوگ دو سے ہیں کہ نہیں نصیحت کرنے آئے ہیں، مسافر کی تکلیف تھ، یہ ہیں اور ہم سے کچھ مانگتے نہیں، یہ بات خود انسان کو غور کی دعوت دینی جو کہ یہ بے خصل لوگ میں ان کی بات میں غور تو کر لیں، دوسرے یہ کہ جہالت کہہ دیتے ہیں وہ ہم عقل و انصاف اور ہدایت کی بات ہے، اس کے بعد قوم کو ان کی عقلی درگاہ پر متنبہ کرنا تھا کہ اپنے پیدا کرنے والے قادر مطلق کو چھوڑ کر تم لوگ خود خدا شبہ و بتوں کو اپنا خدا بنا کر کہہ بیٹھے ہو، جبکہ ان کو اس پر ہے کہ نہ خود تمھارا کوئی کام جانتے ہیں اور نہ اللہ کے پیدا کرنا کوئی مقام اور نہ جہے کہ اس سے سفارش کر کے تمھارا کام کرا دیں۔

مگر حسیب بخار نے یہ ساری باتیں ان کی معرفت منسوب کرنے کے بہت اپنی طرف منسوب کرنے کا عنوان اختیار کیا کہ میں ایسا کروں تو بڑی گمراہی کی بات ہوگی، وَقَالَتِ الْفِتْنَةُ أَفْئِدُی قِطْرَیْ الْاِیْمَہ یہ سب اس لئے کہ مخالف کو اشتعال نہ ہو، بات میں متنبہ دلی سے غور کرے، پھر جب اس کی قوم نے اس کی شفقت و رحمت کا بھی کچھ اثر نہ کیا، اور ان کو قتل کرنے کے لئے ان پر پٹری تو اس وقت بھی اُن کی زبان پر کوئی بد دعا کا کلمہ نہ آیا، بلکہ یہی کہتے ہوئے جاو دی کہ توبہ اھلن تو صریح یعنی میرے پردہ گار میری قوم کو ہدایت فرما دے، اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ قوم کے اس ظلم و ستم سے شہید ہونے والے کو جب اللہ کی طرف سے انعام و کرام و رحمت کی نعمتوں کا مشاہدہ ہوا تو اس وقت بھی اپنی کیا ظالم قوم یا ذاتی، اور اس کی خیر خواہی و ہمدردی سے یہ تنہا کی کہ کاش میری قوم میرے حالات انعام و اکرام سے واقف ہو جاتی، تو شاید وہ بھی اپنی گمراہی سے باز آکر ان نعمتوں کی شریک بن جاتی، یہ ان مشفق اللہ کی خیر خواہی ان کے مظالم کے باوجود کس طرح ان تنفیرات کی رنگ دینے میں پیوست ہوتی ہے، یہی وہ چیز تھی جس نے قوموں کی کایا پلٹی ہے، کفر و ضلالت سے نکال کر وہ مقام بخشا ہے کہ فرشتے بھی اُن پر رشک کرتے ہیں،

انجیل کے مصنفین اور خدمت دعوت و اصلاح کے انجام دینے والوں نے عموماً اس پیغمبرانہ اسوہ کو چھوڑ دیا ہے، اسی لئے ان کی دعوت و تبلیغ بے اثر ہو کر رہ گئی ہے۔  
تقریر و خطاب میں غصہ کا اظہار، مخالفت پر فقرے چُست کرنا، ظرا کمال بھی جاتا ہے،









میں تھی۔ اس میں بہک وہ موزوں اور بکڑے یعنی خیل از وقت خود حصول بہرہ گرام کو اور اس کے وقت  
 یعنی رات کو جٹ کر دی جانے سے یہ کہ قہر بھی اسی طرح قہاب کو اس کے ظہور کے وقت نہیں  
 بکڑ سکتا کہ وہاں جٹ کر یا مت نہ آتے اور اس میں قہر کا قہر نہ ہوتا ہے اور اسی طرح حادثات  
 دن کے زیادہ معتد رہ کے ختم ہونے سے پہلے آسکتی ہے جیسے وہ بھی رات کے نہ ممانہ  
 قہر کے ختم ہونے سے پہلے نہیں آسکتا اور (جملہ اور سورج) دونوں ایک ایک کے  
 دائرہ میں حساب سے اس طرح ہیں رہے ہیں جیسے گویا تیر رہے ہیں دائرہ حساب سے باہر نہیں  
 ہو سکتے کہ رات دن کے حساب میں خلل واقع ہو سکے اور دائرے ثابت آفتاب زمین پر ہے  
 ایک خاص فضا میں سفر و سوار کی وجہ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں یعنی ایک مٹی کی این کے  
 لئے یہ ہے کہ ہم نے ان کی اون کو جو بھی ہوئی کشتی پر سوار کیا۔ اپنی ولد کو آگاہی و کشتی  
 کے لئے سفر میں بھیجتے تھے پس اس غیر مہیا میں نعمتوں کی طرف اشارہ ہو گیا۔ اول یہی ہوتی  
 کشتی کو جو لوہے میں ہونے کی وجہ سے پانی میں غرق ہونے والی چیز ہے سطح آب پر روئ کرنا  
 دوسرے دن دونوں کو اور دین فرماؤ۔ تیسرے رقی و سامان دینا جس سے خود نگرہیں لگیا  
 اور اول کو کارآمد بنا کر بھیجیں اور رخصت کئے گئے۔ چہ نے ان کے لئے کشتی بھیجی ہو  
 چہ کسی چیز میں یہ لوگ سوار ہوتے ہیں و مراد اس سے اونٹ دینا۔ میں اور شہر کشتی  
 کے ساتھ اس خاص وقت کے متعلق ہے۔ یہ ہے کہ اس پر بھی سوار کی اور بارہوی اور  
 واقع مسافت کی جاتی ہے۔ وہیں شہر کا ضمن میں سے ہر جگہ کہ عرب میں اونٹ کو سنبھالتا  
 میں کشتی کی کشتی تھنے کا محذورہ ضائع تھا۔ آگے کشتی کے ذکر کی مناسبت سے کہنے کے لئے  
 ایک وحید خطاب کی میں فرمائی کہ اور اگر بعد میں تو ان کو غرق کر دیں چہ نہ تو وہ چہ چہ  
 کہ وہ بھٹتے ہیں ان میں سے ان کا کوئی فرد درس ہو نہ جو غرق تہ بچائے اور نہ (بہر  
 غرق کے موت سے) شہر سے دینے جائیں (یعنی نہ کوئی موت سے ٹھیکہ انکے) مگر یہ ہو رہی ہیں  
 جہاں ہے اور ان کو ایک وقت معین تک (دنیاوی زندگی سے) ناکہ دینا (مشکوٰۃ) ہے  
 (اس لئے چلت دے رکھی ہے)۔

## معارف و مسائل

سورہ یوسف میں زیادہ تر مضامین آیات قدرت اور اللہ تعالیٰ کے نعام و احسان  
 بیان کر کے آخرت پر استدلال اور جنت و نہار کے عقیدے پر توجہ کولنے سے متعلق ہیں۔  
 مذکورہ بالا آیات میں قدرت آپس کی ایسی ہی نشانیاں بیان فرمائی ہیں جو ایک طرف









مستقر تھا تخت الآخر میں انجاری نے اس رویت کو متعدد مقامات پر نقل کیا ہے اور اس ماہ کے عہدہ تمام کتب ستم میں یہ روایت موجود ہے۔

اور حضرت عہد مدین طریقتے بھی سی ہنوں کی حدیث منقول ہے اس میں کہ نبوتی ہے جس کا معنی یہ ہے کہ روزانہ آفتاب وقت عرش پہنچ کر سجدہ کرتا ہے اور نئے دورے کی اجازت طلب کرتا ہے۔ اجازت پا کر نیا دورہ شروع کرتا ہے، یہاں تک کہ ایک دن ایسا آئے کہ آفتاب اس کو نیا دورہ کرنے کی اجازت نہیں دے گی، بلکہ یہ حکم ہوگا کہ جس طرف سے آتا ہے اسی طرف واپس جی۔ عرب کی طرف سے زمین کے نیچے جا پھر مغرب ہی کی طرف سے نوبت کو مغرب کی صورت ہو جائے، جس روز ایسا ہوگا تو یہ قیامت کے بالکل قریب ہونے کی علامت ہوگی۔ اور اس وقت توبہ کرنے اور بارگاہِ خداوندی کے دروازہ کھل کر دیائے گا، اس وقت کسی بہتر پرگاہ کی گناہ سے واپس نہ کرے، ورنہ کفر کی کھڑے توبہ قبول نہ ہوگی (ابن کثیر رحمہ اللہ)۔

جو شخص اپنی آفتاب کے ان روایات حدیث سے معصوم ہو جائے کہ مستقر سے روگنی مستقر کو زیرِ عرش پہنچ کر لے کر آفتاب میں وہ جگہ جس پر آفتاب کی حرکت کا ایک دورہ ہو جائے اور یہی معصوم ہو کہ وہ جگہ وقت عرش ہی اس صورت میں مصاب آیت کو پہنچا کر ہر روز آفتاب ایک دن اس مستقر کی طرف پہنچتا ہے، پھر وہی پہنچ کر شامی کے سامنے سجدہ کر کے گئے اور اس کی اجازت مانگتا ہے، اجازت ملنے پر وہ سرادروہ شروع کرتا ہے۔

لیکن واقعات و مشاہدات اور ہیئت و فکرات کے بین کردہ اصول کی بناء پر یہ مستند و قوی اشکالات ہیں۔

اول یہ کہ عرشِ جبرئیل کی جو کیفیت قرآن و سنت سے بھی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ تمام مینوں اور کھنڈوں کے اوپر چلتا ہے۔ یہ زمین و سب آسمان سے ہر سمت و جگہ کے سب کے سب عرش کے اندر محدود ہیں، اور عرش جس ان ٹرکھ کا کہتے ہیں کہ اپنے اندر سے نکلے ہے، اس کو نا سے آفتاب تو ہمیشہ ہر حال اور ہر وقت ہی زیرِ عرش ہے، یہ بحرِ طروب کے بعد زیرِ عرش چلنے کو کیا مطلب ہوگا؟

دوسرے یہ کہ مشہور عام ہے کہ آفتاب جب کسی جگہ سے طروب ہوتا ہے تو دوسری جگہ طالع ہوتا ہے، اس سے صواع و غروب اس کا ہر وقت ہر حال میں جاری ہے، پھر بعد از غروب وقت عرش چلنے اور سجدہ کرنے کے یہ معنی ہیں؟

تیسرے یہ کہ جس حدیث کے ظاہر سے تو یہ معصوم ہوتا ہے کہ آفتاب اپنے مستقر پہنچ کر وقفہ کرتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ کر کے گئے اور اس کی اجازت مانگتا ہے، حالانکہ



آفتاب کی حرکت میں کسی وقت بھی توقف نہ ہوتا کھل ہر مشاہدہ ہے۔ اور پھر چمکے طلوع و  
غروب آفتاب کا مختلف مقامات کے اعتبار سے ہر وقت ہی ہوتا رہتا ہے۔ تو یہ وقفہ اور پہلو  
بھی ہر وقت ہونا چاہیے۔ جیسا کہ پھر یہ ہو گا کہ آفتاب کو کسی وقت بھی حرکت نہ ہو۔

یہ شکوک صرف فطریہ یعنی دانشمندی کے نہیں، مشاہدات و روایات کے  
میں جن سے مزید نظر نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اعتبار سے فلک اور آفتاب کی یہ میر  
حرکت اور آفتاب کا یہ ٹھہرنا میں مرکز زمین جو بصورتی نظریہ ہے۔ جس کے تحت اس سے  
ہے۔ یہی فیض طریقت نے اس نظریہ کو ثابت کی تھی۔ اور آج بھی اس تحقیق کے بطلان میں نظریہ کی  
خطی اور فتنہ خیز کے نظریہ کی صورت کو قریب پریشانی گردایا ہے۔ اور اسی غلطی سے  
چاند فلک انسان کی ممانی کے وقت کے تخیلی بات کو تخیلی کر دی ہے کہ تمام سیارات اس  
سے نیچے کی فضا میں ہیں۔ آسمان کے اندر مرکب نہیں۔ قرآن کریم کی آیت جو حفریہ آسمان کو  
دعوتی قیام کہتی ہے اس سے بھی اس نظریہ کی تصدیق ہوتی ہے۔ اس نظریہ میں یہ بھی ذکر  
کر رہا ہوتا کہ وہاں اور آفتاب کی حرکت سے نہیں بلکہ زمین کی حرکت سے ہے۔ اس فنی  
نظریہ کے اعتبار سے حدیث مذکور میں ایک واضح اشارہ ہے۔

اس کا جواب سمجھنے سے پہلے یہ پیش نظر رہنا چاہیے کہ جہاں تک آیت مذکورہ کی تفسیر  
ہو اس پر مذکورہ بہت دقتوں سے مراد یہ ہے کہ کوئی بھی مشکل نہیں ہوتا اس کا حل  
تو صرف تھا ہے کہ آفتاب کو حق تعالیٰ نے ایک ایسی مشین اور محکم حرکت پر لگا دیا ہے کہ  
وہ اپنے مستقر حرکت ہر ایک وقت پر صبر کرتا ہے۔ اس میں مستقر ہر وقت و وقت  
مستقر نہ رہتا ہے یعنی روز و رات متواضعی میں ہے۔ یہ ہیں کہ آفتاب کی یہ حرکت ایک  
تک دائمی یک جہتی و کوئی تبدیلی نہ ہوتی ہے۔ ورنہ اگر وہ بدلے گی۔ اور اگر مستقر مکانی ہر وقت  
اس کا مستقر نہیں ہے۔ اس نقطہ کو کہہ سکتے ہیں کہ اس سے اول تفسیر کے وقت آفتاب  
نے حرکت شروع کی اس نقطہ پر پہنچ کر جس کے شانہ و روئے کا ایک دورہ مکمل ہوتا ہے۔ یہ دورہ  
بھی نقطہ میں کا ہوتا ہے۔ اس پر پہنچ کر دوسرے دورہ کی ابتداء ہوتی ہے۔ ایسا اس دورہ  
دورہ کا وہ نقطہ کہاں اور کونسا ہے جہاں سے آفتاب کی حرکت ابتدا و فریض میں تفرق ہوتا  
ہو گا کہ اس قسم کی فصول کچھوں میں انسان کو نہیں سمجھتا جس کو تعین اس کے کسی دینی یا  
دنوی فائدے سے نہ ہو۔ یہ اسی قسم کی بحث ہے اس سے اس کو چاہیے کہ قرآن کریم نے  
اس مقصد کی طرف توجہ نہ دی۔ ورنہ مقصد حق تعالیٰ کی قدرت و حکمت کے ملکہ کے خلاف  
مفاد میں ہے۔ کہ اس میں سب سے بڑا اور سب سے روشن ترین کردہ آفتاب کو کہ

وہ بھی خود بخود نہیں کہا ہے وہ خود بخود اس کی کوئی حرکت پیدا ہوتی ہے نہ ہوتی رہ سکتی ہے اور  
ایسی اس سلسلہ نہ ہونے کی حرکت میں ہر وقت حق تعالیٰ کی ہدایت و مشیت کے تحت چلتا ہے۔

ہفتے انگشت اور ننگے ٹخنے میں آیت مذکورہ کے بین برن میں سے کوئی بھی مشابہ  
اور اشکالی نہیں آجئے انما ویث مذکور جن میں یہ آیت ہے کہ وہ خواب کے بعد زبردستی بیدار ہو کر  
بھڑکتا ہے اور اٹھنے اور بے کی ہدایت، شمس سے پہلے انگشتوں سے متعلق ہیں، اور  
اس آیت کے ذریعہ میں یہ بحث اسی سے جڑی کہ حدیث کے بعض ائمہ میں اس آیت کا جو نہ  
بھی درج کیا ہے اس کے جوابات میں تین دلیلیں حضرات نے نصحت دیکھے ہیں انہیں ان ائمہ  
کے اعتبار سے جو یہ سمجھا ہے کہ آیت کا یہ حصہ نہ ہوتا ہے بلکہ صرف ایک مرتبہ بعد خواب  
ہوتا ہے، جن حضرات نے حدیث کو کسی نہ جری مفہوم پر مبنی کیا ہے انہوں نے خواب کے  
متعلق تین احادیث بیان کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اٹھنا منورہ کا خواب مراد ہے، دوسری اس مقام کو جو  
کے خواب پر اگر کوئی شک ہے تو وہی میں خواب ہوتا ہے، یا خیر منورہ کا خواب، یا خیر حدیث کہ  
خواب اس حدیث یا حدیث نہیں رہتا کہ آیت کا خواب و علوہ تو ہر وقت ہوتا ہے اور  
ہے کیونکہ اس حدیث میں ایک نہ جس فی کے خواب پر کرم کیا گیا ہے، لیکن حدیث ثابہ  
جواب وہ معلوم ہوتا ہے جو حضرت سیدہ زینبہ رضی اللہ عنہا نے اپنے منہ سے  
تجوہد و شہید فرمایا ہے اور بعد از غصہ کے کرم سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

اس کے بچنے سے پہلے بغیر ان تعلیمات و تعمیرات کے متعلق یہ اصول بات انہی میں  
ہے کہ کہانی کرتے ہیں اور ان کے ماننے والے انہیں ہمہ مستمر مضمون خدا کو آسمان وزمین کی مخلوق  
میں غور و فکر اور تہریر کی طرف تفسیر و حوت دیتے ہیں اور ان سے اللہ تعالیٰ کے وجود و توحید و علم  
قدرت پر استدلال کرتے ہیں، مگر یہ چیزیں ہیں تو بڑا اس حد تک مطلوب شرعی ہے جس حد  
تک اس کا تحقق انسان کی ذہنی و روحانی ضرورت سے باورینی اور غریبی ضرورت سے  
ہو اس سے ناگزیری فلسفیانہ ترقیق اور حقیقت مشابہ کے کوئی ننگے کی فکر میں عدم  
حقائق انہ کو نہیں ڈال دیا جاتا کیونکہ ان کی توحید و تفسیر مشابہ کا بھی متعلق علم و فکر و خدا سے  
بھی باوجود دھرمی صرف کرنے کے نہیں ہو سکتا، چچے سے علم تو کس شہر میں ہیں، پھر اگر وہ  
بھی ہو جائے اور اس سے نہ کی کوئی ذہنی ضرورت پڑے گی جو اور کوئی صحیح مفہوم و غیری  
اس سے حاصل ہو تو اس کے معنی و فضول بحث میں دھن دینا اہل علم و اہل اصحابت  
میں کے سوا کیا ہے۔

قرآن اور انبیاء کا استدلال آسمان وزمین کی مخلوقات اور ان کے تغیرات و انقلابات

سے صرف اس حد تک توجہ ہے جو ہم نے اس کو مشاہدہ اور ادنیٰ غور و فکر سے حاصل ہو سکے، لہذا  
اور یہ چنی کی فنی تحقیقات جو صرف فکر و عمل پر ہی کر سکتے ہیں خائن ہلاستدال کا مدار رکھتا  
سکھان میں طور و فاضل کی ترغیب دی جاتی ہے، کیونکہ لسانی پر مبنی اور اس کے بیٹے میں  
ہر انسان کو فاضل ہے، غافلہ نور جہاں، مرد و عورت، شہری و دیہاتی، کمزور و قوی، کمزور و  
میں رہت ہو یا کسی مستحق شہر میں، اس سے بغیر انہی تعلیمات عوام کی نظر اور ان کی عقل و فہم کے  
معاذ حق! کوئی میں جن میں کسی غفلت نہایت کی ضرورت نہ ہو۔

نماز کے اوقات کی پہچان، محنت، قیام، مضبوطی، مکر، جیسوں، ورساؤں اور تارکین کا  
سوا رنگ، ان سب چیزوں کو علم، دین، غی کے حسابات کے مزید بھی حاصل کیا جاسکتا ہے، مگر  
شریعت اسلام نے ان میں سے کسی چیز کا ذکر دین، غی کی فنی تحقیقات پر رکھنے کے بجائے عام  
مشاورت پر رکھا ہے۔ جیسے اور سالوں اور ان کی تاریخیں قری حساب کی رکھیں اور چاند کے ہونے  
نہ ہونے کا مدار صرف رویت، طہار اور مشاہدہ پر رکھ کر دیکھ لیں اور حج کے ایام اس بنیاد پر  
مضبوط رکھتے ہوئے چاند کے گھٹنے بڑھنے، چھٹنے اور پھر صومع ہونے کا بار بعض لوگوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھ لیا، تو اس کو جواب فرماتے ہیں کہ: **فَلْيُحْجِ مَوَاقِفُكُمْ**  
**لِلشَّامِخِ الْفَيْحِمْ**، ایسی کہہ دیں کہ چاند کے یہ سب تغیرات اس مقصد کے لئے ہیں کہ تم  
ان سے میرے کاثر، صومع اور ختم اور اس کی تاریخیں معلوم کر کے حج و عمرہ کے دن مضبوط کر سکو  
اس جواب نے ان کو اس پر تنبیہ فرمادی کہ تمہارے رسول نے یعنی اور فتنوں سے، اس کی حقیقت  
معلوم کرنے پر محتاط رہو، کوئی کام دین یا دنیا کا اچھا ہو نہیں، اس لئے رسول اس چیز کو کر دیا جس کا  
تعمد تمہاری دینی و دنیاوی ضرورت سے ہو۔

[illegible]

خود بخود اپنے اپنے اپنے اور اپنی قدرت سے نہیں چس رہے بلکہ یہ ایک عزیز و عظیم علی قدرت دانے اور جاننے والے کے مقرر کردہ نظم کے تابع ہیں رہتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود آپ قرآن کے قریب حضرت ابو ذر غفاریؓ کو ایک سوال و جواب کے ذریعہ اسی حقیقت پر مشتبہ ہوئے کی حمایت فرمائی، جس میں بتویا کہ آفتاب و غروب ہونے کے بعد عرض کے نیچے اٹھ کر بندہ کرتے رہے پھر اٹھ کر دورہ شروع کرنے کی اجازت، مگر آپ اجازت مل جاتی ہے تو حسب دستور آگے چلتے رہے اور صبح کو جانب مشرق سے صبح ہو رہا ہے اس کا اصل اس سے نام نہیں کہ آفتاب کے صبح و غروب کے وقت عالم دنیا میں ایک ہی انقباض آتا ہے جس کو مدار آفتاب پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انقباضی وقت کو نہی تنبیہ کے لئے موزوں کچھ کر دیا۔ فرمائی کہ آفتاب کو خود مختار اپنی قدرت سے چھینے والا نہ کہو، یہ صرف اللہ تعالیٰ کے ذمہ نسبت کے تابع ہیں، اس لئے اس کا ہر صبح و غروب اللہ تعالیٰ کی اجازت سے ہوتا ہے۔ اس کی اجازت کے تابع ہے، اس کے تابع فرما کر حرکت کرنے ہی کو اس کا مجبور فرمادیا گیا کیونکہ مجبور کا اس کے خلاف سبب مل جاتا ہے، جب کہ قرآن نے خود تصریح فرمادی ہے کہ **لَا تَسْبِقُ فِیْهِ سَمْعٌ وَ لَا بَصَرٌ** یعنی ساری مخلوق اللہ کی عبادت اور تسبیح میں مشغول ہے، مگر ہر ایک کی عبادت تسبیح کا طریقہ الگ الگ ہے، اور ہر مخلوق کو اس کی عبادت و تسبیح کا طریقہ بتھم دیا جاتا ہے۔ جیسے انسان کو اس کی نماز و تسبیح کا طریقہ بتھم دیا گیا ہے، اس لئے آفتاب کے مجبور کے یہ معنی سمجھنا کہ وہ انسان کے مجبور کی طرح زمین پر ہاتھ پکڑنے ہی سے ہونگا کھینچ نہیں۔

اور جبکہ قرآن و سنت کی تصریحات کے مطابق عرض خداوندی تمام آسمانوں، سیاروں، زمینوں پر پھیلا ہے، تو یہ ظاہر ہے کہ آفتاب ہر وقت ہر جگہ زیر عرض ہی ہے، اور جبکہ تجربہ ظاہر ہے کہ آفتاب جس وقت ایک جگہ غروب ہو رہا ہوتا ہے تو دوسری جگہ طلوع بھی ہو رہا ہوتا ہے، اس لئے اس کا ہر طرح صبح و غروب سے خالی نہیں، تو آفتاب کا زیر عرض رہنا بھی دائمی و محال میں ہے، اور غروب و طلوع ہونا بھی محال میں ہے۔ اس سے اصل مضمون حدیث کا یہ ہوا کہ آفتاب اپنے اپنے دور سے میں زیر عرض اللہ کے سامنے مجبور رہتا ہے، یعنی اس کی اجازت اور فرمان کے تابع حرکت کرتا ہے، اور یہ سلسلہ اسی طرح قریب قریب تک چلتا رہے گا، یہاں تک کہ قریب مست کی پہلی قریب حرمت ظاہر کرنے کا وقت آجائے گا۔ تو آفتاب کو اپنے مدار پر اٹھ کر دورہ شروع کرنے کے بجائے پیچھے لوٹ جائے گا حکم ہو جائیگا، اور وہ پھر مغرب کی طرف سے صبح ہو جائے گا۔ اس وقت دروازہ دوبارہ کھل جائے گا، کسی کا ایمان و توبہ اس وقت مقبول نہیں ہوگا۔



فانتہا۔ قرآن وحدیث کی مذکورہ تحریکات سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی کہ نفس  
 قرد دونوں حرکت میں یکساں ہوا کے لئے ہیں۔ ہے ہاں اس سے اس لئے نظریہ کی نفی ہوتی ہے  
 جو آفتاب کی حرکت کو تفسیر نہیں کرتا۔ دوسرے قریبی تحقیقات نے خود بھی اس کو غلط ثابت کر دیا  
*وَالشَّمْسُ تَغْرِبُ فِي عُقَّةٍ مُّثْقَلَةٍ تَطْلُغُ فِي لُحِيِّ مُّجْتَمِعٍ مَّا تَلَوْتِ لَوْ رَأَوُنَّ الْعُقَّةَ لَطَفًا حَرَجًا وَكَبُورًا كَرِهْتَ*  
 کی مشک شاخ کو کہا جاتا ہے جو مرکز کرکہ نا جیسی ہو جاتی ہے۔

### منازل قمر

منازل قمر کے نزول کی جمع ہے، جسے نزول کو منزل کہا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ نے  
 چاند در صورت دونوں کی رفتار کے لئے خاص حدود و مقرر فرمائی ہیں جن  
 میں سے ہر ایک کو منزل کہہ جاتے ہیں۔ چاند چار گنا پندرہ روز ایک مہینہ میں پھر گزرتا ہے اس لئے  
 اس کی منزلیں چوبیس ہوتی ہیں، مگر چونکہ ہر مہینہ میں چاند کم از کم ایک دن غائب رہتا ہے۔  
 اس لئے عورت اس کی منزلیں اسی چوبیس جاتی ہیں، اہل ہیئت اور علما نے ان منزلوں کے نام  
 خاص نام اُن ستاروں کی مذہبیت سے رکھ دیئے ہیں جو ان منازل کی کو ذلت میں پائے جاتے  
 ہیں۔ جیسے طرب میں بھی انہی ناموں سے منزلوں کی تعبیر کی جاتی تھی۔ قرآن کریم ان مصادیق  
 ناموں سے بالذکر ہے۔ اس کی مراد صرف وہ قاصدے ہیں جن کو چاند خاص خاص دنوں میں گزرتا ہے۔  
 سورۃ یونس میں اس کی تفسیر مذکور بھی ہے۔ جو معارف، قرآن مجید جہاں کے مفردہ  
 ۵۰۶ میں بیان ہوئی ہے۔ اس کو دیکھ لیا جائے۔ سورۃ یونس کی آیت میں نفس و قرد دونوں کی  
*مَنْ يَرَى الْفُلَ مَنُوعًا لَّيْسَ بِهِ كُنُوزٌ لَّيْسَ لَهُ فِئَةٌ وَلَا مِيزَانٌ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ كَفُورٌ*  
 کو چاند کی منزلیں مشاہدہ سے پہنچی جاتی ہیں اور آفتاب کی منزلیں راضی کے حسابات سے۔  
 غرض کہ وہ غرض دونوں اعتبار میں چاند کی کیفیت آخر مہینہ کی بتدی ہے جب وہ مکمل پڑھنے  
 کے بعد گشتا گشتا ایک قوم کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ عربوں کے۔ جن کے مناسبات  
 کی مثال کجور کی خشک شام سے دی گئی ہے جو طالی ٹھنک بختیار کر لیتی ہے۔

*فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ فِي نُحُومِهِ* یعنی آفتاب و آفتاب دونوں اپنے مار میں پڑھنے  
 دیکھیں۔ فلک کے انقباض معنی آسمان کے نہیں، بلکہ اس دائرہ کے ہیں جس میں کوئی سیارہ  
 حرکت کرتا ہے۔ یہ آیت سورۃ انبیاء میں بھی گذر چکی ہے۔ جس میں یہ بتلایا گیا ہے کہ اس آیت  
 سے محسوس ہو کہ چاند کسی سماں کے اندر مرکوز نہیں، جیسا کہ بطیموس نظریہ ہیئت میں ہوا  
 بلکہ وہ سماں کے اپنے ایک خاص مدار میں حرکت کرتا ہے، اور ابھل کی نفی تحقیقات اور چاند  
 تک انسان کی رہائی کے واقعات نے اس کو بالکل یقینی بنا دیا ہے۔

*وَالْأَنفُسُ ظُلُمٌ أَلْهَمَ لَهَا فِئَاطًا وَسُغَرًا*

تین تیشہ مائیں گزرتی تھیں زمین غلغات کے پھوٹنے کی آہٹیں اور ان میں آٹھ تعالیٰ نے ان کی  
تکلیف و قدرت کے مظاہرہ کے لیے رکھی تھیں۔ اس آیت میں پھر اور اس سے متعلقہ اسباب میں مظاہر  
قدرت کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کشتیوں کو غرق و زنی و بھرتے سے بھری ہوئی ہونے کے باوجود پانی کی  
سطح پر چلنے کے قابل بنا دیا۔ پانی ان کو غرق کرنے کے بجائے دو رکھوں تک پہنچا رہا ہے اور آیت میں  
ارشاد یہ ہے کہ ہم نے ان کی ذریعہ کشتیوں میں سوار کیا، حالانکہ سوار ہونے والے خود یہ لوگ  
تھے۔ ذریعہ کا ذکر شاید اس لیے کیا کہ انہیں رکاب پر چڑھنا ہی نہ تھا وہ قدرت ہوتی ہے مخصوصاً  
بہکودہ چلنے پھرنے کے قابل نہ ہو۔ اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ صرف یہی نہیں کہ تم خود ان  
کشتیوں میں سوار ہو سکو بلکہ چھوٹے بچے اور ضعیف آدمی اور ان کے سب سامان یہ کشتیاں  
اٹھاتی ہیں۔ اور غرض کہ تم کو نہ ناز نہ گھٹن کے معنی یہ ہیں کہ انسان کی سواری اور بار برداری کے  
سے صرف کشتی ہی نہیں بلکہ کشتی کی مشین اور بھی سواری بناتی ہے۔ اس سے اہل عرب نے اپنی  
عادت کے مطابق اونٹ کی سواری مراد لی ہے، کیونکہ اونٹ بار برداری میں سب جانوروں سے  
زیادہ ہے۔ بڑے بڑے پر جانور کے انہیں کر ٹھکان کا سفر کرتا ہے، اسی سے عرب اونٹ کو  
سفینۃ البریجی خشکی کی کشتی کہا کرتے تھے۔

قرآن میں جوئی چاروں ذکر اٹھارہ ظہریت کے فرقان نے اس جگہ اونٹ یا کسی خاص سواری کا  
نام نہیں لیا۔ بلکہ ہم سمجھتا ہے جس میں مرئی سواری داخل ہے جو انسان اور اس کے  
اسباب و سامان کو زیادہ زیادہ اٹھا کر نہ لے مقصود یہ ہو چکا ہے اس زمانے کی فنی ایجاد  
ہوائی جہازوں نے یہ واضح کر دیا کہ ہر جہاز کا سب سے بڑا مصدق ہوائی جہاز ہیں، اور کشتی  
کے ساتھ جس کی فضیل بھی اس کی زیادہ موجود ہے کہ جس طرح پانی کو چار پانی پر تیرتا ہو پانی  
اس کو غرق نہیں کرتا، ہوائی جہاز جو یہ تیرتا ہے ہوا اس کو نیچے نہیں گرانی، اور عجیب نہیں کہ  
قرآن مجید نے اسی سے ہر تیشہ مائیں گزرتی تھیں کو مبہم رکھا ہو تاکہ قیامت تک ایجاد ہونے والی  
سب سواریاں اس میں شامل ہو جائیں واللہ اعلم

وَلَا ذَا قِيلَ لَهُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَبْنَاءُ اللَّهِ وَمَا خَلَقَكُمْ لَعَلَّكُمْ

اور جب کہنے لگے کہ تم کو کچھ اس سے جو تمہارے سامنے آتا ہو کچھ عبادت ہے ہو شاید کہ تم پر

شُرْحَمُونَ ﴿۵۰﴾ وَمَا تَذَكَّرْتُمْ مِنْ اٰیَةِ رَبِّكُمْ اَنْتُمْ كَذِبْتُمْ اِلٰهًا

رہم ہو۔ اور کہتی تھیں پیغمبر ان کو اپنے رب کے کھنوں سے جس کو

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَوْمَ الِآثِمِ كَلْبًا  
 وہ تھوٹے نہ ہوں ۔ اور جب کہنے ان کو خرچ کرو کہ اللہ کا  
 اَللّٰهُ ذُو الْاَزْنِیْنِ کَفَرُوْا بِالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْطٰعِمُ مِنْ تَوٰحِشٍ  
 دینا کہتے ہیں مسکراتے ایمان داروں کو تم یوں تھوڑیں یوں کہ اللہ  
 اَللّٰهُ اَطْعَمَهُ ذٰلِکَ اِنْ اَنْشَأَ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝۴  
 یہ بنا تو اس کو کھوایا، تو کھانے کو، کھل بہک رہا ہو صریح

## خُلاصۂ تفسیر

اور جب ان لوگوں سے درمیان قیامت دور میں کے نہ ملنے پر عذاب کی وحید یاد کرنا  
 کیا جاتا ہے کہ ہر ایک اس عذاب سے ڈر کر چھوٹ سائے زلفی دنیا میں آجھا ہو، پیسے  
 اور ہر ایک آیت ذرا تھوڑی تھوڑی میں پیدا فرمایا کہ کتنی کامیاب ہو جن میں پہچاننا سہ کی گذشتہ  
 وحیث سے ہے اور وہ اپنے قریبی کر سکتا ہے۔ خوش دنیا میں غریب کا عذاب بھی نکھڑا ہے اور  
 دوسرے عذاب بھی اور جو قصاصات (مرے) پیچھے (ان آخرت میں لینی آئے) وہ ہے  
 و مطلب یہ ہے کہ ہر ایک قیامت کی وجہ سے جو عذاب تم پر آئے وہاں ہے، خواہ وہ ان آخرت میں  
 یا دنیا میں بھی پھر اس عذاب سے ڈرنا اور ہرگز نہ آؤ کہ تم پر رحمت کی بات (تو وہ اس  
 قریب اور عذاب سے ڈرنا کے ذریعہ فراہم نہیں کرتے) اور اسی بات کے خلاف کرنے کی کیا  
 تخصیص جو وہ تو اپنے سنگین ہو گئے ہیں کہ ان کے رب کی سیٹیوں میں سے کوئی آیت بھی نہ آئے  
 پاس ایسی نہیں آئی جس سے یہ سزا پائی نہ کرتے ہوں اور جس طرح وہ عذاب سے وہ سزا  
 نہیں ہوتے اسی طرح ثواب اور رحمت کی ترغیب بھی ان کو نافع نہیں ہوتی چنانچہ جب  
 دن کو نعم بھیہ روزگار کی سے کہا جاتے کہ اللہ نے ہر ایک تم کو اپنے اس میں سے رحمت  
 کی راہ میں فقیر اور مسکینوں پر خرچ کر دیا اور ضرورت و سبب کے طور پر یہ کفر ان  
 مسلمانوں سے جنہوں نے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے کہا تھا یوں کہتے ہیں کہ کہہ دیجئے  
 لوگوں کو کھانے کو دیا جن کو اگر خدا چاہے تو رحمت پھر اٹھانے کو دیتا ہے۔ تم صرف لٹنی  
 میں دھڑلے آؤ۔



## معارف و مسائل

صالح آیات میں اللہ تعالیٰ کے مظاہر قدرت و حکمت، درمیں آسمان وغیرہ میں بیان کر کے خدا شناسی اور توحید کی دعوت دی گئی تھی، اور اس کے قبول کرنے پر حجت کی دائمی نعمتوں اور راحۂ حق کا وعدہ تھا، اور نہ ماننے پر عذاب شدید کی وعید آیات مذکورہ اور ان کے بعد آنے والی آیات میں کفار پر جس کے بلا واسطہ مخاطب تھے اُن کی کج روی کا بیان ہے، کہ ان پر ترغیب ثواب کا اثر ہوتا ہے، نہ ترہیب عذاب کا۔

اس سلسلے میں گذر کے ساتھ مسندوں کے دو مکالمے ذکر کئے گئے ہیں کہ جب مسلمان ان سے یہ کہتے ہیں کہ تم اللہ کے عذاب سے ڈرو جو تمہارے سامنے دیا گیا ہے، اور تمہارے مرنے کے بعد آخرت میں تو ناسی برا اگر تم نے اس عذاب سے ڈر کر ایمان قبول کر لیا، تو تمہارے لئے بہتر ہے۔ مگر یہ سن کر کبھی اعتراض کرتے ہیں، الظاہ فرق میں اس جگہ ان کے احوال کا ذکر صراحتاً اس آیت میں نہیں کیا، کیونکہ کبھی آیت میں جو احوال کا ذکر ہے اس سے خود بخود یہاں بھی احوال کرنا بہت ہو جاتا ہے، اور غویٰ تو عدل سے (وَإِذْ يَتْلُو كَذِبًا كَافِرًا) کی شرط کی حسبِ احوال غویٰ کا معذرت ہے، جس کے معذرت ہونے پر اگلی آیت کے الفاظ ظاہر ہیں، اگر ان کے پاس ان کے رب کی جو بھی آیت آتی ہے وہ اس سے اعراض ہی کرتے ہیں۔

اللہ کا رزق بعض کو دوسرا رکھتا ہے کہ جب مسلمان کفار کو غریبوں کی ادا دہ کرنے اور مسلمانوں کو کھانا کھانے کے لئے کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے تمہیں دیا ہے تم اس میں سے حق جوں کو دیا کرو، تو یہ لوگ بطور کبر و جبراد کے کہتے ہیں کہ جب تم یہ کہو ہو کہ رزق سب مخلوق کا اللہ تعالیٰ ہے اور اس نے ان کو نہیں دیا، تو تم کیوں دینے تم کو نہیں نصیب کرتے ہو کہ ہم ان کو رزق دے کریں یہ تو تمہاری گمراہی ہے کہ ہمیں رزق بنا دیا، تو ہو یہ کفار بھی اگرچہ اللہ تعالیٰ کے رزق ہونے کا اقرار کرتے تھے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے وَلَقَدْ جَاءنَا لُؤْلُؤُكُمْ مِمَّنْ تَبَدَّلَ لُؤْلُؤًا مِّنَ الشَّجَرِ مَا عَلِمْنَا مِنْهُ لَٰئِقًا فَنُحِیْهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْكُرُونَ

یعنی اگر آپ ان لوگوں سے پوچھیں کہ آسمان سے پانی کس نے نازل کیا، جس سے زمین میں حیات نہاتی پیدا ہوئی، اور طرح طرح کے پھل پھول نکلے، تو وہ اقرار کریں گے کہ یہ پانی اللہ ہی نے نازل کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ بھی رزاق اللہ تعالیٰ ہی کو ماننے تھے، مگر مسلمانوں کے حجاب میں بطور سبب تنہا رکھے یہ سمجھا کہ جب خدا تعالیٰ رزاق ہے تو وہی غریبوں کو بھی دے گا

ہم کہیں دس لاکھ ان احمقوں نے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے اور غریبوں کو دینے کو اللہ کی رحمت کے منافی سمجھا اور یہ سمجھا کہ قرآنی احکام کو توڑ کر ایک انسان کو دے کر اس کو غلام کے لئے واسطہ بناتا ہے اور باواسطہ دوسروں کو دیتا ہے اور ہم وہ اسی طرح یقیناً قادر ہے کہ سب کو غور سے جو واسطہ رزق پہنچے، جیسے کہ حیوانات میں غلو یا اسی طرح ہر کڑے کوڑے اور دہندے پرندے کو جدا واسطہ رزق مٹائے۔ ان میں کوئی مادہ یا کوئی غریب نہیں، کوئی کسی کو نہیں دیتا، سب کے سب قدرتی دسترخوان سے کھاتے ہیں۔ مگر انسانوں میں نظام معیشت اور باہمی تعاون و تہذیب و تمدن پیدا کرنے کے لئے رزق پہنچانے میں بعض کو بعض کے لئے واسطہ بنانا ہے، اگر خرچ کرنے والے کو ثواب ملے اور جس کو دیا جائے وہ اس کے احسان مند میں کیونکہ انسانوں کا بھی تعاون و تہذیب و تمدن پر مبنی نظام عالم قائم ہے، یہ بھی باقی رہ سکتا ہے جبکہ رنگین کو دوسرے کی خدمت ہو، غریب کو دوسرے کے پیسے کی حاجت ہے اور عالم کو غریب کی نعمت کی ضرورت ان میں سے کوئی کسی سے ہے نہ نہیں، اور خود کو کسی کو کسی کے احسان بھی نہیں ہر شخص جو کچھ کسی کو دیتا ہے وہ اپنے مصعب کے لئے دیتا ہے۔

یہاں سوال کہ مسلمہ نوں نے کفر کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم کس مقام پر دیا جبکہ ان کا یہ نہی مشہور نہیں اور تصریح فقہاء وہاں کہ ہم فریضہ کے طالب بھی نہیں۔ سو اس پر جواب دینا ہے کہ مسلمہ نوں کا یہ کہن کسی شرابی حکم کی تعمیل کرائے کی حیثیت سے نہیں، بلکہ انسانی ہمدردی اور شرافت کے مروجہ اصول کی بنیاد پر تھا۔

وَيَقُولُ إِنِّي مَسِيءٌ ۖ لَوْ أَنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٦﴾ مَا يَنْظُرُونَ

اور کہتے ہیں کب ہوگا یہ وعدہ اگر تم سچے ہو۔ یہ تو وہاں دیکھتے ہیں

إِلَّا صَيْعَةً ۖ وَآجِدُكَ أَخَذَهُمْ ۖ وَهُمْ يَصْخَرُونَ ﴿٢٧﴾ فَلَا يَنْصَبُونَ

ایک جگہ ساڑھی۔ جو ان کو تم پہنچے گی جب کہیں میں جھگڑا کر ہوں گے، پھر اگر کہیں گے

لَوْ صَبَّحَهُ ۖ وَلَا إِلَيَّ أَهْلِي ۖ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ وَلَيْفَ فِي الصُّورِ قَدْ أَهْلُكُمْ

کہہ کہیں میں وہ صبحے مگر کو پھر کر جائیں گے۔ اور پھر بھی جائے جس پر توبہ ہی وہ

وَمَنْ لَّا يَجِدْ إِلَيَّ دَرَجَتًا يَكْسِبُونَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا لَنَرِيكَ مَنَّاعِنَا

قریب سے اپنے رب کی طرف پھیل پڑیں گے۔ کہیں گے اور تمہاری پہلی کس نے اعتماد کیا

مِنْ مَّقَرَّةٍ مِنْ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۝

جو وہی زندگانی ہے جو وہی وعدہ ہے جو وہی حق ہے اور جو کہ حق ہے وہی

إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صِغَارًا وَاحِدَةً قَدْ أَهْلَمْتُمْ لَكُمْ تَحْقِيقَ ۝

ہاں ایک بچہ ہو کہ پھر اسی دور وہ سارے چاند میں چاند چاند ہیں

وَأَيُّكُمْ لَا تُلَاقِيكُمْ فُتُوحٌ شَيْءٌ وَهُمْ لَا يَسْتَفِيدُونَ إِلَّا كُنُفًا مَقْمُورَةً ۝

پھر ان کے دن صبح ہو کہ کسی کو نہ ہو اور وہی ہوا ہو کہ جو کرتے تھے

إِنْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاذِمُونَ ۝

جہنم کے لوگ آج مشغول ہیں جو وہی کرتے رہے وہی کرتے رہیں

فِي ظِلٍّ عِزٍّ ۝ زَاكِيٍّ مُتَبَرِّئِينَ ذُرِّيَّتَهُمْ ذَلِيلَةً ۝ وَلَهُمْ مَا

سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں

يَدْعُونَ ۝ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ۝

وَمَا تَزَالُ تَزِيدُ ۝

أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ أَلَمْ آتِكُمُ الْكِتَابَ بِالْبَيِّنَاتِ ۝

اے مجرمو! میں نے تم کو کتاب تم کو اسے آسمان کی اولاد کو

تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ۝ إِنَّهُ كَانَ عَدُوًّا مُبِينًا ۝

وَأَنْ أَخْبِرُكُمْ ۝

هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مِنْكُمْ جِبَالًا كَثِيرًا ۝

اے یہ ہے سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں سیرت میں

تَكُونُوا أَتَقُولُونَ ۝

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝

أَصْحَابُ الْيَوْمِ ۝

كُنْتُمْ تُكْفُرُونَ ۝

أَلَيْسَ الْيَوْمَ تَحْشَرُونَ ۝

ہاں اس میں آج کے دن یہ ہے کفر کا آج ہم ہر گھنٹے ہر گھنٹے

أَفَوَاهِيَهُمْ وَتَحَكُّمًا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْمِذُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣٦﴾  
 مشہور اور بولیں گے ہم سے ان کے ہاتھ اور چھریں گے ان کے پاؤں جو کچھ وہ کرتے تھے۔

وَلَوْ تَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا بَصَرًا فَانْزَلْنَا

اور اگر ہم چاہیں شکاریں ان کی آنکھیں پھر دوڑیں۔ استہانے کو بھر کہیں سے

يُبْصِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَلَوْ تَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا

سوچتے۔ اور اگر ہم چاہیں صورت مٹا کر دیں ان کی جگہ کی نشان بھونڈ آئے

اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَنْ يَغْفِرَ لَهُ فَرَسَاتٌ

جہاں چھیں اور نہ وہ لوٹے پھر سبکیں۔ اور جو کچھ بڑھ کرے وہ نہ کرے

فِي الْغُلِيِّ أَفْكَ يَغْفِرُونَ ﴿٣٩﴾

اس کی چھائی میں بھڑکیں کہ کچھ نہیں۔

## خُلَاصَةُ تَفْسِيرِ

اور یہ دو کافر اولیٰ کہ بغیر کسی اللہ صمد کو سمجھ اور بہت کے متبعین سے بدنام کیا گیا ایک

جس کو یہ وعدہ دیا کہ تم کو موت کا اجر اور بہت میں مذکور ہے اور دوسرے بھی کچھ لوگوں کی بیویاں کرتے ہوئے

کب ہوگا اگر تم دامن دلو سے میں اپنے موزوں ہوں۔ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہ دونوں بڑے بڑے

میں تو گویا یہ لوگ ہیں ایک تو بہت دینی تھے۔ ان کے منظر میں جو نہ کوئی حق کا کفر

آپ کے سے گی اور وہ سب دامن وقت اور ہر نام مومن کے متعلق اپنے حق میں ان کے ہمت

دے سوں گے سو اس آواز کے ساتھ موزوں طرح سے بوجھ نہیں گئے تھے۔ ان کا وہ بہت کر سنے کی

فرصت ہوگی اور نہ اپنے بھگوانوں کے پاس دے کچھ نہیں گئے۔ یہ کہ جو جس میں ہوگا مگر یہ

جانتے گا اور یہ دو بارہ اٹھارہ بھونکا جانتے گا تو وہ سب یہ کہ ایک قرآن سے ان کی کفر

رب کی عزت دینی جس حساب ہوگا۔ جہاں جہاں چھنے نہیں گئے۔ یہ دو بارہ مانی بولے وہ بہت

دیکھ کر انہیں گئے کہ دے جہاں کہ جہاں جہاں جہاں سے کس نے اٹھ دیا۔ یہ کہ یہاں کی بہت

سے تو وہاں ہی بہت میں تھے۔ فرشتے جواب دیں گے کہ یہ وہی وقت ہے جس کا یہاں نے

دور کیا تھا اور بغیر یہ کہتے تھے۔ مگر نہ نے نہ لایا تھا۔ آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وہ دونوں

ناپید ہوگا۔ میں ایک روئے کہ آواز ہوگی جیسے غفر۔ اونی بھی سمجھ واحد نہ تھا۔ قول تعالیٰ

وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ فَذَلِكِ الَّذِي تَبْتَغِي ۚ أَلَيْسَ فِي الرَّحْمَةِ عَلَمٌ ۚ اسی طرح یہ بھی ایک آواز ہوگی کہ میں سے کچھ سب  
 جمع ہو کر تاملے ہاں حاضر کر دیتے جا نہیں تھے اچھے موقع کی منزل چلنا نہ کرنا تھا اور یہ بھی  
 جان اور یہ چلنا اور یہ پہنچنا جزا و جزا ہوگا فرق کریم کے غلہ غلہ تھے ذرا دیر نہ تھی کہ غلہ  
 غلہ سے کھینچ لے معصوم ہوتا ہے پھر میں دن کسی شخص پر زراحم نہ ہوگا اور ہم کو جس پہنچا کہ یوں  
 کا بدلہ سے لگا جو ہم دنیا میں سفر و حیرہ کیا کرتے تھے ذرا میں جہنم کا حال ہوا اور اہل بہشت  
 کا حال یہ ہے کہ وہ (جیسا کہ اس روز اپنے مشغولیوں میں خوشی دل ہوں گے وہ اور ان کی بیسیاں  
 ساریوں میں مسہرور ہوں پر تمہارے لئے پیشہ ہوں گے) اور ان کے لئے وہاں لہذا کے ہوسے  
 ہوں گے اور کچھ باتیں گئے ان کوئے گوار اور ان کو پروردگار میران کی طرف سے سنا نہ  
 فرمایا جاوے گا (یعنی حق تعالیٰ فرما نہیں گئے) *مَسْمُومٌ مُّذْخَرٌ فِي عَمَقٍ مَّجِيدٍ* وہاں میں اجہ ویران  
 پھر تمہارے تھے صحابہ جہنم کہ ان کو موقع میں حکم ہوگا کہ اسے (کنو کے) بھگت کرنا ہے  
 جہر مواتج (اہل ایمان سے) شک ہو جاؤ و گویا کہ ان کو جہنم میں بھیجا ہے اور تم کو دوزخ میں  
 اور اس وقت ان سے ملو کہ کے صبر پر یہ فرما چاہئے گا کہ) *يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَرُوَيْدُكَ* اور میں صبر نہ  
 سے بھی خطاب ہوگا (وہی صبر و قہر تعالیٰ بخشہ) *وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ* اے تم کو کیا کہیں نے تم کو کیا کہیں نہیں  
 کر دی تھی کہ تمہاری ہی کی عبادت نہ کرنا وہ تمہارے صبر و صبر میں ہے اور یہ کہ میری یہی عبادت  
 کرنا یہی صبر و صبر ہے (وہ صبر و صبر ہے) *وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ* اے تم کو کیا کہیں نے تم کو کیا کہیں نہیں  
*لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ* (وہ صبر و صبر ہے) *وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ* اے تم کو کیا کہیں نے تم کو کیا کہیں نہیں  
 تھی کہ) اور تم میں (یعنی تمہاری ہی کی عبادت میں) ایک کثیر خلوق کو مگر ہر چہ ہے جن کو گامی  
 کا وہاں بھی بھیجی کہ فرعون کے وقت عذاب کے سلسلے میں ہمارا دیگ ہمارا صوبہ تھا  
 نہیں پہنچتے تھے (کہ اگر ہم اس کے گمراہ کرنے سے گمراہ ہو جاؤں گے تو ہم بھی اسی طرح مستحق  
 عذاب ہوں گے تو اب) یہ جہنم ہے جس کا تم سے (کنو کے) تقدیر پر اور وعدہ کیا جا چکا کہ *لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ*  
 اپنے کنو کے بدلے اس میں داخل ہو جاؤ ہم ان کے ملوث ہوں پر ہر گز نہیں گئے جس سے پہنچتے  
 عذاب میں نہ کر سکیں جیسا مژدہ مژدہ میں کہیں گے *وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ* (مستحق) وہاں  
 کے ہاتھ ہم سے کلام کریں گے اور ان کے وہی شب و دن میں گئے جو کچھ وہ گمراہ کرتے تھے  
 یہ عذاب تو آخرت میں ہوگا اور اگر ہم چاہتے تو وہ دنیا میں ہی ان کے کنو کے مژدہ میں ان کی  
 آنکھوں کو طبابت کر دیتے (خواہ آٹھ کی مینا کی کو خود آٹھ کے عضویں کو) پھر یہ ستم کی  
 صحت اپنے کے لئے اور دیتے پھرتے سو ان کو کہاں مژدہ آتا جیسا قوم نوح پر ایسا ہی عذاب  
 آتا تھا ان کو قہر تعالیٰ *وَأَنظُرْ إِلَى إِلَهِكَ* اور اس سے بڑھ کر ہاتھ ہم چاہتے تو ان کی سزا سے کنو کے





اور وہ نورانی کتبوں اور نبیاء کے ذریعہ اس کی خبر تک پہنچنا چاہی سنت چست کی تصفیہ اور  
 اِنْ اَصْحَابُ الْغَيْثِ لَیُّؤْتِمُنَّكَ الْمَیْمُنَ فِی الْیَمِیْنِ ۝ اسکا چہ جسم کی پریشانیوں کا ذکر کرنے  
 کے بعد حقیت میں صحابہ جنت کا حال ذکر فرما کر وہ اپنی عراکات میں مشغول ہوئے، فرمایا کہ ان کو  
 جن سے دشمنوں اور خوش حال کو کہہ جا آئے اور میں سے پہلے فی مصلحت کو یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے  
 کہ وہ اس صواب جنت کو پیش آنے والی پریشانیوں سے یہ بھی بے غم ہوں گے، انکو یہ مصلحت مفہوم ہو  
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ جنت یہ مصلحت فی مصلحت میں غیال کے دفع کرنے کے سے براہ راست ہو  
 کہ جنت میں جبکہ ان کو فی عبادت ہوگا ان کو فی فرسودہ اور اس کا پورا مدد حق کو فی حکم ہوگی کہ  
 بیکارگی میں آدمی کا کئی نہ گھرے گا اس لئے فرمایا کہ ان کو ایسی تفریحات ہیں کہ بڑے مصلحت مندانہ بھی گھرے  
 کہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

هَلْ مَنَ وَآلِ قَوْالِہُمْ ۝ روح میں جنت کی سروری بھی داخل ہیں اور دنیا کی ہیبتوں بھی۔  
 وَآلِہُمْ مَنَ وَآلِہُمْ ۝ یہ نون و حوت سے مشغول ہے، جس کے معنی یہ ہے کہ وہ دنیا کی ہیبتوں  
 جنت میں چڑھ کر وہیں گئے وہ ان کو میں جنت کی۔ قرآن کریم نے اس جہت سے ان کو مشغول نہیں  
 فرمایا۔ کیونکہ کسی چیز کا سوا کر کے حاصل کرنا بھی ایک نعمت مشقت ہے جس سے جنت تک ہی  
 بلکہ دوسرے ضرورت کی چیز اور عذاب و جہنم کی۔

وَآلِہُمْ مَنَ وَآلِہُمْ ۝ اَلَمْ یَجْعَلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی ۝ مہربان حضرت میں ان کی ہیبتوں کی خبر دے  
 انھیں گئے تو سب شہرہ مشغول ہوں گے، جیسے کہ قرآن میں فرمایا: اَلَمْ یَجْعَلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی  
 وہ مشغول ہوں گے ان کی حاجتوں کے، مگر بعد میں ان کے گرد گرد ہونے والوں کے اعتبار سے  
 ان کو دینے چاہیے گئے، ایک جگہ جو میں دوسری جگہ، فقر و فاقہ کی شک و گمان اور غصہ و  
 بندے ان کے، جیسے کہ دوسری جگہ فرمایا ہے: وَآلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی ۝ یعنی جہنم میں جو عذابوں کو  
 جانیں گے، آیت مذکورہ میں بھی اسی احتیاط کا بیان ہے۔

اَلَمْ یَجْعَلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی ۝ اَلَمْ یَجْعَلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی ۝ اَلَمْ یَجْعَلِہُمْ اَنْفُسَہُمْ اَعْمٰی ۝  
 جہنم جنت کو بھی، خدا آپ کر کے قدرت میں آپ جہنم کو کیا میں نے دنیا میں آپ کو ہدایت  
 نہ کی تھی کہ تم شیعت کی عبادت نہ کرو۔ میں سرور یہ ہوتا ہے کہ نہ جہنم شیعت کی قیادت  
 نہ کرتے ہوں کو یہ دوسری چیزوں کو پہنچتے، اس لئے ان پر عبادت شیعت کا الزام نہیں دیا  
 ہوا، وہ یہ کہ کسی کی اخلاقیات مصلحت کو نہ کہ ہر کام میں اس کا کہنا مانے اسی کا یہ عبادت  
 ہے چاہے ان کو میں نے شیعت شیعت فی تعلیم ہی کی پیروی کی، اس لئے ان کو یہ شیعت کہا گیا، جیسے  
 کہ حدیث میں اس شخص کو جو اہل پیروی کی محبت میں ہر کام کر کے جس سے اس سے



یاد رہی، واقعی جو اگرچہ خدا تعالیٰ سے ہے، تاہم باطنی ہوا ایسے شخص کو حدیث میں جبراً ہم اور جبراً زوج کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

باطنی صوفی نے کرم کے کلمات میں جو اپنے نفس کے لئے بہت پرستی کے الفاظ کہے ہیں، اس سے مراد نفس کی خواہشات کے جاریہ کرنا ہے، کفر و شرک واراد نہیں، جیسے کہ بعض نے فرمایا:   
نوداشت۔ سحرہ را و بہت نہ پیش نیم   
چند ہر تو را جمعت درین مسئلہ فی نسیم

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى اَخِيَّ مُحَمَّدٍ۔ مستحب میں صاحب کتاب کے لئے پیشی میں ازل تو ہر نفس کو تیری نافرمانی سے عذر پیش کرے، اگرچہ شرک و کفر میں کھڑا کر اپنے شرک و کفر سے نکھر جائیں گے وَاللّٰهُ قَيُّمًا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ۔

اور باطنی نہ بھی کہیں گے کہ فرشتوں نے جو ہے، تاہم احتمال میں جو کچھ نکھر دیا ہے، ہم تو اس سے بڑی ہیں، اس وقت اللہ تعالیٰ ان کے صوفیوں پر فرشتے بھی گئے، کہ ہولی نکھیں، اور ان کے معاذ میں خود بھی کے ہاتھ پاؤں اور۔ عین کو سر کر رہی گو ادب کو ان کو بولنے کی صلاحیت دینا، اور ان کے حرم عمل کی نگہاں رہیں گے۔ بہت مذکور ہے کہ وہ تھ پادوں پر سناؤ کر گیا ہے دوسری آیت میں انسان کے کہیں، آنکھوں کو کچھ بوسہ نہ کرے، ہے، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ اور ایک جگہ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ اور ان کی عذر دانی کی۔ یہیں لکھا ہے کہ اس کے مذنی نہیں کہ ان کے مومنوں پر ہریت دی جائے گی، کیونکہ بے شکانے کا مسبب ہے کہ وہ اپنے اختیار سے کچھ عذر نہیں گئے، ان کے مذنی لکھ کر عذر کے عذر چھوگی اور شہادت دے گی۔

یہ شرک کہ ان سے نہ ہو، گویا گویا جیسے ہوا ہوگی تو اس کو جو بے خود فرشتے نے دیدیا   
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى اَخِيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ میں یہ عذر کہیں گے ہیں، اللہ نے ہر گویا دیکھنے کو گویا کیا ہے، اس نے ہیں بھی گویا دیکھی۔

وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ جَاءَ بِهِ ذَنْبٌ عَظِيمٌ۔ گنہگار، تعبیر سے مشتق ہے جس کے معنی میں عذر دہا دینے کے، اور نہ لکھتے، انہیں سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں اذنیات، است کر دینے کے، اس آیت میں حق تعالیٰ نے اپنی قدرت کا عذر اور حکمت: اللہ کے ایک اور مطلب کا بیان فرمایا ہے کہ ہر انسان ہر وقت اللہ تعالیٰ کے زیر تصرف ہو، قدرت کا علم اس پر مسلسل جاری ہے، ایک گنہگار ہے، اور بے جان قہر سے اس کا وجود شروع ہوا، جہن در کی تین اربعہ ہیں، اس غرض سے کائنات اور عالم صفر کی تخلیق ہوئی، کیسی کیسی نازک

میں ہیں اس کے وہ وہ ہیں چاہے مست کر کے بھی نہ کرنا دیا گیا ہے، تو جیسے ہیں، دور کے اندر اس کی قربت اور شوق اور سوچ اور ایک ممکن انسان بنا کر اس دنیا میں آئے، تو ممکن ہوئے گئے، وہ وہ اس کی ہر چیز سے متعلقہ ہو کر رہے۔ غارت نے اس کے عزت کے مناسب انداز کی چھاتیوں میں پیدا کر دی جس سے اس کو تہریکی ذاتی اور اس وقت سے حوالی تک کئے مصلحت سے گز کر اس کے سب قوی مضبوط ہوئے، قوت و طاقت کے واسطے ہوئے گئے، ہر عقلی کو مست فیض کے واسطے پیدا ہوئے۔

پھر یہ بات کہ وہ ایک کھنڈر ہو تو اب اس سب عفتوں قوتوں میں کی مشروط ہوئی کی گئی ہے شہر میں سے گزرتے ہوئے، اکثر بڑھاپے کی آخری عمر تک ہو چکی ہیں، جس کو کفر کو جانے کو پھر وہ اس منزل میں پہنچا ہے جس سے انہیں میں گزرتا رہا، یہ وہی وہی مصلحتیں ہونے لگیں، ہر چیز میں سب سے زیادہ محبوب تھیں وہ مصلحتیں نظر آئے تھیں، جن سے رحمت حق کی اس بارہ وہ موجب کفایت بن گئی ہیں، اسی کو قرآن کریم نے تنکس یعنی اولیاء کو دینے سے تعبیر فرمایا ہے، ولعم قال سے

مَنْ عَامِلٌ خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ مِنْ نَعْتِهِ ۖ وَخَلَقْتُهُ نَفْسًا نَّاعِمًا مَبْصُورًا  
تَنْبُو خَوْفًا ۖ لَمْ يَدْرِكُوا قَوْلَهُ ۚ اس کی قدرت و عظمت کو وسیعہ اور بڑا کر دے گا،  
اور اس کے سب سے بڑے دشمن دوست بنی خنوائی اور بدنی کرے تھیں ہی اس سے  
خیاات کر کے ملک ہو جائیں گی؟

یعنی انسان کو دنیا میں سب سے زیادہ اعتبار اپنی آنکھ سے دیکھی یا کان سے سنی ہوئی چیز پر ہوتا ہے، بڑھاپے کی آخر عمر میں یہ بھی قابلِ غور نہیں اگر ان گواہی کے سبب بہت بڑی جہنما مشنک مصلحت بدنی کے سبب بھی بچا دیکھنا مشنک، جتنی نے مصلحتوں کو کہ ہے سب سے  
وَمَنْ مَّحَبِّدٌ إِلَىٰ الْإِنْسَانِ فَتَلَبَّثْ ۚ عَلَىٰ عَيْنِهِ حَتَّىٰ يَبْصُرَ قَوْلَهُ كَذِبًا  
تجس جو شخص دنیا میں زیادہ زیادہ ہوگا دنیا اس کی آنکھوں کے سامنے ہی پیش ہو جائیگی  
یہ بات کہ جس چیز کو پہلے بچ جاتا تھا وہ جہت معلوم ہونے لگے گی۔

انسان کے وجود میں یہ تصور باطلہ قدرت حق تعالیٰ شانہ کو عجیب و غریب مظہر تو ہے ہی،  
اس میں انسان پر ایک عظیم احسان بھی ہے کہ انسانی کمالات نے جتنی مصلحتیں احسان کے واسطے  
میں دوامیت فرمائی ہیں وہ درحقیقت صحرائی مشینیں ہیں، جو اس کو دیکھ ہی گئی ہیں، اور یہ  
بھی بتا دیا گیا ہے کہ یہ قریب تک نہیں اور دائمی بھی نہیں، نہ آخرت ہے وہ پس لے لے نہیں لے  
اس کو نقص نہ دے قریب یہ تھا کہ جب وقت مقدر آجائے سب حاکمیتیں ایک وقت دہرائیں

مگر مولائے کریم نے ان کی داپسی کی بھی بڑی ظریف تفسیر کر دی ہیں اور تہریجی صبر پر داپس لیا ہے تاکہ انسانی مشیت پر کمر سلا آخرت کا بہن کرے۔ وہ خدا ہم

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ

اور تم نے نہیں سکھایا اس کو شعر کہنا اور یہ اس کے حق نہیں یہ تو تمہیں نصیحت کی اور قرآن کو

مُبَشِّرٌ ۝ لِّمَنِ رَمَن كَانَ حَيًّا وَيَحْيِ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

صاف۔ تاکہ تو تم سے اس کو جس میں جان ہو اور ثابت ہو الزام منسکروں پر۔

أَوْ كَرِيمٌ ۚ وَأَنَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ مِمَّا عَمِلَتْ آيِدِي نَا أَنْعَمًا فَمَنْ

سچا اور انیس دیکھئے وہ کہ ہم نے بنا دیکھے ان کے واسطے بڑے عہد کی بنائی ہوئی چیز اور بہت سے

لَهَا مَلِكُونَ ۝ ۱۱ ۚ وَذَلَّلْنَاهَا لِيَسْهُرَ فِيهَا رَاكُوعًا ۚ وَمِنْهَا لَهَا كُهُولٌ

بمردہ ان کے مالک ہیں۔ اور عاجز کر دیں ان کو ان کے لئے بھر نہیں کوئی بڑا کی ساری دیکھو کہ تھے ہیں۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝ ۱۲ ۚ وَاتَّخَذُوا

اور کچھ واسطے چارواں میں وہ درویش و بچہ کے گھاٹ بھر کہیں شکر نہیں کرتے۔ اور کہتے ہیں

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لَّهُمْ يُنصَرُونَ ۝ ۱۳ ۚ لَا يَسْتَطِيعُونَ

اللہ کے سوا کسی اور حاکم کو شاید ان کی مدد کریں۔ نہ کر سکیں گے

نَصْرَهُمْ ۚ وَهُمْ لَهُمْ جُندٌ مُّحَصَّرُونَ ۝ ۱۴ ۚ

ان کی مدد اور لڑائی کی فوج ہو کر پھنسے آئیں گے۔

## خُلاصۂ تفسیر

اور یہ کفار جو نبوت کی نفی کرنے کے لئے آپ کو شاعر کہتے ہیں یہ محض باطن ہے کیونکہ ہم نے آپ کو شاعر ہی (یعنی خیالی مضمر میں) عرش کر کے کا اہم نہیں دیا اور وہ (شاہد سہری) آپ کے شاہد یا نشان بھی نہیں وہ (یعنی آپ کو عطا کیا ہوا) ہم جس کو یہ لوگ شاعر ہی کہتے ہیں ہم تو ضمن نصیحت رکھ مضمون اور ایک آسانی کتاب ہے جو احکام کی تفسیر کرنے والی ہے تاکہ وہ اپنے (حکام کے اثر سے) ایسے شخص کو (ذوق دارانہ) قرار دے جو (حیاتِ قیاس کے اعتبار سے) زندہ ہو



وزن شعری کی بند ہے نہ کہیں ریخت قافیہ کو اس کو تو ہمیں شعر و شاعری سے ناواقف بھی شعر نہیں کہہ سکتا۔

اس کی جواب ہے کہ شعر در صنف خیر غریب صنف مضامین کو کہ جائز ہے تو دلائل میں ہوں یہ نثر میں لے کر مفسد قرآن کو شعر و کائنات سے منہ ہر قسم کو نہ جاننے سے یہ حکم کہ آپ جو کلام لائے ہیں وہ حسن نہیں ہے بلکہ یہ ہیں یا پھر شعر کے معنی معروض کے اعتبار سے شاعر کہہ تو اسے مناسب ہے کہ جس طرح نظم اور شعر اس فرق کرتا ہے اس کا اثر بھی ایسا ہی ہے۔

۱۔ ہم یہ دیکھیں کہ اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے سونے کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کوئی شعر نہ کہتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ نہیں، ایسا کہ ایک شعر اس طرح کا آپ نے پڑھا تھا کہ

سنبویٰ لست لایوم ماکنت جعداً ۱۔ و یثیبت بالانخبار من لعدتہ ۲

اس کو آپ نے وزن شعری کو تو مگر من لعدتہ ۲ کا جواب نہ دیا حضرت ابوہریرہؓ نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح نہیں، تو آپ نے فرمایا کہ میں شاعر نہیں اور خیریت نے شعر و شاعری مناسب ہے۔

یہ روایت ابن کثیر نے بھی اپنی تفسیر میں نقل کی ہے اور ترمذی، نسائی، ابوالاحسن نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ شعر تصنیف کرنے کو کیا آپ نے دوسروں کے اشعار بھی پڑھنا کو اپنے سے مناسب نہ سمجھتے تھے اور بدلتے روایات میں جو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وزن شعری کے مضامین پڑھتے تھے ان میں وہ ہر شعر نہیں، نسائی میں اور ایسے اقدائی کوئی ایک دو شعر موزون ہونے سے کوئی آدمی شاعر نہیں کہلاتا مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فقری صنف سے جو بڑی مختصر اور صحتی تھا یہ دائم نہیں تھا کہ محض شعرو کوئی موزون نہ ہو بلکہ شعر و شاعری کے احکام کی تفصیل سورۃ شعر کے آخری دو آیتوں میں گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

أَوَلَمْ نُنْزِلْ فِي الْقُرْآنِ مِثْلَ مَا تُرِيدُ ۱۔ أَوَلَمْ نَجْعَلْ لَّكَ آيَاتٍ ۲۔ فَتَعْلَمُ ۳۔ مَا تُكَلِّمُ ۴۔

اس آیت میں چار پاسے جانوروں کی تحقیق میں اللہ تعالیٰ منافع اور ان میں قدرت کی عجیب و غریب صنعتکاری کا ذکر فرمانے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ایک اور صدیقی تعلیم کو بتایا گیا ہے کہ جو چاہے جانور جن کی تحقیق میں کسی انسان کا کوئی خاص نہیں خاص دھرم قدرت کے بنائے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مرد ہی نہیں کیا کہ انسان کو ان چاروں سے خلق اللہ نے کا موقوف ملا اور اجازت دے دی بلکہ اس کو ان کا مالک بنا دیا کہ وہ ان میں ہر مرتبہ کے لکھنا تعارف کر سکتے ہیں خود خلق اللہ نہیں

ہائی کو فروخت کر کے ان کی قیمت سے فائدہ اٹھائیں۔

حکیت اشتیاق کی اصل علت آجکل تک نئے معاشی رسوم و رنجوں سے یہ بحث چھڑی ہوئی ہے عداوت حق ہے عدم و نہایت کہ تحقیق مشہور ورنہ کی حکیت میں سر پہ اور دولت اصل ہے نہایت ہر ماہ دار و نامہ ہم معیشت کے قائل دولت و سرمایہ کو اصل قرار دیتے ہیں و دوسرا لازم اور یک لازم و نہایت کو اصل علت تحقیق و حکیت کی قرار دیتے ہیں قرآن مجید کے اس فیصلے نے بنیاد پر تحقیق مشہور ورنہ کی حکیت میں دو قول کا کوئی دخل نہیں تحقیق کسی چیز کی قدر کے قیاس میں نہیں وہ بہرہ ور استحقاق ہی کے لئے ہے اور بشر کا تقدس ہے کہ جو کسی چیز کو چاہا کرے وہی اس کا مالک بھی ہو اس طرح اصل اور حقیقی حکیت شیائے عالم میں حق تعالیٰ کی ہے اللہ کی حکیت کسی کی چیز میں صرف اللہ تعالیٰ کے حصہ کرنے سے ہو سکتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رب کی نسبت حکیت اور امتداد حکیت کو قانون اپنے پیغمبروں کے ذریعہ نازل فرما دیا ہے اس قانون کے خلاف کوئی کس چیز کا مالک نہیں ہو سکتا۔

وَلِلّٰهِ نِسْفُ الْاَرْضِ اَنْشَاءً اس میں ایک اور حسان و انعام کی معرفت اشارہ فرما کر پھر خدا اور دولت اٹھائے۔ یعنی زمین وغیرہ اگر دیگر قوت و قدرت میں انسان سے بہت زیادہ ہیں انسان اپنے مقادیر میں کمزور ہے۔ اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ جو کچھ انسان پر قدرت زیادہ ہے مگر حق تعالیٰ نے حیل ان چاروں کی تحقیق کا انعام انسان کو بخشا ہے اس طرح یہ بھی نصرت بنا دی کہ ان صورت بہ نوریوں کو انسان کے سامنے مغز و تاج بنا دیں۔ ایک دکان کا ایک قوی گھوڑے کے قتل میں انعام کوئی چند کس نہیں صرف حق تعالیٰ کی عطا اور بخشش ہے۔

وَاللّٰهُمَّ اَنْشَاءً اَنْشَاءً اَنْشَاءً اس آیت کا ایک مفہوم تو وہ ہے جو ان پر نازل ہے تفسیر میں ہیں جو اپنے کھنڈ سے مرد فریق خط و کتابت نہ پاسے۔ اور مطلب آیت یہ ہے کہ جو کچھ چیزوں کو انھوں نے دنیا میں محبوب بنا رکھا ہے یہی قیامت کے روز ان کے خلاف ہو کر ان کے خلاف گواہی دیں گے۔

اور حضرت سید و قتادہ سے اس کی تفسیر یہ منقول ہے کہ ان لوگوں نے جن کو خدا تو اس لئے بنایا تھا کہ یہ ان کی مدد کریں گے اور جو یہ رہا ہے کہ وہ قوانین کی مدد کرنے کے قائل نہیں خود اپنی فکر و توان کی عبادت کرتے ہیں ان کے شرع و ان کے سہا پہنے ہوئے ہیں انکی مخالفت کرتے ہیں کوئی ان کے خلاف کام کرے تو یہ ان کی معرفت سے لڑنے میں نہ قریب

فَلَا يَخْزِيكَ فَعْدُهُمْ إِنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَىٰ مَا يُوعَدُونَ ﴿٥١﴾

اب تو نہیں متحیر ہو کہ جسے تم بتائے ہو وہ وہاں سے پیدا ہو کر آئے ہیں۔

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَاهُم مِّنْ طِينٍ فَإِذَا أَنشَأْنَاهُم

نور و نور میں انہوں نے نہ دیکھا کہ ہم نے ان کو کون سے مادے سے پیدا کیا ہے اور پھر ان کو

فَعَيْنٌ رَّاهٍ وَخَرَّبْنَاهُمْ نَزْلًا مَّشْرَافًا وَلَيْسَ خَلْقُهُمْ قَالٍ مِنْ دُونِي

دیکھو اور ان کو دیکھو کہ میں نے ان کو کون سے مادے سے پیدا کیا ہے اور پھر ان کو

الْعِظَامَ وَهِيَ رَوِيَّةٌ ﴿٥٢﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ

پھر وہی ہے جو ان کو پہلی بار زندہ کیا تھا اور وہی ہے جو ان کو

وَهُوَ يَحْيِي خَلْقَ سَائِرِهِ إِنِّي جَعَلْتُ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ

اور وہی ہے جو ان کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہے جو ان کو

كَارَ إِذَا آتَاكُمْ مِنْهُ تُوقِنُونَ ﴿٥٣﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ

پھر وہی ہے جو ان کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہے جو ان کو

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِضَرِّهِ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ

اور وہی ہے جو ان کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہے جو ان کو

وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٥٤﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ

اور وہی ہے جو ان کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہے جو ان کو

يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٥﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ مَصَكُوتٌ

جس کے ہاتھوں میں ہے سب کچھ اور وہی ہے جو ان کو

لَا يَمُوتُ وَلَا يَنُومُ وَلَا يَكُنُ لَهُ سِنَةٌ أَوْ يَدٌ يَمِينٌ وَلَا يَدٌ شِمَالٌ

اور وہی ہے جو ان کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہے جو ان کو

### خلاصہ تفسیر

یہ سورت چاروں طرف سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال پر مشتمل ہے۔

کہ بائیں لاکھ دوسرے سے متعلق آپ کے لئے آزار دہی کا باعث نہ بنائے کہ یہ لاکھ  
 آزار دہی کوئی واسطہ اور میدان ہونی سے غائب کے مشور و نجات سے اور ان لوگوں میں نہ عقل پر  
 منافعت تو ان سے کیا چیز کی امید کی نہیں ہو سکتی بھر علم نہیں ہو سکتے دوسرے سوچتے غفلت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسی ہے ایک ہم سب جانتے ہیں جو کہ یہ دل میں رکھتے ہیں جو کچھ انہوں  
 سے اللہ ہرگز نہیں دے اس لئے وقت غفلت پر ان کو ان کے عمل کی سزا ملے گی ایمان اس آدمی کو (جو)  
 قیامت کا انکار کرتے) یہ معلوم نہیں کہ ہم نے اس کو (ایک حقیر) لطف سے پیدا کیا اور اس کو غفلت  
 یہ تھا کہ اپنی اہم انی حالت کو یاد کر کے اپنی حقارت اور غفلت کی غفلت کو یاد کرنا و شرم و توبہ  
 کی برائت نہ کرے دوسرے خود اپنے دانت سے اس پر سستہ لیا کرتے کہ مرنے کے بعد وہ باوجود انہوں کا چنا  
 اس کی قدرت سے کیا بچید ہے (سورہ) میں ہے ایسا نہ کہ یہ جہد اقتضائے مذکور کے غفلت اور غفلت  
 اعتراف کرنے لگے اور وہ اعتراف ہی یہ کہ اس نے جو رہی شان میں ایکسٹریٹب مضمون میں کیا  
 و غیب اس لئے کہ اس سے انکو قدرت لازم آتا ہے اور اپنی اس کو بھول گیا کہ بعد اس  
 کو قطعہ حق سے ایک کامل انسان بنایا کہتے کہ بڑیوں کو بیکہ وہ وسیعہ دشمن ہوں کو نہ زندہ  
 کر دے گا آپ وہاں دیکھتے کہ ان کو وہ زندہ کر دے گا جس نے پس مرتبہ ان کو پیدا کیا ہے  
 کہ پہلی تحقیق کے وقت ان بڑیوں کا زندگی سے کوئی تعلق ہی نہ تھا اور اب تو ایک مرتبہ ان میں  
 حیات پیدا ہو کر ایک قسم کو تعلق حیات سے جو چیک ہے اب ان میں حیات پیدا کرنا بھی مشکل ہو  
 اور وہ ہر طرح کا پیدا کرنا چاہتا ہے یعنی اہم و کسی چیز کو پیدا کر دینا پیدا شدہ کو فنا کر کے  
 دوبارہ پیدا کر دینا وہ ایسا (فنا و مصلحت) ہے کہ بعض اہم سے درخت سے ٹھکانے سے آگ  
 پیدا کر دیتا ہے پھر وہ اس سے اور آگ مٹا دیتا ہے جو دھبہ کہ خوب میں ایک درخت تھا فرق  
 دوسرا عقلاً ان دونوں درختوں سے چھوٹی کا کا مہ لیتے تھے وہ دونوں کے مٹانے سے آگ پیدا  
 ہو جاتی تھی تو جس قدر نے ہرے درخت کے پانی میں آگ پیر فرمادی تو دوسرے جودانت میں  
 حیات پیدا کر دینا اس کے لئے کیا مشکل ہے) درجس نے آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں کیا وہ اس  
 پر قادر نہیں کہ ان جیسے آدمیوں کو رد و روا پیدا کر دے (غیر قادر ہے) اور وہ بڑا پیدا کرنے  
 والا خوب جانتے والا ہے (اور اس کی قدرت ایسی ہے کہ) جب وہ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ  
 کرنا تو قیاس میں کاغذوں تو یہ کہ اس چیز کو کبہ دیتا ہے کہ جو جا پس وہ ہو جاتی ہے تو ان سب  
 معذرات سے ثابت ہو گیا کہ اس کی پاک ذات اگر جس کے ہاتھ میں ہر چیز کو پڑا اختیار ہو رہا ہے  
 سب شہادت سے رمل رہ گئی کہ ہم سب کو اس کے پاس لوٹ کر جانا ہے (یعنی قیامت کے روز)



## معارف و مسائل

اَوْفُوْا نِزَالَیْ فِیْ اَنْفُسِیْ اَلَا تَحْضَنْتُمْ عَلٰی لَفْظِہٖ۔ سورۃ یوسف کی یہ آخری پانچ آیتیں ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہیں جو یحییٰ بن خلیفہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور بعض میں عاص بن دہن کی طرف۔ اور اس میں کی کوئی بعد نہیں کہ دونوں سے ایسا واقعہ پیش آیا ہو پہلی روایت جو پہلی نے شعب المہاجرین میں اور دوسری روایت ابن ابی حاتم نے مسند میں بیان کی ہے لفظ کی جڑ یہ ہے کہ عاص بن دہن نے بطور کہ سے ایک جو سیدہ بڑی اچھی تھی، اور اس کو لینے ہاتھ سے توڑ کر، بڑا بڑا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا اللہ اس بڑی کو زندہ کرے گا، جس کا دل یہ دیکھ رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں اللہ تعالیٰ تجھے موت دے گا، پھر زندہ کرے گا پھر تجھ کو پیغمبر میں داخل کرے گا (ابن کثیر) غیثۃ مشرق یعنی یہ لفظ مغیر سے پیدا کیا ہوا انسان کیسے اکل کر مقبرہ پر آنے لگا کہ اللہ کی قدرت کا انکار کر رہا ہے۔

مَضْرَبَ لَنَا مَشْرَبًا۔ یہاں ضرب مش سے مراد اس کا یہ واقعہ ہو کہ جو سیدہ بڑی کو باشرے سے بڑا بڑا کرتے ہوئے اس کے دو بارہ زندہ ہونے کو ٹال یا مستبعد سمجھا اس کے بعد فرمایا وَتُحِیُّیْ خَلْفَہٗ یعنی اس مشن کے بیان کرنے کے وقت وہ خود اپنی پیداوار کو بھول گیا کہ ایک حقیر اور ناپاک قلعہ ہے جہاں میں جن ٹال کر اس کو پیدا کیا ہے اگر زندہ یعنی اس کو نہ بھولتا تو ایسی مثالیں پیش کر کے قدرتِ اسی کے انکار کی جرأت نہ کرتا۔

لَجَعْنُ لَفْظٌ مِّنَ الشَّجَرِ اَلَا تَحْضَرُوْنَ مَا رَاَ عِیْبٌ مِّنْ دُورٍ۔ خوب میں دور دست معرفت تھے، ایک خرگوش دور حاضر، خوب لوگ ان دونوں درختوں کی دو شاخیں مش مسواک کے کوٹ جیسے تھیں جو بالکل ہری تازہ پانی سے بھری ہوتی تھیں، ایک کو دوسری پر درگڑنے سے آگ پیہ ہو جاتی تھی۔ ہرے درخت سے آگ پیدا کرنے میں اسی طرف اشارہ ہے۔ (قرطبی) اور اگر درختوں کے آخری انجام کو دیکھا جائے تو ہر درخت شروع میں ہوا بھرا ہونے کے بعد آخر میں خشک ہو کر آگ کا ذریعہ بنتا ہے۔ اس طرح ہر درخت بھی اس کا مصداق ہو سکتا ہے جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں بظاہر بھی مراد ہے اَفَرَأٰی تَشْجُرًا اِذَا اُتِیَتْ تُؤْتٰی نٰوً اَوْ اَنْفٰثًا اَوْ اَنْفٰثًا مَّسْفُورًا مَّشْجُرًا اِذَا اُتِیَتْ تَنْفُلُیْ اَنْفٰثًا مَّسْفُورًا۔ میں سمجھا تھا کہ آگ کو ہمیں دیکھتے ہیں کو تم سنگے کر اپنے کام میں لیتے ہو کیا اس آگ سے شعلہ بننے والے درخت کو تم نے پیدا کیا یا ہم نے ! لیکن آیت مذکورہ میں چونکہ شجر کے ساتھ اختصار کی صفت بھی ذکر کی گئی ہے اس لئے



سُورَةُ الصَّفِّ

سورۃ صافات کے مضمون سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک سو باسی آیتیں ہیں اور پانچ رکعت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شریوادی کے لئے جو بعد میں ان بنیاد رقم والا ہے۔

وَالصَّفِّتِ صَفًّا ① وَالزَّجَرِ زَجْرًا ② فَالتَّيْلِيتِ ذِكْرًا ③

تو صفائے باطن کا تصور بھی پورا نشے دواؤں کی جھڑک کر، پھر پٹ پٹے دالوں کی یاد کر کر،

إِنَّ إِلَٰهَهُمْ لَوَاحِدٌ ۚ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

تک کہ تم نہ سہو ایک ہے۔ یہ سہو ان کا ارنہ ہے اور جو کہ ان کے نئے صوبہ

وَرَبُّ الْمَنَازِقِ ۚ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمِثْقَالِ الذُّرَىٰ ۚ

ہر ایک بشر توں کا ۔ ہم سے روٹی دی ورے آسمان کو ایک ، روٹی ہو جائے جس

وَحَفِظُوا مِنْ كُفْرِ تَيْبُطُنْ قَارِئَةً لَا يَتِمُّونَ إِلَى الْمَلِكِ

اور ان کو مراد پر پیش کیا۔ مگر کئی دن تک فیصلہ نہ ہو سکا۔ آخر ایک دن ان کے پاس ایک شخص آیا اور ان کو بتایا کہ ان کے پاس ایک شخص ہے جو ان کے لئے ایک اور مراد پیش کر سکتا ہے۔ ان کو یہ خبر ہو کر وہ اس شخص کو بلا کر اس کے پاس گئے۔ اس شخص نے ان کو بتایا کہ ان کے پاس ایک اور مراد ہے جو ان کے لئے ایک اور مراد پیش کر سکتا ہے۔ ان کو یہ خبر ہو کر وہ اس شخص کو بلا کر اس کے پاس گئے۔ اس شخص نے ان کو بتایا کہ ان کے پاس ایک اور مراد ہے جو ان کے لئے ایک اور مراد پیش کر سکتا ہے۔

الْأَعْلَى وَيَقْدِرُونَ مِنْ حَيْثُ جَانِبٍ ۖ ۝ دُخْرًا وَلَهُمْ عَذَابٌ

تک اور بھینٹے جاتے ہیں اور ہر صحت سے بھگتے کو اور ان پر مار ہے

وَاصْبِ ۙ ۝۱۰۱ اِنَّكَ مِنَ الْخَافِۃِۙ ۝۱۰۲ فَاتَّبِعْ شِيبَانَ ۝۱۰۳

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی، جب سے پھر مجھ کے پاس آئے ہیں۔

خلاصہ فقیر

قسم جو ان فرشتوں کی جو عبادت میں حق تعالیٰ کا حکم سننے کے وقت پہنچتا ہے، انہوں کو  
نکھڑے ہونے میں وجہ اسی سورت میں آئے گا کہ ذی القطن، الذی قطنی، نیز اقسام ہیں ان فرشتوں  
کی جو شہابہ ثقب کے ذریعہ کوئی خبریں لانے سے مشغول ہیں کی انہیں سن گئے واسے میں وجہ  
اسی سورت میں عنقریب کہہ رہا ہے، پھر قسم ہے ان فرشتوں کی جو ذکر و تہجد میں مشغول ہیں کی  
تلاوت کرنے واسے میں وجہ کہ اسی سورت میں آئے گا، ذی القطن، الذی قطنی، نیز ان سورت  
قسم لکھا کہتے ہیں کہ تمنا معلوم و واضح ایک ہے اور اس کی تفسیر کی دینے سے کہ وہ درود و دیگر

[illegible]

## معارف ومسائل

سورت کے مضامین: یہ سورت گئی ہے، اور دوسری نئی سورتوں کی طائے میں کہا گیا ہے۔  
موضوعات: اہل ایمان سے میں اور اہل میں توحید، رسالت، اور طہارت کے حلقہ کو کوشش کرنا ہے۔  
سے: تم کو کیا گیا ہے، اسی ضمن میں مسلمان کے حلقہ کی تردید کی ہے، اور آخرت میں بہشت اور جہنم کے حالات کی منفرد کٹی گئی، جو حلقہ کو تیار، یہ دیکھنا سہل ہے کہ دعوت میں شریعت ہے، ان کو  
دراصل کرنے اور کفر کے جذبات و اعتراض کو دور کرنے کے بعد یہ پتہ نہ کیا گیا ہے کہ، نئی میں

جن لوگوں نے ان عقائد کو تسلیم کیا ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا معاملہ کیا۔ یا اور جنہوں نے کفر و شرک کی راہ اختیار کی ان کو کیا انجام ہوا یا پھر اس ضمن میں حضرت نوح، حضرت ابراہیمؑ اور ان کے صاحبزادے جی، حضرت موسیٰ و ہارون، حضرت الیاس، حضرت لوط اور حضرت یونسؑ جیہلہم السلام کے واقعات کہیں اجاڑ اور کہیں تفصیل سے ذکر کرتے گئے ہیں۔

مفسر کتب کبر فرشتوں کو خدا کی بیلیں نہ کہا کرتے تھے، آخر میں اس عقیدے کی مفصل تردید کی گئی ہے اور صورت کے بدوئی حرز سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں شرک کی اس خاص قسم (یعنی فرشتوں کو خدا کی بیلیں قرار دینے کی تردید بطور خاص پیش نظر رہی ہے۔ اسی لئے صوفیہ کو فرشتوں کی قسم کھا کر اور ان کے اوصاف جنہ کی کو ذکر کر کے شروع کیا گیا ہے، "وہ نہ ہے عالم بہر معنوں تو میر"۔ سویت کو عقیدہ توحید کے بیان سے شروع کیا گیا ہے، "اور یہی چاروں کا"۔ اس مقصد سے بیان کرتا ہے کہ ان "انفکھوا فکوا" یعنی ربانہ شہد کھارا مجبور ایک ہو، لیکن اس سے کو بیان کرنے سے پہلے تین قسمیں کھائی گئی ہیں۔ ان قسموں کا ضمیمہ عقلی ترجمہ یہ ہے:

"قسم صفت باندھ کر کھڑے ہونے والوں کی، پھر قسم بندش کرنے والوں کی، پھر قسم ذکر کی تلاوت کرنے والوں کی۔"

یہ صفت باندھ کر کھڑے ہونے والے، "بندش کرنے والے" اور "ذکر کی تلاوت کرنے والے" کہلاتے ہیں؛ قرآن کریم کے الفاظ میں اس کی صراحت نہیں ہے، اس لئے اس کی تفسیر میں مشقت پڑتی ہے۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ان سے مراد اللہ کے واسطے سے ہے، "بندش کرنے والے" وہ غازی ہیں جو صفت باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں، تاکہ باطن کی قوتوں پر بندش لگائیں، اور صفت باندھ کر ہوتے وقت "ذکر" و "تسبیح" اور تلاوت قرآن میں مصروف ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد وہ غازی ہیں جو مسجد میں صفت باندھ کر شیعہ کی افکار و اکیلا پر بندش عائد کرتے ہیں، اور اپنا پورا اوصاف "ذکر و تلاوت" پر مرکوز کر دیتے ہیں۔ (تفسیر) و قرآن اور اس کے علاوہ بھی بعض تفسیر میں بیان کی گئی ہیں جو الفاظی فرقان کے ساتھ زیادہ مناسب نہیں سمجھتیں۔

لیکن جبکہ مفسرین کے یہاں جس تفسیر کو سب سے زیادہ قبول عام حاصل ہوا، وہ یہ ہے کہ ان سے مراد فرشتے ہیں، اور یہاں ان کی تین صفات بیان کی گئی ہیں۔

پہلی صفت "الضقیب" صفت ہے۔ یہ لفظ "صفت" سے نکلا ہے اور اس کے معنی میں کسی سمیت کو ایک خط پر استوار کرنا (قریبی) لہذا اس کے معنی ہوتے "صفت باندھ کر کھڑے ہونے والے"۔

فرشتوں کی صف بندی کو ذکر کی سہولت میں آگے میں کر لی گئی ہے۔ فرشتے خود ہر بارے میں کہتے ہیں قرآن کہ تَعْلَمُ الْغُیُوبَ یعنی ہم سب صف باندے کھڑے ہوتے ہیں اور یہ صف بندی کب ہوتی ہے؟ اس کے جواب میں بعض حضرات مفسرین مشہور حضرت ابن عباسؓ، جن ہمسری اور فساد نے یہ فرمایا کہ فرشتے ہمیشہ فضل میں صف بندی اللہ کے حکم کے لئے گوشہ راگوں رہتے ہیں اور جب کوئی حکم ملتا ہے اس کی تعمیل کرتے ہیں۔ دیکھو! اور بعض حضرات نے اسے عبادت کے وقت کے مخصوص کی ہے یعنی جب فرشتے عبادت شروع کرتے ہیں مشغول ہوتے ہیں تو صف باندہ لیتے ہیں (تفسیر کبیر) نظم و ضبط میں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر کام میں نظم و ضبط اور ترتیب وسیلہ کار کا ہونا چاہیے۔ اس میں مطلب اور فائدہ کو پسند فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کو یہ اس کے احکام کی تعمیل سے دونوں مقاصد کی طرح بھی حاصل ہو سکتے تھے کہ فرشتے صف باندہ ہونے کے بجائے ایک غیر منتظم جھڑکی میں جمع ہو جاتے مگر اس پر نفی کے بجائے انھیں صف بندی کی توفیق دی گئی اور اس آیت میں ان کے اپنے اوصاف میں سب سے پہلے اسی وصف کو ذکر کرتے ہیں جو ان کے لئے عبادت کو آسان بناتا ہے۔

ناز میں صفوں کی رہتی، چنانچہ انصاف کو بھی عبادت کے دوران اس صف بندی کی ترغیب اور اس کی ہدایت تاکیدی کی گئی ہے۔ حضرت جابر بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: تم رخصت ہو، اس طرح صف بندی کیوں نہیں کرتے جس طرح فرشتے اپنے رب کے حضور کھڑے ہیں؟ صحابہ نے پوچھا: فرشتے اپنے رب کے حضور کس طرح صف بندی کرتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: وہ صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں پورے ہوتے ہیں، یعنی رچ میں صف نہیں چھوڑتے اور صف میں ناز میں صفوں کو پورا کرنے اور سیدھا کھڑے کی تاکید میں اتنی تاکید دار ہوئی ہیں کہ ان سے ایک پورا صف باندہ ہے۔ حضرت ابو مسعودؓ یہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہمارے کندھوں کو ہاتھ لگا کر فرمایا کرتے تھے: "سیدے! ہوا آگے پیچھے مت ہو، نہ تمہارے دونوں میں اختلافت پیدا ہو جائے گا اور صحابہ غور ہو کر مسلم و نساہت ہوئے۔ فرشتوں کی دوسری صفات و اوصاف آیت ۱۰۱ میں بیان کی گئی ہے۔ یہ لفظ اگرچہ آیت سے نکلا ہے جس کے معنی ہیں "وکیل"، "ذات حق"، "جلیل القدر" حضرت محمدؐ نے اس کا ترجمہ بتدنیٰ کرنے والے سے کیا ہے، جو عقائد کے ہر ممکن مفہوم کو جامع ہے۔ فرشتے کس چیز پر بندوبست عائد کرتے ہیں؟ قرآن کریم کے سابق کے پیش نظر زیادہ تر مفسرین نے اس کا

یہ جواب یہ ہے کہ یہاں بندہ ش کا ذکر کرنے سے مراد فرشتوں کا وہ عمل ہے جس کے ذریعہ وہ شیطین کو عالم باہر تک پہنچنے سے روکتے ہیں اور جس کو نفسیں ذکر غور قرآنی کریم میں آگے کر دیا ہے۔ تیسری صفت ذلالت ہے۔ یعنی یہ فرشتے "ذکر" کی تلاوت کرنے والے ہیں۔ "ذکر" کا مفہوم نصیحت کی بات ہے اور یہ "ذکر" بھی پہلی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانی کتابوں کے ذریعہ جو نصیحت کی باتیں نازل کی ہیں یہ ان کی تلاوت کرنے والے ہیں اور یہ تلاوت مصوبی برکت اور عبادت کے طور پر بھی ہو سکتی ہے اور یہ بھی ممکن ہو گا کہ اس سے وحی لائے والے فرشتے مرد ہوں کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے سامنے ان کی نصیحت کی تلاوت کر کے انہیں اللہ کا پیغام پہنچاتے ہیں۔ درود سری صورت میں جبکہ "ذکر" سے مراد یہ قادیان ہے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ ہر دم ان کلمات کی تلاوت میں مصروف رہتے ہیں، اللہ کی تسبیح و تہلیل میں پردہ تلاوت کرتے ہیں۔

یہاں قرآن کریم نے فرشتوں کی یہ تین صفات ذکر کر کے بندگی کے تمام اوصاف کو چھ کر دیا ہے۔ یعنی عبادت کے لئے صفت بہت، چنانچہ طوطی طاقتوں کو اللہ کی نافرمانی سے روکنا اور اللہ کے احکام و مواضع کو غور و نظر سے اور دوسروں تک پہنچانا اور ظاہر ہے۔ بندگی کا کوئی عمل ان تین شیعوں سے خالی نہیں ہو سکتا، لہذا چاروں آیتوں کا مفہوم یہ ہو گیا کہ جو فرشتہ تمام اوصاف بندگی کے حامل ہیں ان کی قسم اللہ تعالیٰ درجہ ایک ہی ہے۔

فرشتوں کی قسم | اس سورت میں خاص طور پر فرشتوں کی قسم کھانے کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ کیوں کھانی گئی؟ جب کہ پہلے عرض کیا گیا۔ اس سورت کا مرکزی موضوع شرک کی اس خاص قسم کی تردید ہے جس کے تحت اہل کفر فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہا کرتے تھے چنانچہ سورت کی ابتدا ہی میں فرشتوں کی قسم کھا کر ان کے وہ اوصاف بیان کر دیے گئے جن سے ان کی معنی بندگی باطل ہو جاتی ہے۔ گویا مطلب یہ کہ فرشتوں کے ان اوصاف بندگی پر غور کر دے تو وہ خود تمہارے سامنے اس بات کی گواہی دیں گے کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ان کا واسطہ باپ و بی بی کا نہیں، بلکہ بندہ و آقا کا ہے۔

حق تعالیٰ کا قسم کھانا اور اس کے قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے ایمان و عقائد کے بہت سے اصولی متعلق احکام اور اصول و وجوہ | مسائل کی تفسیر کے لئے مختلف طرح کی قسم کھائی ہے، کبھی اپنی ذات کی، کبھی اپنی مخلوقات میں سے خاص خاص اشیا کی، اس کے مطلق بہت سے سوالات ہوتے ہیں۔ اسی لئے قرآن شریف کی تفسیر میں یہ ایک مستقل اصولی مسئلہ بن گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اس پر ایک مستحق کتاب "التبیین فی قسام القرآن" لکھی ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنی





صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے زیادہ معزز اور مکرم نہیں پیدا کی ہوگی وہ ہے کہ پھر اسے قرآن مجید میں کسی نئی درسوں کی ذات کی قسم نہیں آئی، صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فکر کی قسم آیت مذکورہ میں آئی ہے، اس طرح روزانہ طور پر کتاب مشکوٰۃ کی قسم بھی طور اور کتاب کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے آئی ہے۔

اور بعض اوقات کسی مخلوق کی قسم اس سے کھائی گئی ہے کہ وہ کثیر لطف ہے، جیسے وَالْخَلْقِ وَالْخَلْقِ اور میں جگہ کسی مخلوق کی قسم اس لئے کھائی ہے کہ اس کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت کا مہر و معرفت و مدح نام کا نام ذریعہ ہے، اور جو مباحث چیز کی قسم کھائی گئی ہے کہ اس میں مخلوق کے ثبوت میں کچھ دھن ضرور ہوتا ہے جس مضمون کے لئے قسم کھائی ہے، جو برجہ غرور کرنے سے معوم ہوتا ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ شریعت کا مشابہ حکم عام انسانوں کے لئے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی قسم نہ لے، نہ لڑ نہیں، حتیٰ تعالیٰ کی طرف سے خود مخلوقات کی قسم کھانا کیا اس کی دلیں نہیں کہ دوسروں کے لئے بھی غیر اللہ کی قسم چاہئے ہے، اس کے جواب میں حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا ہے:-

مشرقتی کو اختیار پر وہ اپنی مخلوق  
میں سے جس چیز کی چہرہ قسم کھائے، مگر  
کسی دوسرے کے لئے اللہ کے سوا کسی  
کی قسم کھانا جائز نہیں؟

إِنَّ اللَّهَ يَنْصَحُ بِإِشْهَامِ مَنْ  
خَلَقَهُ وَلَيْسَ لِمَنْ لَمْ يَخْلُقْ  
أَنْ يَشْفِ رُوحَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِ  
أَنْ يَخْلُقَ (ان مضمون)

مطلب یہ ہے کہ اپنے آپ کو اللہ میں شائبہ پر قیاس کرنا غلط اور باطل ہے، جب شریعت اہمیت میں عام انسانوں کے لئے غیر اللہ کی قسم ممنوع کر دی گئی تو اللہ تعالیٰ کے اپنے ذاتی فعل سے اس کے خلاف مستدل کرنا باطل ہے۔

اس کے بعد آیت مذکورہ کی تفسیر پر غور فرمائیے۔  
جس چار آیتوں میں فرشتوں کی قسم کھا کر یہ بیان کیا گیا ہے کہ تم سب کا معبود و رب حق ایک ہے، اگرچہ قسم کے دوران فرشتوں کی صفات بھی وہ ذکر کی گئی ہیں جن پر تمہارا بھی غور کر لیا جائے تو وہ عقیدہ توحید ہی کی دلیل معلوم ہوتی ہیں، لیکن آگے کی چند آیات میں توحید کی دلیں مستقلاً بیان کی گئی ہیں، ارشاد ہے:

وَكُنْ اللَّهُ شَهِيدًا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ نَتْلُو مَا كُنتَ تَعْمَلُ  
تو اللہ ہر چیز کا شہید ہے اور قیامت میں ان کا اور پروردگار پر مشرق و کام تو

جو ذات اتنی عظیم مخلوقات کی خالق پروردگار ہو۔ قدرت کی مسخر بھی وہی ہے، اور یہ ساری کائنات اس کے درجہ اور وسعت کی دلیل ہے۔ — یہاں اللہ ربی مشرق کی بات ہے، اور چونکہ سورج سال کے ہر دن میں ایک نئی جگہ سے طلوع ہوتا ہے، اس لئے اس کی مشرق میں بہت ساری ہیں، اسی بنا پر یہاں یوم کا صیغہ لایا گیا ہے۔

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّجْمَاتِ إِذَا هُمُ حَسِبَاتٌ اس میں اللہ ربی کے لئے دنیا سے مراد ایک قریب آسمان ہے، اور طبع یہ ہے کہ ہم نے اس میں نزدیک والے آسمان کو ستاروں کے ذریعہ زینت بخشی ہے، اب یہ کوئی ضروری نہیں کہ یہ ستارے خشک آسمان کے اندر ہوں، بلکہ اگر اس سے جدا ہوں تب بھی زمین سے دیکھتے ہوئے تو وہ آسمان ہی پر معلوم ہوتے ہیں، اور ان کی وجہ سے آسمان جگمگاؤ نظر آتا ہے، چنانچہ حضرت اس قدر کہہ کر یہ دونوں بھرا آسمان اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خود بخود وجود میں نہیں آگیا، بلکہ اسے پیدا کرنے والے نے پیدا کیا ہے، اور جو ذات اتنی عظیم نشان چھپانے کو وجود میں نہ سکتی ہے اسے کسی شریک اور معاون کی کیا ضرورت ہو؟ نیز جب یہ بات مشرکین کے نزدیک بھی غلط ضرر ہے کہ ان تمام کئی اہم کائناتیں اللہ تعالیٰ نے تو یہ بڑے ظلم کی بات ہے کہ وہ ایک تودہ ہو اور عبادت کسی اور کی کی جائے؟

ابا یہ مسئلہ کہ ستارے قرآن کی روش سے آسمان میں جڑے ہوئے ہیں، اس سے انکس ہیں؛ نیز قرآن کریم کا ہم ہیئت کے ساتھ کیا ربط ہے؟ اس موضوع پر مفصّل سورۃ فجر میں گذر چکی ہے۔

وَيُحِيطُ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَيُحِيطُ بِالْغَيْبِ (ان قرآن تعالیٰ) فَإِنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَيْفَ ان آیات میں زینت و آرائش کے علاوہ ستاروں کا ایک ذکر یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کے ذریعہ مشرق و مغرب کے شیاطین کو عالم ہلاک میں سننے سے روکا جاتا ہے۔ وہ بھی خبروں کی سن سن لینے کے لئے آسمان کے قریب ہوتے ہیں، لیکن انھیں فرشتوں کی باتیں سننے کا موقع نہیں دیا جاتا، کوئی شیطان اگر کوئی کلمہ کہتا ہے تو اسے سن بھانجتا ہے تو اسے ایک دھچکتے ہوئے شعلہ کے ذریعے مار لگائی جاتی ہے، تاکہ وہ دنیا میں پہنچ کر اپنے معتمد کا ہنوں اور پنجو میں کو کچھ نہ سکے، اسی دھچکتے ہوئے شعلے کو "شہاب" یا "قُب" کہا گیا ہے۔

"شہاب ثاقب" کی کچھ تفصیل سورۃ فجر میں گذر چکی ہے، یہاں اتنی تشبیہ ضروری ہے کہ قدیم یونانی فلاسفہ اس بات کے قائل تھے کہ "شہاب ثاقب" دراصل کوئی زمینی ماؤہ ہوتا ہے، جو بخارات کے ساتھ اوپر چڑھتا ہے، اور کمرۂ نار کے قریب پہنچ کر غل اٹھتا ہے، لیکن قرآن کریم کے ظاہری الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے "شہاب ثاقب" کوئی زمینی مادہ نہیں،

جہد عالم بالاری میں پیدا ہونے والی کوئی چیز ہے۔ تدریم مفسر نے اس موقع پر یہ کہتے آئے ہیں کہ یہ لفظ سنہ کا یہ خیالی کہ شہاب ثقیل کوئی زمینی مادہ ہے محض قیاس اور تخمینہ پر مبنی ہے، اس لئے اس سے قرآن پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا، اس کے علاوہ اگر کوئی زمینی مادہ اور یہ جائز مفقعل ہو جائے تو مفسر ان کریم سے اس کی بھی کوئی منافات نہیں۔

لیکن آج کی جدید سائنسی تحقیقات نے یہ سوال ہی قائم کر دیا ہے۔ موجودہ سائنسدانوں کا خیال یہ ہے کہ "شہاب ثاقب" ان گھنٹت ستاروں ہی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہوتے ہیں اور عموماً بڑی بڑی اینٹوں کے برابر درجہ ان گھنٹت ستارے فضا میں رہتے ہیں۔ انہی کا ایک مجموعہ "اسٹار کلاؤڈ" ہے جو سورج کے گرد حید کی شکل میں گردش کرتے رہتا ہے، اور اس کا ایک دورہ ۳۳ سال میں پورا ہوتا ہے۔ ان ٹکڑوں میں روشنی ان کی تیز رفتاری اور قدرتی جوا کی گھڑا سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ ٹکڑے ۱۰ اگست اور ۲۰ دسمبر کی راتوں میں زیادہ گرتے ہیں، اور ۲۰ اپریل، ۲۸ نومبر، ۸ اکتوبر اور ۹، ۱۰، ۱۳ دسمبر کی راتوں میں کم ہو جاتے ہیں۔

(از تفسیر الجواہر للطنطاوی ص ۱۱۵ ج ۸)

جدید سائنس کی یہ یقینی قرآنی اسلوب بیان کے زیادہ مطابق ہے، البتہ جو گل "شہاب ثاقب" کے ذریعہ شیطانوں کے ہاتھ جانے کو یقیناً ان قیاس سمجھتے ہیں ان کے بارے میں ملاحظہ فرمائیے

آپ نے آیہ واحد اور متعدد کو بھی یہ بات گری محسوس ہوتی تھی کہ قرآن کریم ان کے زیادہ کچھ حکایات کے خلاف کوئی بات کہے۔ لیکن مفسر میں اس بات پر اتنی یقین نہیں ہوئے کہ ان کے فلسفیانہ نظریات کو قبول کر کے قرآن کو چھوڑ دیں، اس کے بجائے انھوں نے ان فلسفیانہ نظریات کو چھوڑا اور قرآن کے ساتھ رہے۔ یہی طریقہ صحیح ہے۔ بعد از خود بخود ثابت ہو گیا کہ قدیم یونانی فلسفہ کا خیال بالکل باطل اور غلط تھا، اب یہ بھی کوئی گروہم تبصیر کر لیں کہ یہ سائنسے شیطانوں کو بلاتے مارنے اور تخیل سے پہچانے ہیں تو اس میں کونسی رکاوٹ ہے؟ ہم قرآن کریم کے اس بیان کو تسلیم کرتے ہوئے مستقبل کے انتظار میں ہیں، جب سائنس بھی اس حقیقت کو تسلیم کر لے گی)۔ (جواہر ص ۱۱۶ ج ۸)

مقصود اصلی | جب آسمانوں، ستاروں، اور شہاب ثاقب کا تذکرہ کرنے سے ایک مقصد فرمادہ ہو تو وحید کا اشارت ہو کہ جس ذات نے یہ کچھ دیکھا اُنہی نے زبردست آفاقی اعتقاد رکھتے ہوئے ہیں، وہی دینی عبادت بھی ہے۔ دوسرے اس دلیل میں ان لوگوں کے خیال

کی تردید بھی کر دی گئی ہے جو غیبتوں کو روکنے میں معذور قرار دیتے ہیں اور چہرہ چھپا ہے کہ یہ تو ایک مردود و مقہور مخلوق ہیں ان کو خدا کی سے کیا واسطہ؟

اس کے علاوہ اسی مضمون میں اُن لوگوں کی بھی بکثرت تردید موجود ہے جو قرآن کریم کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزہت ہونے والی وہی کوکابہنوں کی کہانت سے تعبیر کرتے تھے۔ ان آیتوں میں اشارہ کر دیا گیا کہ فستقرن کریم تو کچھ بہنوں کی تردید کرتا ہے اسے طے کران کی صورت کا سب سے بڑا ذریعہ شہادتیں ہیں اور قرآن یہ کہتا ہے کہ شاید اسی کی جامع بات تک۔ ساقی! ممکن نہیں! وہ غیب کی سچی خبر کیا نہیں دے سکتے۔ جب کہانت کے بارے میں قرآنی کریم کا یہ یقین ہو، حقیقت یہ ہے تو وہ خود کہانت کیسے ہو سکتا ہے؟ اسی طرح یہ کہیں توحید اور رسالت دونوں مضامین کی طرف اشاروں پر مشتمل ہیں۔ اور آگے اپنی آسمانی مخلوقات کے ذریعہ آخرت کے عقیدے کو ثابت کیا گیا ہے۔

فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ  
اب پوچھا ان سے کیا ہائے خلق ہیں یا جتنی نسلت کہ ہم نے بنائی کہ ہم بنائے ان کو جانا ہے

فَمَنْ ظَنَّنَ لَا رَبَّ ۝۱۱ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝۱۲ وَإِذَا ذُكِّرُوا  
ایک بچے بخوار ہے ۔ ۔ ۔ بلکہ تو راہر عجیب اور وہ کرتے ہیں غصے ۔ ۔ ۔ جب انکو بھائیے

لَا يَذْكُرُونَ ۝۱۳ وَإِذَا مَرَأُوا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۝۱۴ وَقَالُوا  
جہیں مہر ہے ۔ اور جب دیکھیں کچھ نشانی سہنی میں تو ان دہتے ہیں ۔ اور کہتے ہیں

إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝۱۵ وَإِذَا امْتَنَّا وَكُنَّا تُرَاثًا وَ  
کچھ نہیں یہ تو کھلا جادو ہے ۔ کیا جب ہم مر گئے اور چھو گئے مرنے اور

عِظَامًا إِنَّا نَسْبَعُونَ ۝۱۶ أَوَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝۱۷ قُلْ  
بڑیاں تو کیا ہم کو بھرا ہٹا نہیں ہے ۔ کیا اور بھالے آگے باپ دادا کو بھی ؟ تو کہہ کر

نَعْمَ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝۱۸

ہاں اور تم ذمیں ہو گے۔

### خلاصہ تفسیر

جب وہ انہیں توحید سے معنوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ ان عظیم اثرات و مخلوقات میں سے ایک ہے

عظیم تصرفات پر قدرت دریں اور یہ ساری خفیم مخلوقات اس کے قبضہ قدرت میں ہیں، تو آپ ان (آخرت کا انکار کرنے والوں) سے بچ چکے کہ یہ لوگ ہر وقت میں زیادہ سخت پس دیا ہمارے پروردگار کی ہوئی یہ چیزیں ان کے کالہ بھی ذکر ہوا، حقیقت یہی ہے کہ یہی چیزیں زیادہ سخت ہیں، کیونکہ ہم نے ان لوگوں کو تو آدم کی تخلیق کے وقت اسی معمولی (جتنی مٹی سے پیدا کیا ہے) جس میں نہ کبھی قوت ہونے لائی، اور انسان جو اس سے بنا ہے وہ بھی زیادہ قوی اور سخت نہیں کہ اب سوچنے کی بات ہے کہ جب ہم ایسی قوی اور سخت مخلوقات کو ہم سے وجود میں لانے پر قادر ہیں تو انسان جیسی ضعیف مخلوق کو یکساں موت دے کر دوبارہ زندہ کرنے پر کیوں قادر نہ ہوگی؟ اگر ایسی وقت و دلیل کے باوجود یہ لوگ آخرت کے ممکن کے قائل نہیں ہوئے، پس اس سے بڑھ کر آخرت کے عقیدے سے بچے کہ آپ تو ان کے انکار سے اوجھل کرتے ہیں اور یہ لوگ (انکار سے بڑھ کر آخرت کے عقیدے سے بچے) تمہارے کرتے ہیں اور جب ان کو رد و اعلیٰ عقیدہ سے ابھرایا جاتا ہے تو یہ نہتے نہیں اور جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں رچا پک کی نبوت ثابت کرنے کے لئے ان کو دیکھا جاتا ہے جس سے عقیدہ آخرت ثابت کیا جاتا ہے (نور خود) اس کی ہنس اڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو صریح جادو ہے، کہیں نہ اگر یہ معجزہ ہو تو اس سے آپ کی نبوت ثابت ہو جاتی (اور آپ کو کسی ماننے کے بعد آپ کا یقین کر دہ عقیدہ آخرت بھی ماننا پڑے گا، حالانکہ ہم آخرت کا عقیدہ نہیں مان سکتے، کیونکہ ہم جب ہم مومن اور شریاں ہو گئے تو کیا ہم (پھر) زندہ کئے جائیں گے، اور کیا ہم بے اگلے آپ (ابھی زندہ ہوئے گئے) آپ کہہ دیجئے کہ ان (غیر زندہ ہوئے گئے) اور ہم ذیل بھی ہو گئے۔

## معارف و مسائل

عقیدہ توحید کو ثابت کرنے کے بعد ان آئمہ اربعہ میں عقیدہ آخرت کا بیان آیا ہے اور اس سے متعلق مفسرین کے شبہ کا جواب دیا گیا ہے۔ سب سے پہلی آیت میں انسان کے دوبارہ زندہ ہونے کے ممکن ہر عقل و دلیل پیش کی گئی ہے، اسی کا خلاصہ یہ کہ کائنات کے جن عظیم اجسام کا ذکر پہلی آیتوں میں کیا گیا ہے، انسان قوانین کے مقابلہ میں بہت کمزور مخلوق ہے جب ہم یہ تسلیم کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتے، چاند، ستارے، سورج اور شہاب نامقہ جس مخلوقات اپنی قدرت سے پیدا فرمائی ہیں، تو اس کے لئے، خدای جیسی کمزور مخلوق کو موت دینے کو دوبارہ زندہ کر دینا کیا مشکل ہے؟ جس طرح قبر میں اجساد میں جیٹن ہوئی مٹی سے بنا کر ہمیں روح پھونک دی تھی، اسی طرح جب ہم مر کر دوبارہ خاک ہو جاؤ گے اُس وقت پھر اللہ تعالیٰ



عَالَمًا مِمَّا يَخْلُقُ الْإِنْسَانَ ۖ إِنَّا نَسُفُّوهُ نُوحًا ۖ وَإِنَّا لَنَاقِلُوهُ وَتَحَوُّتًا ۖ

یعنی یہ بات چاہئے نصرت میں نہیں آتی کہ ہم یا ہماری آبادی اور اجداد خاک ہو جائے اور پتھریاں بن جائے  
کے بعد دوبارہ کیسے زندہ کر دیے جائیں گے ؟ اس لئے ہم نے کوئی عقلی دلیل ملتے ہیں اور نہ کسی  
معجزے وغیرہ کو تسلیم کرتے ہیں۔ باری تعالیٰ نے اس کے جواب میں صرف ایک جملہ آخر میں ارشاد  
فرمایا۔ قُلْ لَعَلَّكُمْ تَافِكُونَ ۖ تَعْلَمُونَ کہ آپ کے کہنے کے وہاں ہم ضرور دوبارہ زندہ ہو گے  
اور دلیل و حوالہ ہو کر زندہ ہو گے ۱۱

دیکھنے میں تو یہ ایک حاکمانہ جواب ہے، جیسا ہمت دھری کرنے والوں کو دیا جاتا ہے۔  
لیکن تھوڑا سا غور کیا جائے تو یہ ایک بڑی دلیل بھی ہے، جس کی تشریح امام رازیؒ نے تفسیر کبیر  
میں کی ہے۔ اور وہ اس طرح کہ اوپر دوبارہ زندہ ہونے کی عقلی دلیل سے ثابت ہو چکا ہے کہ انسان  
کا مرکز ہر زندہ ہونا کوئی ناممکن بات نہیں، اور یہ قاعدہ ہے کہ جو بات عقلاً ممکن ہو اس کا واقعہ  
وجود میں آنا ناممکن ہے پھر خدائے والے کی غیر سے ثابت ہو سکتا ہے۔ جب یہ بات ملے ہوگی کہ دنیا  
زندہ ہونا ممکن ہو تو اس کے بعد کسی پچھے نبی کا صرف اتنا کہہ دینا کہ ”ہاں ہم ضرور دوبارہ زندہ ہوں گے“  
اس بات کی قطعی دلیل ہو کر یہ واقعہ ضرور پیش آکر رہے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۚ اِنَّا اَنزَلْنَاهُ اِلَیْکَ ۖ اِنِّیْ اَسْمِعُ لَکَ الْغَوْیَ مَعْنٰی نَّشٰتِیْ کَ ۚ ہٰی ۚ اُوۤرَاسِیْ  
کے معجزات کا ثبوت یہاں مراد معجزہ ہے۔ ہذا یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے حدود بھی کچھ معجزات عطا فرمائے تھے،  
اور اس سے اُن لمحہ ہی کی تردید ہو جاتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کو حتی  
اسباب کے تابع قرار دے کر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ کے دست مبارک پر قرآن کریم کے  
سوا کوئی معجزہ ظاہر نہیں کیا گیا۔

پھر حتیٰ آیت میں اللہ تعالیٰ نے صاف ارشاد فرمایا ہے، ۚ اِنَّا اَنزَلْنَاهُ اِلَیْکَ ۖ اِنِّیْ اَسْمِعُ لَکَ الْغَوْیَ

جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو اس کا شخصہ اڑاتے ہیں، بعض منکرین معجزات کہتے ہیں کہ  
یہاں ”آیت“ سے مراد معجزہ نہیں، بلکہ عقلی دلیل ہیں۔ لیکن یہ بات اس لئے غلط ہو کہ عقلی  
آیت میں ۚ اِنَّا اَنزَلْنَاهُ اِلَیْکَ ۖ اِنِّیْ اَسْمِعُ لَکَ الْغَوْیَ ۚ میں وہ کہتے ہیں کہ یہ تو محض جادو ہے ناظر  
ہے کہ کسی دلیل کو محض جادو قرار دینے کا کوئی ٹھک نہیں ہے، یہ بات وہ معجزہ دیکھ کر ہی کہہ  
سکتے ہیں۔

لیکن منکرین معجزات یہ بھی کہتے ہیں کہ ”آیت“ سے مراد قرآن کریم کی آیات ہیں کہ یہ  
وہ انہیں جادو قرار دیتے ہیں۔ لیکن قرآن کریم کا لفظ ”آیت“ (دیکھتے ہیں) اس کی صحت

ترہ چکر رہا ہے۔ آپس قرآنی کو دیکھ نہیں، سنا بہت تھا۔ چند بچہ قرآن کریم میں جہاں کہیں آیۃ قرآنی کا ذکر ہو وہاں اس کے ساتھ سننے کے الفاظ آتے ہیں دیکھنے کے نہیں، اور مشرکانِ کرم میں جو جگہ آیت کا لفظ معجزہ کے معنی میں آیا ہے، مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرعون کا مطالبہ نقل کرتے ہوئے ارشاد ہے:

كَانَ كُنُتٌ رَّحِلَتْ بِأَنْبِيَائِهِمْ كَأَنِّي بِمُحَآذِنٍ كُنْتُ مِنَ الْهَآئِلِ ۚ وَفِيهِمْ ؕ  
 "اگر تم کوئی معجزہ لے کر آتے ہو تو لاؤ، اگر سچے ہو"

اس کے جواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دھلی کو ساپ بنائے کا معجزہ دکھلایا تھا۔

رہیں مشرکانِ کرم بھی کہ وہ آپس جن میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معجزہ دکھانے کے مطالبہ کو نہیں مانا، سورہ حقیقت وہاں بار بار تمناست دکھائے جا چکے تھے لیکن وہ ہر روز اپنی مرضی کا ایک نیا معجزہ طلب کرتے تھے، اس کے جواب میں معجزہ دکھانے سے انکار کیا گیا، اس لئے کہ اللہ کو نبی اللہ کے حکم سے معجزات دکھانا ہے، اگر کوئی پھر بھی اس کی بات نہ لے تو ہر روز ایک نیا معجزہ نہ ہرگز نہ نبی کے وعدے کے بھی خلاف ہے، اور اللہ تعالیٰ کی مشیت کے بھی۔

اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کا دستور یہ رہا ہے کہ جب کسی قوم کو اس کا مطلوبہ معجزہ دکھایا کر دیا گیا اور اس کے بعد بھی وہ ایمان نہیں لائی تو عذاب عام کے ذریعہ اس کو ہلاک کیا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چنگیزی کی رکن اور عذابِ دہائے بچہ ناپیش نظر تھا اس لئے اسے مطلوبہ معجزہ نہیں دکھایا گیا۔

فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۚ فَاِذَا هُمُ يُنْظَرُونَ ﴿۱۹﴾ وَقَالُوا

سورہ اشعاف تو یہی ہے ایک جھڑکی پھر اس وقت یہ گھبراہٹ دیکھنے۔ اور کہیں گے

يَوْمَئِذٍ هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿۲۰﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي

اس غزائی ہماری پانچواں دن جس کا - یہ ہر دن فیصلہ کا جس کو

كُنْتُمْ بِهِ تَكْتُمُونَ ﴿۲۱﴾ اَحْسِرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوا وَاَرْوَاهُمْ

تم جھٹلاتے تھے - جمع کرو گھبراہٹوں کو اور ان کے چڑوں کو



وَمَا كُنُوا يَعْبُدُونَ ﴿۳۴﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿۳۵﴾ وَقَفَّوْا هُمْ أَغْمُ مَسْئُولُونَ ﴿۳۶﴾ مَا كُنْ

اور جو کچھ پڑ جاتے تھے ، اللہ کے سوائے پھر جہاد ان کو

صراطِ الجحیم ﴿۳۵﴾ وَقَفَّوْا هُمْ أَغْمُ مَسْئُولُونَ ﴿۳۶﴾ مَا كُنْ

دورخ کی راہ پر ، اور کھڑا رکھنا ان سے بلوچنا ہے ، کیا ہوا تم کو

اَكْتَمَا صُرُوفَ ﴿۳۵﴾ بَلْ لَكُمْ الْيَوْمَ مَسْئَلُونَ ﴿۳۶﴾

ایک دوسروں کی طرف نہیں کرتے ہا کوئی نہیں وہ آقا ان کو کہہ کر دالتے ہیں ۔

## خلاصہ تفسیر

پس قیامت تو بس ایک لمحہ ہوگی (یعنی دو صورتوں میں سے) سب بچا ایک روزندہ ہو کر (دیجئے بھالنے نہیں گئے اور وحشت سے) کہیں گئے ہلے ہماری کم بختی یہ تو وہی روزہ جزا معلوم ہوتا ہے (ارشاد ہو گا کہ) یہ وہی فیصلہ کا دن ہے جس کو تم بھٹکا کرتے تھے (آگے قیامت ہی کے بعض واقعات کی تفصیل ہے کہ فرشتوں کو حکم ہو گا جمع کر لو ان لوں کو (یعنی جو کفر و شرک کے بانی اور مقتدا تھے) اور ان کے ہم مشرکوں کو ذہنی جان کے ساتھ تہ تیغ تھے) اور ان مشہوروں کو جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے (یعنی شیاطین اور بت) پھر ان سب کو دورخ کا رستہ بند (یعنی اذہلے جاؤ) اور (پھر یہ حکم ہو گا کہ چھا) ان کو (درا) ٹھہراؤ ان سے کچھ بچھا جائے گا (چنانچہ ان سے یہ سوال ہو گا کہ اب تم کو کیا ہوا کہ (عذاب کا عظم من کر) ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے (یعنی کافروں کے بڑے بڑے رہنما انسان ہوں یہ غیاطین اپنے تاہیں کی مدد نہیں کرتے) جس طرح دلیا میں ان کو ہیکہ کرتے تھے) مگر اس سوال کے بعد بھی وہ مرد نہ کر سکیں گئے) بلکہ وہ سب کے سب اس روز سزا بخشہ دکھائے جائیں گے۔

## معارف و مسائل

آخرت کے امکان و ثبوت کے بعد باری تعالیٰ نے ان آیتوں میں حشر و نشر کے کچھ واقعات بیان فرمائے ہیں اور دوبارہ زندہ ہونے کے بعد کافروں اور مسلمانوں کو جو حالات پیش آئیں گے ان کا تذکرہ فرمایا ہے۔

سب سے پہلی آیت میں مردوں کے زندہ ہونے کا طریق کار بیان فرماتا ہے کہ کیا انکے  
 جن زخموں کا واپس آنا یعنی قیامت تو اس ایک منہ کی ہوگی اور جزا کا لفظ زخموں کو اسم قرہ ہے اور  
 اس کے عربی زبان میں کوئی معنی آتے ہیں اس میں سے ایک معنی میں موبیشیوں کو چلنے پر آمادہ کرنے  
 کے لئے ایسی آوازیں نکالنا جنہیں سن کر وہ اٹھ کھڑے ہوں یہاں اس سے مراد وہ دوسرا صورت  
 ہے جو حضرت اسماعیل علیہ السلام مردوں کو زندہ کرنے کے لئے چھوئیں گے، اور اسے "جزا"  
 سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ جس طرح موبیشیوں کو اٹھ کر چلانے کے لئے کچھ آوازیں نکالتی ہیں  
 اسی طرح مردوں کو زندہ کرنے کے لئے یہ صورت چھوئیں جائے گی۔ (تفسیر قرطبی)

اگرچہ باری تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ صورت چھوئے بغیر مردوں کو زندہ کر دے، لیکن یہ  
 صرح شرف نشر کے منظر کو پرہیز بنانے کے لئے یہود کا جائے گناہ (تفسیر کبرا)۔ اس  
 صورت چھوئے کا اثر کہ مردوں پر یہ ہوگا کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لَهمْ اور یہ لفظ شہوہ اور بیوی کے معنی میں  
 نہیں گئے، یعنی جس طرح دنیا میں وہ دیکھنے پر قادر تھے اسی طرح وہاں بھی دیکھ سکیں گے، اور  
 بعض مفسرین نے اس کو مطلب یہ بیان کیا ہے کہ وہ جہان کے عالم میں ایک دوسرے کو  
 دیکھنے لگیں گے۔ (قرطبی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لَهمْ (یعنی ان ظالموں کو جنہوں نے شرک کے غیر  
 عظیم کا ارتکاب کیا اور ان کے ہم مشرکوں کو جمع کر لیا یہاں ہم مشرکوں کے لئے آواز  
 کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کے لفظی معنی میں "پوڑ" اور یہ لفظ شہوہ اور بیوی کے معنی میں  
 بھی کثرت استعمل ہوتا ہے۔ اسی لئے بعض مفسرین نے اس کے معنی بیان کرتے ہوئے یہ کہا  
 ہے کہ اس سے مشرکین کی وہ بیویاں مراد ہیں جو خود بھی مشرک تھیں۔ لیکن اکثر مفسرین کے  
 نزدیک یہاں "آواز" سے مراد ہم مشرک ہی ہے، اور اس کی تائید حضرت عمرؓ کے ایک ارشاد  
 سے بھی ہوتی ہے، اما جہنمی اور عبدالرزاق کو خبر ہے اس آیت کی تفسیر میں حضرت عمرؓ کا یہ  
 قول نقل کیا ہے، کہ پہلی آواز يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سے مراد ہیں ان جیسے وہ جہنم کو، چنانچہ سود خور دوسرے  
 سود خوروں کے ساتھ، دنیا کا دوسرے ظالموں کے ساتھ اور شراب پینے والے دوسرے  
 شراب پینے والوں کے ساتھ جمع کئے جائیں گے۔ (روح المعانی و مظہری)

اس کے علاوہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے الفاظ سے بتا دیا گیا کہ مشرکین کے ساتھ ان کے  
 وہ باطل معبود یعنی بت اور سٹیا طیس بھی جمع کئے جائیں گے جنہیں یہ لوگ دنیا میں اللہ کے  
 ساتھ شریک ٹھہراتے تھے، تاکہ اُس وقت اُن باطل معبودوں کی بے بسی کا اچھی طرح  
 نظارہ کرایا جائے۔

اس کے بعد فرشتوں کو حکم ہوگا کہ قاضی و حکم ای، جس را ابی الخیر تیم و یمن ان لوگوں کو جہنم کا رہنما دکھاؤ اور جب فرشتے ان لوگوں کو ملے چلیں گے تو بلی صراط کے قریب پہنچنے کے بعد حکم ہوگا کہ یقولوا لهم انکم مسلمون فای ان کو شہداء ان سے سوال ہوگا۔ چنانچہ اس مقام پر ان کے ان کے عقائد و اعمال کے بارے میں وہ سو۔ ست کئے جائیں گے جس کا ذکر قرآن و حدیث میں بہت مقامات پر آیا ہے۔

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا كُنْهُمْ قَوْمًا  
اور تم کیا باتوں نے بعضوں کی طرف سے رو چھنے والے کسی سے کہتے تھے ہم پر وہابی  
تَأْتُوا تَنَاوَنَ الْيَمِينِ ۖ قَالُوا إِنَّا لَمَكُتُلُونَا مَوْعِدِينَ ۖ وَمَا  
طرف سے۔ وہاں سے کوئی نہیں پر ہم ہی نہ تھے یقین والے۔ اور ہم

كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بَلْ كُنْهُمْ قَوْمًا طٰغِينَ ۖ فَتَوَّعَلْنَا  
ہم پر کچھ زور نہ تھا، پر قریبی تھے لوگ جس سے کچھ چلنے والے۔ سو ثابت ہو گئی ہم  
قَوْلَ رَبِّنَا إِنَّا لَذَآئِقُونَ ۖ وَأَعْوَيْنَا كُنَّا غٰوِينَ ۖ  
ات چہ سے کہ ایک ہم کو مرہ چھن ہا، ہم نے تم کو مرہ کیا بھی ہم کو مرہ تھے۔

وَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ ۖ إِنَّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ  
سو وہ سب سے بد نصیب ہیں مشرک ہیں۔ ہم ایسا ہی کرتے ہیں اللہ کو  
بِالْمُجْرِمِينَ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
کے حق میں۔ وہ تھے کہ اگر سے جب کوئی کہتا کسی کی بندگی نہیں سوائے اللہ کے،

يَسْتَكْبِرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ إِنَّمَا نُنَادِيكُم بِالْبَيْتَةِ الَّتِي نَعْبُدُكُمْ  
تر خود کرتے، اور کہتے کیا ہم چھوڑ دیں گے اپنے معبودوں کو کہنے سے ایک شاعر نے کہنے کے  
بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّكُمْ لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ  
کوئی نہیں، وہ بگڑا یا جو کھارہی اور بگاڑا سب سولوں کو ایک ہم کو چھن کر عذاب

الْأَلَمِ ۖ وَمَا تَعْبُرُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْخٰلِصِينَ ۖ  
دور تک۔ اور وہی بدل پاؤں گے جو کچھ تم کرتے تھے، مگر چہ بندے اللہ کے ہوا چھن ہوئے۔

## خلاصہ تفسیر

دیکھاتے اس کے کہ مشرکین ایک دوسرے کی مدد کر سکیں ان میں اس وقت آنا جھگڑنا ہو گا اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر جو اب سوال یعنی اختلاف اکر لے لگیں گے چنگا تاہیں اپنے سرداروں سے کہیں گے کہ ہم کو تو تم نے گمراہ کیا کیونکہ ہم پر تمہاری آمد بڑے درد کی ہو کر رہی تھی (یعنی تم ہم پر غلبہ زور ڈال کر ہیں مگر اہ کرنے کی کوشش ہی کرتے تھے، تو ہمیں یہ کہیں گے کہ نہیں بلکہ تم خود ہی ایسا نہیں کرتے تھے، اور ہم پر ناجائز الزام لگاتے ہو، کیونکہ ہمارا تم پر کوئی زور تو تمہاری نہیں، بلکہ تم خود ہی سرکشی کیا کرتے تھے سو جب کفر کے مرتکب ہم بھی تھے اور تم بھی، تو معلوم ہو کہ) ہم سب ہی پر ہمارے رب کی یہ لازمی بات محقق ہو چکی تھی کہ ہم سب کو (عذاب کا) عہد چھٹا ہے، تو اس کا سامان یہ ہو گیا کہ ہم نے تم کو بہکا دیا ہے تم ہمارے جبر و اکراہ کے بغیر خود اپنے اختیار سے گمراہ ہوئے اور دوسرا ہم خود بھی اپنے اختیار سے گمراہ تھے پس دونوں کی گمراہی کے اسباب مل جاتے ہیں میں تمہارا اپنے اختیار ہی اپنی گمراہی کا سبب ہے، یہو اپنے آپ کو بڑی جیسے کرنا چاہتے ہو، آگے میں تمہارا کارشاہد ہو کہ جب دونوں فریق کا کفر میں مشترک ہونا ثابت ہے، تو وہ سب کے سب اس دو عذاب میں (یعنی) شریک رہیں گے (اور) ہم ایسے قوموں کے ساتھ ایسا ہی ہی کرتے ہیں، آگے ان کے کفر و جرم کا بیان ہے کہ وہ لوگ ایسے تھے کہ (توحید کے بھی منکر تھے اور رسالت کے بھی چنچل) جب ان سے (ابو اسدؓ رسول صلی اللہ علیہ وسلم) کہا جاتا تھا کہ خدا کے سو کوئی محبوب و برحق نہیں تو (اس کے ماننے سے) ہنسنے لگتے تھے، دیکھ کرتے تھے کہ کیا ہم اپنے محبوبوں کو ایک شاعر و دانشمند کے کہنے کی وجہ سے چھوڑ دیں گے، (پس) اس میں توحید اور رسالت دونوں کا انکار ہو گیا حتیٰ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ پیغمبر نہ شاعر ہیں نہ جنون (بلکہ) پیغمبر ہیں کہ ایک سچے دین کے لئے کر اسے میں اور (اصول) توحید و غیرہ میں، دوسرے پیغمبروں کی تصدیق (اور موافقت) کرتے ہیں (یعنی) ایسے اصول بتاتے ہیں جس میں سب رسول متفق ہیں۔ پس وہ اصول بے شمار دلائل کی روشنی میں حق ہیں، خیال بندی نہیں اور حق بات کا کہنے بخون نہیں۔ دوسری امتوں نے بھی اپنے انبیاء کے ساتھ اسی قسم کو برہنہ کیا، یہاں چونکہ پروردگار کا خطاب مخاطب میں، اس لئے صرف اسی امت کے کافروں کا ذکر کیا گیا ہے، آگے اس بات کا بیان ہے کہ انھیں مشافقت اس مشترک عذاب کی وجہ سے مل جائے گی کہ تم سب (مالع اور مشرک) کو دردناک عذاب چھٹاڑے گا اور (اس نعم میں تم پر کوئی نعم نہیں ہو کیونکہ) تم کو اسی کا بدلہ ملے گا جو کچھ تم

رکھ دیا۔ اور کیا کرتے تھے۔ ہاں مگر جو اللہ کے فیصلے کے ہوتے بندے ہیں اس سے مراد وہ اہل ایمان ہیں جنہوں نے حق کا اتباع کیا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں قبول اور قصاص فرمایا ہے۔ وہ لوگ عذاب سے محفوظ رہیں گے۔

## معارف و مسائل

میدانِ حشر میں جمع ہونے کے بعد کافروں کے بڑے بڑے سردار جنہوں نے، انہوں کو بہکا دیا تھا، اپنے پیروں کے سامنے آئیں گے تو جب سے اس کے کہ ایک دوسرے کی کوئی مدد کر سکیں، آپس میں بحث و محکرات شروع کر دیں گے۔ ان آپس میں اسی بحث و محکرات کے نقشہ کھینچ کر فریقین کا انجام بد بیان کیا گیا ہے۔ یہ کہ مفہوم حدیث تفسیر سے واضح ہے۔ صرف چند قصص ان میں قابل ذکر ہیں۔

(۱) اِنَّكَ تَكْتُمُ كُنْهَهُمْ فَاَنْتَا عَلٰی الْاَشْيَاءِ عَلِيْمٌ میں میں نے کئی معنی ہو سکتے ہیں ان میں سے ایک معنی قوت و طاقت بھی ہے۔ اور اسی معنی کے لحاظ سے تفسیر یہ کی گئی ہے کہ ”میں ہر معناری آئندہ بڑے زور و کی ہو کر رہی رہی ہر ہم پر قابو زور و کی ہو کر رہی ہو گا۔ یہ کہتے تھے اور یہی تفسیر زیادہ صاف اور بے غبار ہے۔ اس کے علاوہ جیسے کہ معنی قسم کے بھی آتے ہیں اس لئے بعض حضرات نے اس کی تفسیر مطر کی ہے کہ ”تم ہر سے اس قسم نے کرنا کرتے تھے۔ یہی قسم کھا کر ہم پر یہ بادر کرانے تھے کہ ہر مذہب درست ہے اور رسول کی تعلیم (مساوی اللہ) باطل ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے لحاظ سے یہ دونوں تفسیریں بے شکمت محسن ہیں۔

(۲) اَلَمْ تَكُنْ تَقِيْمُ فِي الْقُرْآنِ مَثَلًا لِّمَنْ كَفَرَ كُوْنُ كُوْنِ الْفُجُوْرِ اَوْ كُوْنُ الْاِتْقَانِ (۱۲) کو ناکامی کا کام کی دعوت دے اور اسے گناہ پر آمادہ کرنے کے لئے اپنا فردوس خواستہ تعالیٰ کرے تو اسے دعوتِ گناہ کا عذاب تو بے شک ہو گا۔ لیکن جس شخص نے اس کی دعوت کو اپنے اعتبار سے قبول کر لیا، وہ بھی اپنے عمل کے گناہ سے بڑی نہیں ہو سکتا۔ وہ عزت میں یہ کہہ کر چپکے کارائیں پاس کیا کہ مجھے تو فلاں شخص نے گواہ کیا تھا، ہاں اگر اس نے گناہ کا ارتکاب اپنے اعتبار سے کیا ہو بلکہ جہدِ اکراہ کی حالت میں اپنی جان بچانے کے لئے کر لیا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی معافی کی امید ہے۔

اَوَلَيْكَ لَكُمُ رُزْقٌ مُّغْلُوْمٌ ﴿۱۱﴾ قَوَّيْكُمْ وَاَكْمِلْ لَكُمْ دِيْنََكُمْ ﴿۱۲﴾ فِيْ حَبَشَہٗ

وہ لوگ جو یہی کہہ دے کہ رزق تو معلوم ہے۔ تمہارے دین کو اور ان کی عزت کو

النَّبِيِّ ۝ عَلَىٰ مَسْرُورٍ مُّتَّبِعِينَ ۝ يُطَافُ حَيْثُمَا يَكْأَسُ  
 باغوں میں۔ غنوں پر ایک دوسرے کے سامنے، آگے پھرتے ہیں ان کے پاس پہاڑ

مِنْ مَّجْنُونٍ ۝ تَبَيَّنَآ لَدُنَّ النَّبِيِّ مَبْنً ۝ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا  
 شراب صاف کا، مفید رنگ نہ ہو کر دلی بیچ و دو کر۔ کہیں سر پہنڈا کر اور نہ وہ

حُمٌ عَنَّا يَنْزِفُونَ ۝ وَوَعَدَ اللَّهُ قَوْمًا طُفُفَتْ عَنْهُمْ  
 اس کو کہی کہ ہمیں، اور ان کے دلوں میں غریبی لگھو لگھو والیاں ہری لکھوں والیاں،

كَأَنَّهُمْ بِمِصْرٍ مُّكُونُونَ ۝ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ  
 خود بارہ اندیشہ پانچ چھ دوسرے، پھر ملے کہ ایک دوسرے کی بات کی پوچھنے،

وَالَّذِي دَاوَىٰ مِنْهُمْ إِنِّي كُنْتُ لِي قَرِينٍ ۝ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ  
 بلا لکھنے، دوا دلا کر میں میرا ساتھ کیا ساتھی، کہہ کرنا صحیح تو نہیں

الْمُصَدِّقِينَ ۝ إِذَا امْتَنَّا وَكَثُرَ آبَاؤُ عِظَامِنَا إِذَا  
 کرتا ہے، کہا جب ہم ملے اور ہو گئے مٹی اور ڈھیل کیا ہم کو

لَمَدِينُونَ ۝ قَالَ هَٰؤُلَاءِ أَنْتُمْ مُّطْعَمُونَ ۝ فَاصْبِرْ خِرَافًا  
 جزا سے کہی کہہ لگہ بھلا تم جب تک کہ دیکھ لگے، پھر جھانکنا تو اس کو دیکھا

سَوَاءَ الْجَحِيمِ ۝ قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي كَذْتُ لَكَ دِينٍ ۝ وَلَوْلَا  
 ایک لکھ روزانہ کہی، وہ تو میری تو تو مجھ کو ڈالنے لگے تھوڑے میں، اور اگر دینا

بِعَمَّةٍ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ أَفَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ ۝  
 میرے رب کا فضل تو میں جی ہوتا ہوں میں ہرگز نہ سوچتا تھا کہ اب ہم کو مڑنا نہیں،

إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِسَعْدَاءِ بَيْنَ ۝ إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ  
 مڑو پہلی بار چھ لار ہم تو صحیفہ نہیں ہوئے گی، ایک ہی ہے

أَنْفُورٍ الْعَظِيمِ ۝ لِيُشِلَّ هَٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ۝  
 ہوا سی عاز مٹی۔ ایسی چیزوں کے واسطے جاننے محنت کرنی محنت کرنے والے۔



حاصل کرنے اسکے لئے میں کرنے والوں کو مل کر نہ بچنے دیتی ہوں نہ اور عطا کرتا ہوں۔

## معارف و مسائل

۱) اول دنیا کے مدت بیان کرنے کے بعد آیت میں اپنی جنت کے سوا کوئی ذکر کیا گیا ہے یہ مذکورہ دو حصوں پر مشتمل ہے، ابتدا کی دس آیتوں میں مہم اپنی جنت کو جو ہمیشہ آرام حاصل ہوگا، اس کو بیان ہے اور اس کے بعد کی آیت میں ایک خاص جنتی کو عورت کو اور واقعہ بیان کیا گیا ہے، ابتدا کی دس آیتوں میں چند باتیں جو یہ من ذہن ذکر ہیں،

(۱) اول تیسٹ لیسٹ ریڈنڈ مشکوٰۃ کا لفظی ترجمہ یہ ہے ”میں لوگوں کے لئے یہ رزق سے جس کو میں معلوم ہے، مفسرین نے اس کے مختلف معنی بیان کیے ہیں، بعض لغات کا کہنا یہ ہے کہ اس سے جنتی غلاموں کی ان تعلیمیں جنت کی ملازمت کے لئے جو مختلف سورتوں میں بیان کی گئی ہیں، چنانچہ خلاصہ تفسیر میں یہ کہ ان مدت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے، اسی تفسیر کا اظہار فرمایا ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ رزق معصوم سے مراد یہ ہے کہ اس کے وقت متعین اور معین میں، میں وہ صبح و شام اس کے لئے عطا فرمایا جائے گا، ایک تفسیر اور جو زیادہ ہے کہ رزق معلوم کو مصدب یہ ہے کہ وہ یقینی اور دائمی رزق ہوگا، دینی کی طرح نہیں کہ کوئی شخص یقین کے ساتھ نہیں بتا سکتا کہ میں نے کیا اور کتنا رزق منے گا، اور اس کو یہ علم ہے کہ جنت رزق کچھ حاصل ہے وہ کب تک میرے پاس رہے گا، اگر انسان کو یہ بات ہے تو دعا کا کیا ہو ہے کہ جو نعمتیں مجھے اس وقت حاصل ہیں وہ شاید میں میرے پاس نہ رہیں جنت میں یہ مخلوق نہیں ہوگا، جس کو اس کا رزق پیش بھی ہوگا اور دائمی بھی (تفسیر قرسی وغیرہ)

(۲) خواہ اس کے خلاف کے ذرا بعد قرآن نے جنت کے رزق کی خود تفسیر فرمادی ہے کہ وہ رزق بیحد پر مشتمل ہوگا، خواہ اس کے خلاف کی جنت ہے اور طریق میں مذکور ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بھوک کی ضرورت رفع کرنے کے لئے نہیں، بلکہ لذت حاصل کرنے کے لئے کھائی جائے اور وہ اس کا ترجمہ ”میرہ“ اس سے کر دیا ہے کہ میرہ بھی لذت حاصل کرنے کے لیا جاتا ہے اور خود حقیقت تو کہہ کا مفہوم میرے کے مفہوم سے زیادہ عام ہے۔ اہم راز کی نے اس کو اس کے خلاف سے یہ گنت لکھ رہے کہ جنت میں جنتی غذا میں دی نہیں گی وہ سب لذت بخشہ کے لئے دی نہیں گی، بھوک کی وجہ سے رفع کرنے کے لئے نہیں، اس لئے کہ جنت میں انسان کو حاجت کسی چیز کی نہیں ہوگی، وہاں اسے اپنی زندگی پر فرار رکھنے یا حفظ کی حاجت



کے لئے کسی خدا کی ضرورت نہیں ہوگی، وہی خود بخود ہوگی، اس خود بخود کے پردے ہونے سے لذت حاصل ہوگی، اور جنت کی تمام نعمتوں کا مقصد لذت حاصل کرنا ہوگا (تفسیر کبیر، ص ۳۹۸) (۳۱) وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّا يَشَاءُونَ، کہہ کر بتا دیا گیا کہ اپنی جنت کو یہ رزق جو اسے اعزاز و اکرام کے ساتھ دیا جائے گا، کیونکہ اعزاز و اکرام بذات خود لذت سے لذیخ غذا نہیں ہے عطا ہے جو جاتی ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہاں کا حق صرف کھا نا کھانے سے پورا نہیں ہوتا، بلکہ اس کا اعزاز و اکرام بھی اس کے حقوق میں داخل ہے۔

(۳۲) اِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ سَبْعًا، یہ اب جنت کی مجلس کا نقشہ ہے کہ وہ خنوع پرانے سامنے بیٹھے ہوں گے، "کسی کی کسی کی طرف پشت نہیں ہوگی، اس کی علی صورت کہ ہوگی! اس کا صحیح علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ مجلس کا یہ اثر استاذ و مريد ہوگا کہ کسی کو کسی کی طرف پشت کرنے کی ضرورت نہ ہوگی، اور اللہ تعالیٰ اپنی جنت کو ایسی خوب چاہی، سہاغت اور عروائی عطا فرمائے گا کہ وہ دور بیٹھے ہوئے لوگوں سے برے آرام کے ساتھ باتیں کر سکیں۔

اور بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہ تخت گھومتے والے ہوں گے، اور جس سے بات کرنی ہو اسی کی طرف منسوب ہوتے ہوں گے، واللہ بجدنا اعم

(۳۳) وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ مِّمَّا يَشَاءُونَ، "لذۃ" اس میں مصدر ہے، جس کے معنی میں لذت ہوتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے، "اس میں" ذات لذۃ، تھا، یعنی "لذت والی" لیکن اس تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔ "ذاتی تو اگر لذۃ" کو مصدر ہی سمجھا جائے تو مصدر اسے فاعل کے معنی میں بکثرت استعمال ہوتا ہے، اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ وہ شراب پینے والوں کے لئے بہتم لذت ہوگی، اس کے علاوہ لذۃ کا صیغہ صفت لذت کے علاوہ لذت بھی آتا ہے، جو صحیح ہے کہ یہاں لذۃ اسی لذت کا عطف ہو (تفسیر قرطبی) اس صورت میں معنی ہوں گے بیٹھے والوں کے لئے لذت۔

(۳۴) وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ، لفظا کے معنی کسی نے "و دوسرے" بیان کیے ہیں، کسی نے بیت کا دوسرے کسی نے "ہر" اور "مکمل" کو کسی نے "حق" کا ایک جانا، اور حقیقت لفظا قول ان ہستی معنوں میں استعمال ہوتا ہے، اور وہ لفظا ہی جریر فرماتے ہیں کہ یہاں قول آفت کے معنی میں ہے، اور مطلب یہ ہوا کہ جنت کی شراب میں، یہی کوئی آفت نہیں ہوگی جیسی دنیا کی شرابوں میں پانی جاتی ہیں، مذکور دوسرے لوگ، مذکور ہر قسم، شراب کو کا بھکا کر، نہ عقل کا بہک جانا (تفسیر ابن جریر)

(۳۵) وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ، یہ جنت کی حور و ن کی صفت ہے کہ وہ "لکھیں" میں بھی لکھنے والی ہوں گی مطلب یہ ہے کہ جن شوہروں کے ساتھ ان کا ازدواجی رشتہ اللہ تعالیٰ نے قائم کر دیا اور

ان کے علاوہ کسی بھی مرد کو سمجھو تھ کر نہیں دیکھیں گی۔ مگر وہاں جوڑی نے نقل کیا ہے کہ یہ عورتیں اپنے شوہروں سے کہیں گی: تم میرے پروردگار کی عزت کی قسم! جنت میں مجھے تم سے بہتر کوئی نظر نہیں آتا جس اللہ نے مجھے تمہاری بیوی اور تمہیں میرا شوہر بنا یا تم تمہیں اسی کی ہیں؟

”نہیں میں بھی۔“ کہنے والی کو ایک اور مطلب غلام میں جوڑی نے یہ بھی لکھا ہے کہ وہ اپنے شوہروں کی تنگدستی بھی سمجھیں گی۔ یعنی وہ خود فنی خوب صورت و روڈ شدہ عورتوں کی کہانی کے طور پر کوکس اور کی عزت نظر اٹھانے کی خواہش ہی نہ ہوگی (تخیر و تفسیر) میں جوڑی نے صمدیہ ۵۷۲ (۸) (۱) حق یقیناً لکھا ہے: اس آیت میں جنت کی عورتوں کو چاہیے ہوئے انداز سے

تشبیہ دی گئی ہے۔ اس عرب کے یہاں یہ تشبیہ مشہور و معروف تھی۔ جو انداز میں چاہا ہوا ہو اس پر بیرونی گرد و غبار کا اثر نہیں پہنچتا۔ اس سے وہ نہایت صاف ستھرا ممتا ہے۔ اس کے علاوہ اس کا رنگ نہ دی ہائی سفید ہوتا ہے جو اس عرب کے یہاں عورتوں کے لئے دلکش ترکیب رنگ شمار ہوتا تھا۔ اس لئے اس سے تشبیہ دی گئی۔ اور بعض حضرات مفسرین نے فرمایا کہ یہاں انداز سے تشبیہ نہیں ہے۔ بلکہ انداز کی اس جگہ سے ہے جو چھٹکے کے اندر چھیدہ ہوتی ہے اور مطلب یہ ہے کہ وہ عورتیں اس جگہ کی طرح نرم و نازک اور گداز ہوں گی (روح المعانی)

واللہ اعلم

ایک جہتی اور اس کا ابتدائی اس آیتوں میں اس جنت کے عموماً حادث بیان فرمانے کے بعد ایک کا اندر ملاقاتی جہتی کا خاص طور پر تذکرہ کیا گیا ہے کہ وہ جنت کی مجلس میں پہنچنے کے بعد اپنے ایک کا فرد دست کو دکر سے گا جو دنیا میں آخرت کو ملکر تھا اور پھر اللہ تعالیٰ کی اہانت سے اسے جہنم کے اندر جہانک کر اس سے باتیں کرنے کو موقع دیا جائے گا۔ قرآن کریم میں اس شخص کا کچھ نام دیا نہیں جتا یا گیا۔ اس لئے یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کون ہوگا؟ تاہم بعض مفسرین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اس شخص کا نام بیٹوہ اور اس کے کا فر طلاق کا نام قطردوس ہے۔ اور یہ وہی دو ساحلی ہیں جن کا ذکر سورہ کہف کی آیت ۱۰۱ اور ربہم نقلاً و تحلیلاً الخ میں گزر چکا ہے (تفسیر مظہری)

اور محمد سیوطی نے متعدد نام لکھیں ہیں اس شخص کی تعین کے لئے ایک اور واقعہ نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ آدمی کا رو یا میں شریک تھے، ان کو اسٹ ہزر دینار کی آمدنی ہوئی، اور وہ دونوں نے چار چار ہزر دینار آپس میں بانٹ لئے۔ ایک شریک نے اپنی رقم میں سے ایک ہزر دینار خرچ کر کے ایک زمین خریدی۔ دوسرا ساتھی بہت شرمک تھا، اس نے اپنے ہزر کی کچھ نقد فلان شخص نے ایک ہزر دینار میں ایک زمین خریدی ہے، میں آپ سے ایک

ہزار دینار کے عوض جنت میں زمین خریدنا ہوں، اور ایک ہزار دینار کا صدقہ کر دیا، پھر اس کے ساتھی نے ایک ہزار دینار خرچ کر کے ایک گھر بنوایا، تو اس شخص نے کہا: "اللہ فلاں شخص نے ایک ہزار دینار میں ایک گھر تعمیر کیا ہے، میں ایک ہزار دینار میں آپ سے جنت کا ایک گھر خریدتا ہوں" یہ کہہ کر اس نے مزید ایک ہزار دینار صدقہ کر دیے، اس کے بعد اس کے ساتھی نے ایک عورت سے شادی کر کے اس پر ایک ہزار دینار خرچ کر دیئے، تو اس نے کہا: "یا اللہ فلاں نے ایک عورت سے شادی کر کے اس پر ایک ہزار دینار خرچ کر دیئے ہیں، اور میں جنت کی عورتوں میں سے کسی کو بیعت کر دیتا ہوں، دیکھ، ایک ہزار دینار نہ کرتا، ہوں، دیکھ کہ کر دے ایک ہزار دینار کا صدقہ کر دیئے، پھر اس کے ساتھی نے ایک ہزار دینار میں کچھ غرم اور سامان خریدا تو اس نے پھر ایک ہزار صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ سے اس کے عوض جنت کے غرم اور جنت کا سامان طلب کیا۔

اس کے بعد تافق سے اس مؤمن بنے کو کوئی مشورہ حاجت پیش آتی، اسے خیال ہو کہ میں اپنے سابق مشرک کے پاس جاؤں تو شاید وہ نیکی کا راہ دے کرے، چنانچہ اس نے اپنے ساتھی سے اپنی ضرورت کا ذکر کیا، اسے تنہی نے پوچھا: تمہارا مال کیا ہوا ہے؟ اس کے جواب میں اس نے پورا قصہ سنایا، اس پر اس نے جہنم کو کہا کہ: "کیا واقعی تمہارا اس بات کو سچا سمجھتے ہو کہ تم جب ہو کر فاک ہو جائیں گے تو ہمیں دوسری زندگی سے کی اور وہاں ہم کو نہ ملے، اعلان کا بدلہ دیا جائے گا، جاؤ، میں تمہیں کچھ نہیں دوں گا، اس کے بعد دونوں کا امتحان ہو گیا، مذکورہ آیات میں جنت سے مراد وہ بندہ ہے جس نے آخرت کی خاطر اپنا سامان مال صدقہ کر دیا تھا، اور اس کا جہنم مذوق وہی مشرک ہے جس نے آخرت کی تصدیق کرنے پر اس کا مذاق اڑایا تھا (تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۱۶۵ ج ۱۵)

بڑی صحت سے | ہر کسب، اس سے مراد وہ کوئی موبہاں اس واقعہ کو ذکر کرنے سے فرار کریم ہے، اصل منشاء لوگوں کو اس بات پر مشغول کرنا ہے کہ وہ اپنے حلقہ احباب کا بڑی اعتدال کے ساتھ جائزہ لے کر یہ دیکھیں کہ اس میں کوئی ایسا شخص تو نہیں ہے جو انھیں کشاکش اور زخ کے انجام کی طرف لے جا رہا ہو، بڑی صحت سے جو تباہی آسکتی ہو اس کا صحیح اندازہ آخرت ہی میں ہو گا، اور اس وقت اس تباہی سے بچنے کا کوئی راستہ نہ ہو گا، اس لئے دنیا ہی میں دوستیاں اور تعلقات بہت دیکھ بھال کر قائم کرنے چاہئیں، بلالوفا کسی کا غریب، فرمان شخص سے تعلقات قائم کرنے کے بعد انسان غیر محسوس طریقے پر اس کے انکار و نظریات اور طرز زندگی سے متاثر ہو جاتا ہے، اور یہ چیز آخرت کے انجام

کے لئے انتہائی عذاب کا ثابت ہوتی ہے۔

مرث کے غائب ہونے پر اس میں شخص کو یہ واقعہ ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے ہم وطن کو دیکھنے کے لئے جہنم میں جھانکے گا، اسی کے ہاتھ میں تھے یہ مذکور ہے کہ وہ جنت کی نعمتوں کو دیکھیں گے کہ جہنم کی مسرت سے یہ کچھ کم لگتا ہے۔ مگر یہ بھی نہیں مانتے تھے اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ جنت کی جاودا لئی زندگی کو یقین نہیں ہوگا بلکہ جس شخص کو مسرت ہو کہ انتہائی درجہ حاصل ہو جائے وہ بسا اورت ایسی باتیں کرتا ہے جیسے اسے یقین نہیں ہے کہ یہ مسرتیں اسے حاصل ہونگی ہیں، برہنہ بھی اسی نوعیت کے ہیں۔

آخر میں قرآن کریم اس واقعہ کے صحنہ کی طرف متوجہ کر کے فرماتا ہے،  
يَوْمَئِذٍ هُمْ أَقْبِلُ مُنْجِلُونَ (پس ہی کا پہلی کے لئے عمل کرنے والوں کو عمل کرنے پر تیار)

أَذَلَّكَ عَذِيرٌ لَّزْلًا أَمْ شَجَرَةٌ الزُّقُومِ ۝۱۰۱ اِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً

جملہ بہتر کو ہمانی یاد رکھتے ہیں کہ یہ ہم نے اس کو رکھا ہے ایک بل ظالموں

لِالظَّالِمِينَ ۝۱۰۲ اِنَّمَا شَجَرَةُ زُجُوجٍ فِي اَصْلِ الْجَحِيمِ ۝۱۰۳ طَعْمُهَا

کے واسطے۔ وہ ایک درخت ہے کہ نکلا ہو دوزخ کی جڑ میں، اس کا نام

كَانَ زُجُوجًا مِّنَ الشَّيْطَانِ ۝۱۰۴ فَاَتَمُّمْ لَا يَكُونُ مَعَهَا فَعَالُونَ

جسے مسر نہیں ہے۔ سو وہ کہہ رہے ہیں اس میں سے ہر ہر

مِنَّمَا الْبُطُونَ ۝۱۰۵ ثُمَّ اَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ الشُّوْبَا مِّنْ جَحِيمٍ ۝۱۰۶ ثُمَّ اَنَّهُمْ

اس سے پہلے، پھر ان کے واسطے اس کے اوپر ملنے کو چلنے والی کی، پھر اسی کو

مَرَّجَهُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا الْجَحِيمُ ۝۱۰۷ اَتَمُّمْ اَلْقَوَا اٰبَاءَهُمْ حٰلَتَيْنِ ۝۱۰۸

نے جانا جو آگ کے اوج میں، انھوں نے پایا اپنے اباؤں کو بچے ہوئے

فَهُمْ عَلَىٰ اَشْرِهِمْ يَمْرَعُونَ ۝۱۰۹ وَلَقَدْ طَلَّ عَلَيْهِمْ اَصْفَرُ

سو وہ اپنی کے قدموں پر دوڑتے ہیں، اور ہر کچھ میں ان سے پہلے بہت لوگ

الْاَوَّلِينَ ۝۱۱۰ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۝۱۱۱ فَاَنظَرُوْهُمْ كَيْفَ

رکھے، اور ہم نے بھیجے ہیں ان میں ڈر ڈانٹنے والے، اب دیکھ کیسا ہوا

وَلَا تَقْرَأُ الْسُّورَةَ ۖ لَا تَعْبَادُوا اللَّهَ الْمُفْلِسِينَ ﴿۱۳۶﴾  
انجام ڈرانے پر تو نہ پڑھا۔ مگر جو بندے اللہ کے ہیں نہ بے ہوش۔

## خلاصہ تفسیر

عذاب اور فواب دونوں کا موازنہ کر کے یہ بات بیان کی کہ جو لوگ غریب اور کمزور کو ترس کر قربانے ہیں کہ چند روز بعد یہ دعوت و رحمت کی نعمتوں کی (جو حق ہے) ان پر ایسا ہی کرے گا۔ یا زقوم کا درخت (جو کھانے کے لئے ہے) ہم نے اس درخت کو آخرت کی سزائیے کے علاوہ دنیا میں بھی نافع فائدوں کے لئے موجب التحق بنایا ہے کہ اس کو کھکر تعصیف کرتے ہیں یا تکذیب و استہزاء کرتے ہیں چنانچہ کفار تکذیب و استہزاء سے پیش آئے، کہنے لگے کہ زقوم تو مسک اور خمر کو کہتے ہیں وہ تو خوب لذیذ چیز ہے۔ اور کہنے لگے کہ زقوم گرد درخت کو تو درخت میں جو آگ ہی آگ ہے درخت کیسے ہو سکتا ہے اس کو جو آب اللہ تعالیٰ نے دیا کہ وہ ایک درخت ہو جو بعد از درخت میں سے نکلتا ہے (یعنی مسک اور خمر) نہیں ہے اور کہ وہ خود آگ ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لئے وہاں نہ پتہ پیدا نہیں جیسے مسک و خامی کا فو آگ میں پیدا ہوتا ہے اور آگ ہی میں رہتا ہے اس سے دونوں قول کو جو بوجھیا۔ آگے زقوم کی ایک کیفیت مذکور ہے کہ اس کے پھل ایسے (کریمہ المنزل) ہیں جیسے سانپ کے پھل نہیں ایسے درخت سے ملا ہوں گی دعوت ہوگی اور وہ لوگ بھوک کی شدت میں جب اور کچھ نہ ملے گا اس سے کھا دیں گے اور (جو کھ بھوک سے بے چین ہوں گے) اسی سے پریت بھریں گے پھر جب پیاس سے بے قرار ہو کر باقی مانگیں گے تو ان کو ٹکوتا جو پانی (درخت) یعنی پیپ میں اتر کر دیا جائے گا اور (یہ نہیں کہ اس مصیبت کا فائدہ ہو جائے مگر اس کے بعد پھر فائدہ ملے گا) ان کا درخت ہی کی طرف ہوگا یعنی اس کے بعد بھی وہیں ہمیشہ کے لئے رہنا ہوگا اور انھیں یہ سزا اس لئے دی گئی کہ انھوں نے (وہایت آہستہ) انھیں کیا تھا بلکہ اپنے بڑوں کو گواہی کی حالت میں پایا تھا پھر یہ بھی اپنی کے قدم بدمذہبی کے ساتھ جیسے تھے (یعنی شوق اور رغبت کی بنا پر) یہی پرچیتے تھے اور ان کو جو وہ کھاتے تھے یہی اچھے لوگوں میں اکثر گزارا ہو چکے ہیں اور یہ نے ان میں بھی ڈر نہ ہوا (بہر حال جیسے تھے سو اچھے بیچے ان لوگوں کو کیسا برا) انھیں جو کھا دیا چلی تھا اور انھوں نے مانا تھا کہ ان پر دنیا میں کیا یہی عذاب نازل ہوا ان مگر جو اللہ کے قریب تھے جو تھے زمین ایمان والے انہیں سے تھے (وہ سن نبوی مذہب بھی محفوظ رہے)۔

## معارف مسائل

دوزخ اور جنت دونوں کے تھوڑے تھوڑے حالات ہیں فرقانے کے بعد باقی تعین  
نے ہر انسان کو موزوں کرنے کی وجہ سے کہ جو بیکاروں میں سے کوئی نہ بہتر ہے، چنانچہ  
فرمایا کہ **لَا تَحْزَنْ لَظَنِّكَ عَلَيْهِمْ وَلَا لِلْخِطَاةِ الَّتِي ظَنَنْتَ بِهِنَّ** جنت کی جن باتوں کو تیرا خیال ہے وہ بہتر ہیں یا تو قوم کا  
درخت جو دوزخیوں کو گھلا یا جاتے گا!

زقوم کی حقیقت از قوم نام کو یک درخت جزیرہ عرب کے مرقہ مقام میں پایا جاتا ہے اور علامہ  
آلوسی نے لکھا ہے کہ یہ دوسرے جزیرہ کائنات میں بھی ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے  
وہی درخت ہے جسے اردو میں "تھوڑ" کہتے ہیں۔ اسی کے قریب قریب ایک اور درخت  
ہندوستان میں "لنگ پھن" کے نام سے معروف ہے۔ بعض حضرات نے اس کو زقوم قرار دیا کہ  
اور یہ زیادہ قریب واقع ہے۔ اب "فطرت مفسرین" کی رائے اس میں مختلف ہے کہ جہنمیوں کو  
جو درخت گھلا یا جائے گا وہ بھی دنیا کا زقوم ہے یا کوئی اور درخت ہے؟ بعض حضرات نے  
فرمایا کہ یہی دنیا کا زقوم مراد ہے اور بعض نے کہا کہ دوزخ کا زقوم بالکل الگ چیز ہے۔ دنیا  
کے زقوم سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ براہِ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح سانپ بھروسہ  
دنیا میں بھی ہوتے ہیں اسی طرح دوزخ میں بھی ہوتے ہیں۔ لیکن دوزخ کے سانپ بھروسہ  
کے سانپ بھروسہ سے کہیں زیادہ خوفناک ہوں گے، اسی طرح دوزخ کا زقوم بھی اپنی جہنم  
کے لحاظ سے تو دنیا ہی کے زقوم کی طرح ہوگا، لیکن جہنم کے زقوم سے کہیں زیادہ کوسیدہ منتظر  
اور دکھانے میں کہیں زیادہ کیفیت وہ ہوگا۔ وہ سیدھی سادہ تعالیٰ! آمین

**إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ** یعنی ہم نے اس زقوم کے درخت کو ان کے  
کے لئے منتخب کیا ہے۔ اس میں فتنہ سے بعض مفسرین کے نزدیک عذاب مراد ہے، یعنی اس  
درخت کو عذاب کا ذریعہ بنا دیا ہے۔ لیکن اکثر حضرات کا کہنا یہ ہے کہ یہاں "فتنہ" کا ترجمہ  
"آزمائش" اور "امتحان" کرنا زیادہ مناسب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس درخت کا تذکرہ کر کے  
ہم یہ امتحان لینا چاہتے ہیں کہ کون اس پر ایمان لاتا ہے؟ اور کون اس کو مذاق آتا ہے؟  
چنانچہ کفار و عجب اس امتحان میں ناکام رہے، انھوں نے جوئے اس کے کہ اس عذاب سے  
ڈر کر ایمان لائے۔ مسخر و مستزاد کا طریقہ اختیار کیا۔ روایات میں ہے کہ جب قرآن کریم کی  
وہ آیات نازل ہوئیں جن میں کافروں کا زقوم کھانے کا تذکرہ ہے، تو انہیں نے اپنے ساتھیوں  
سے کہا، "تھا اور دست" حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتا ہے کہ آگ میں ایک درخت کا



تَجْرِبِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥١﴾ قُلْ أَغْفِرُ أَوْ لَا أَغْفِرُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ قُلُوبَهُمْ ﴿٥٢﴾

پروردگار تم پر نیکو کاروں کو، وہ جو بہت سے ایماندار بندوں میں، بھرا دیا، یا نہ بھرا دے، وہ اس کے

## خلاصہ تفسیر

اور ہم کو فوج عیساٰ سلام نے رخصت کے لئے ابھرا دیا، اور ان کی آسودہ گم ہونے کی فریاد کی کہ اور ہم خوب قربان دینے والے ہیں، ہم نے ان کو اور ان کے ہمراہوں کو بڑے بھاری ٹھمن سے (جو کفار کی گلاب اور بددعائی سے پیش آیا تھا) سخت دھکے کھائے، ان کے کفار کو غرق کر دیا اور ان کے ہمراہوں کو بھاری اور ہم نے ان کی غصے کی جگہ پر ان کے لئے لوگوں میں بدعت و بدعت کے لئے جوڑ دیا کہ فوج پر سلام جو ہم و ان میں ذاتی حد کو بڑھتا ہے، ہم جو دامن و ملائکہ سلام پہنچا کر، ہم غصہ میں کو ایسا ہی مسدود کرتے ہیں بیشک وہ ہم نے ایماندار بندوں میں جسے ابھرا دیا، ہم نے اس پر سلامتی کے، لوگوں کو رہائی کا فرما دیا، کافی کر دیا۔

## معارف و مسائل

پھر آیت میں تذکرہ کیا گیا تھا کہ ہم نے پہلی نعمتوں کے بعد بھی ڈارنے دے پیغمبر بھیجے تھے، لیکن کفر و گمراہی نے ان کی نیت نہیں دلی، اس لئے ان کا انجام بہت بُرا ہوا اب یہاں سے اسی اچانک کی کچھ تفصیل یہ کہ جاری ہے، اور اس ضمن میں کئی انبیاء علیہم السلام کے واقعات بیان کئے گئے ہیں، سب سے ان آیت میں حضرت فوج عیساٰ سلام کا تذکرہ کیا گیا ہے، حضرت فوج کا واقعہ تفسیر کے ساتھ سورہ بنو اسرائیل کے چاروں چند ہجرتوں میں ملتا ہے، انہی آیت کی تفسیر سے متعلق ہیں درج ذیل کی باتیں ہیں۔

وَلَقَدْ نَزَّلْنَا سُورَةَ الْأَنْعَامِ فِي نِجْوَى الْأَعْرَابِ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ لَهُمْ وَأُولَٰئِكَ قُلُوبُهُمْ مُّغْشَوْنَ مِنَ الْحَقِّ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

اور ہم نے سورہ بنو اسرائیل کے چاروں چند ہجرتوں میں ملتا ہے، انہی آیت کی تفسیر سے متعلق ہیں درج ذیل کی باتیں ہیں۔

وَلَقَدْ نَزَّلْنَا سُورَةَ الْأَنْعَامِ فِي نِجْوَى الْأَعْرَابِ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ لَهُمْ وَأُولَٰئِكَ قُلُوبُهُمْ مُّغْشَوْنَ مِنَ الْحَقِّ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

اور ہم نے سورہ بنو اسرائیل کے چاروں چند ہجرتوں میں ملتا ہے، انہی آیت کی تفسیر سے متعلق ہیں درج ذیل کی باتیں ہیں۔



جبکہ آپ کی قوم نے آپ کو جھٹلایے پرستار کرنے کے بجائے آپ کو قتل کرنے کا منصوبہ بنایا۔  
 وَتَجَمَّلُوا فِي قَتْلِهِمْ تَبَيَّاهُمْ وَقَبَّلَهُمْ (اور ہم نے باقی اپنی کی اولاد کو روک دیا، اکثر  
 حضرات مشرک کے نزدیک اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے  
 میں جو طوفان آیا تھا اس میں دنیا کی اکثر آبادی ہلک ہو گئی تھی، اور اس کے بعد ساری دنیا کی نسل  
 حضرت نوح علیہ السلام ہی کے بین بیٹوں سے تھی۔ ایک بیٹے کا نام سام تھا، اور ان کی اولاد سے  
 اہل عرب، اور اہل خاؤس وغیرہ کی نسل چلی۔ دوسرے بیٹے حام تھے، اور ان سے افریقی ممالک کی  
 آبادیاں دنیا میں پھیلیں، بعض حضرات نے ہندوستان کے باشندوں کو بھی اسی نسل میں شامل کیا  
 ہے۔ اور تیسرے بیٹے یافث تھے، ان سے ترک، منگول اور یاقوت و ماجراج کی نسلیں نکلی ہیں۔ جو  
 لوگ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں سوار ہو کر طوفان سے بچ گئے تھے ان میں سے حضرت  
 نوح کے او میں بیٹوں کے سوا کسی اور سے کوئی نسل نہیں چلی۔

ابنہ بعض علمہ جن کی تعداد بہت کم ہے اس بات کے قائل رہے ہیں کہ طوفان نوح م  
 یاری دنیا میں نہیں، بلکہ صرف ارض عرب میں آیا تھا، ان کے نزدیک اس آیت کا مطلب یہ ہو  
 گا، ارض عرب میں صرف حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد باقی رہی، اور انہی سے اہل عرب کی نسل  
 چلی، دنیا کے دوسرے حصوں میں دوسروں کی نسل چنے کی اس آیت سے نفی نہیں ہوتی، البتہ لوگوں  
 مشرک کا ایک تیسرا گروہ یہ کہتا ہے کہ طوفان نوح تو یاری دنیا میں آیا تھا، لیکن دنیا کی  
 نسل صرف حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹوں سے نہیں، بلکہ ان تمام لوگوں سے بھی ہے جو کشتی میں  
 حضرت نوح کے ساتھ سوار تھے۔ یہ گروہ آیت میں حصر کو حصر اضافی قرار دے کر یہ کہتا ہے کہ یہاں  
 اصل مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ وہ بیٹوں کی نسل نہیں چلی بلکہ قرطبی

قرآن کریم کے سیاق کے لحاظ سے تیسرا قول بہت کم زور ہے اور پہلا قول سب سے بہتر  
 ہے، اس لئے کہ اس کی تائید بعض احادیث سے بھی ہوتی ہے، جو امام ترمذی وغیرہ نے اس آیت  
 کی تفسیر میں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہیں۔ حضرت عمر بن عبد اللہ  
 سے روایت ہو کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "سام ہی خوب کا باپ ہے، حام اہل حبشہ کا باپ ہے،  
 اور یافث اہل روم کا۔" امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن اور امام حاکم نے اسے صحیح قرار دیا۔  
 (روح المعانی، ص ۹۸ ج ۲۳)

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ مَلَكًا مُّمَكِّنًا مِنْ حَيْثُ يَدْعُوهُ بِنِجْوَاهُ الْأَخْيَارِ (اور ہم نے ان کے  
 لئے پہچنے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ نوح پرستوں کو جو عالم دلوں میں اس کا  
 مطلب ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جو لوگ پیدا ہوئے ان کی نظر میں حضرت نوح

کو ایسا معزز و مکرم بناؤں کہ وہ قہر مت شک حضرت فرج عہد اسلام کے لئے سرسبز کر دے کرتے چلے گئے  
چنانچہ فرج بھی یہی ہے کہ قوم وہ مذہب جو اپنے آپ کو سنی مشرکوں سے خوب کرتے ہیں سب کے  
سب حضرت فرج عہد اسلام کی نبوت اور تقدس کے قائل ہیں، مسلمانوں کے سرور و پروردگار اور  
نصرتی بھی آپ کو یہ پیشوا مانتے ہیں۔

وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝

اور اس کی شاخوں میں سے ہے ابراہیمؑ جب آیا اپنے رب کے پاس بیکردن و زکا

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا الْعْبَادُونَ ۖ أَفَعْبَدُونَ

جب کہا اپنے آپ کو اور اس کی قوم کو تم کیا بناتے ہو کیا جوش بندہ بنائے عبادوں کو اللہ کے

اللَّهُ تَرْفَعُونَ ۖ فَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْغَيْبِ ۖ فَتَنْظُرُونَ

سوا جانتے ہو پھر کیا خیال کیا کرتے ہو۔ دیکھو عالم کو ہر جگہ کی ایک بار

فِي السَّجُودِ ۖ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۖ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۖ

نہروں میں پھر کہا میں بیمار ہوں۔ پھر پھر گئے وہ اس سے بچنے والے

فَرَاغَ إِلَى الْغَيْبِ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ۖ مَا تَكْمُلُونَ لَمْ تَطْعَمُوا

پھر عا گھسانوں کے بول میں ہر وہ تم کیوں نہیں کھاتے تم کو کہہ رہے کہ نہیں پڑتے

فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صُرُوبًا يَأْتِ السَّيِّئِينَ ۖ فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزُفُونَ ۖ قَالَ

پھر گھسانوں پر بارش ہوا دہشتہ آسمان سے پھر وہ آئے اس پر دُعا کر گئے ہوئے وہ

الْعَبْدُونَ مَا تَسْجُدُونَ ۖ وَاللَّهُ عَسَاكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ۖ

کیوں بندہ بناتے ہو پھر آپ تراشتے ہو اور اللہ نے بناؤ تم کو اور جو تم بناتے ہو

قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْغَيِّمِ ۖ فَارَادَ وَابِيهِ

پڑے بناؤ اس کے واسطے ایک عمارت پھر وہ اس کو آگ کے ڈبیر میں پھر جانے لگے اس پر

كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْقَلِينَ ۖ

بڑا دانا پھر ہم نے ڈالا انہی کو بوجھ

## خلاصہ تفسیر

اور لوت، عیدہ صمد کے عزیزوں میں سے (یعنی ان لوگوں میں سے جو اصولی عقائد میں توحید خلیلہ صمد کے ساتھ منفق تھے، براہِ پیر بھی تھے، رن کو وہ واقعہ درک کرنے کے قابل ہے) جب کہ وہ اپنے رب کی طرف صاف دل سے منسوب ہوئے صاف و بے مطلب یہ کہ ان کا دل بڑھتی ہوئی اور دکھلاوے کے جذبہ سے پاک تھا، جبکہ جنھوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے رنج و کد و غم نہ لیا تھا، بلکہ ہمہ تن (وہ بیباک، بیخوف، بیخبر کی عبادت کیا کرتے ہوئے) جب موت کے مہموزوں کو اپنے کے سوا (مہموزوں) ماننا چاہتے ہو تو مقررہ نہ تھے، میں سے نہ تھا کچھ نہیں ہے، اور میں نے اپنے باپ سے کی عبادت ترک کر رکھی ہے تو کیا اس کے مہموزوں نے میں کوئی مستند ہو، یعنی کوئی توبہ نہ ہو، چنانچہ اور اگر کوئی مستند ہے تو اسے رفع کرو، بطریقوں ہی بہت وہب منہ ہونا رہتا تھا، ایک ہر ایک واقعہ ہے کہ ان کو کوئی چھوڑنا قوم نے ان سے بھی دروغ و حسرت کی کوہرے میلہ میں چھوڑا، ابراہیم (عیدہ صمد) نے ستاروں کو ایک لنگہ دبو کر دیں اور کہہ دیا کہ میں یہ بولنے کو ہوں (اس لئے میں میں نہیں جاسکتا) غرض وہ لوگ رن کو یہ خبر سن کر، ان کو چھوڑ کر چلے گئے، رکنا حق ہو، یہی میں ان کو اور ان کی وجہ سے اور ان کو بھیجے ہوگی، تو یہ (یعنی برائے عینہ صمد) ان کے بطن میں چھپے اور استہزاء کے مزاج سے کہہ گئے تھے کہ یہ خبر سن کر چھوڑ دے، صاف نے رکھے میں کہنے نہیں سو (اور ان کو کیا ہو سکتا تھا؟) نہیں؟ پھر ان پر قوت کے ساتھ جاتے اور مارنے لگے اور کچھ ٹھہری وغیرہ سے ان کو توڑ پھوڑ دیا، سو ان لوگوں کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو وہ لوگ ان کے پاس دوڑتے ہوئے آئے، جو اسے غصہ میں آنے اور جھگڑا شروع ہوئی، ابراہیم (عیدہ صمد) نے فرمایا کہ یہاں چیزوں کو بچھتے ہو جن کو خود اپنے ہاتھ سے بڑھاتے ہو، تو خود بڑھاتے ہو وہ خدا کی ہڈیاں؟ اور اگر تم کو اور میری ہڈی ہوئی ان چیزوں کو دیکھو، کہ تم نے یہ کہہ کر (سوچو) کہ میں نے کہا ہے، اور وہ کہ جب منانوں میں غلبہ ہوئے تو چھوڑ کر باہر آگئے تھے کہ اگر اب ہم سے ملے ایک آتش خانہ تعمیر کرو (اور اس میں آگ دیکھ کر ان کو اس دہشت انگ میں آگ دو، غرض ان لوگوں نے ابراہیم کے ساتھ جڑی کر لی جہاں تھی، دیکھ یہ جگہ کو چھوڑیں گے) سو ہم آئے انہیں کو تپا دیکھا یا (جس کا قصہ سورہ انبیاء میں ہے)۔ چکا ہے

## معارف و مسائل

حضرت فوج علیہ السلام کے واقعہ کے بعد قرآن کریم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حیاتِ حبیبہ کے دو واقعے ذکر کئے ہیں۔ دونوں واقعے ایسے ہیں جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بعض اللہ کے واسطے عظیم مسترد و نیاں پیش کیں۔ ان میں سے پہلا واقعہ مذکور آیات میں بیان کیا گیا ہے حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کا واقعہ ہے۔ اور اس کی تفصیلات سورۃ النبی میں گزر چکی ہیں، البتہ یہاں جس اخلاقیات میں اس کو بیان کیا گیا ہے اس میں چند باتیں تشریح طلب ہیں۔ **اِنَّ دِیْنََ رَبِّیْهِ سِیِّئٌ سَیِّئٌ**، دینی خدا تعالیٰ کا دین ہے اس مردود و بدعت کو کہتے ہیں جس کے افراد دنیاوی نفوذاً و دنیوی طریق میں یکساں ہوں۔ اور یہاں یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم کی صغیر حضرت فوج علیہ السلام کی طرف سے ہے، البتہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے پیش رو نبی حضرت فوج علیہ السلام کے طریقے پر تھے، اور بدعتی صوبائی میں دونوں کا مکمل اتفاق تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں کی شریعتیں بھی یکساں تھیں یعنی ہوں۔ واضح رہے کہ بعض تاریخی روایات کے مطابق حضرت فوج اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان دو ہزار چھ سو پانچ سو سال کا وقفہ ہے اور دونوں کے درمیان حضرت یحییٰ و زکریا علیہ السلام کے سوا کوئی اور نبی نہیں ہوا لکن اس میں ۲۸ ج ۲۷

اِنَّ دِیْنََ رَبِّیْهِ سِیِّئٌ سَیِّئٌ اس کے حقیقی معنی یہ ہیں: جبکہ وہ آئے اپنے

پروردگار کے پاس حقائق دل کے لئے کر اور بدعتی کے لئے آئے سے مرد ہے، اللہ کی طرف رجوع کرنا، اس کی طرف متوجہ ہونا اور اس کی عبادت کرنا، اس کے ساتھ تصدیق و تائید کی قیادت کرنا، اشارہ کر دیا گیا ہے کہ اللہ کی کوئی عبادت اس وقت تک قابلِ ستیسا نہیں ہے جب تک کہ عبادت کرنے والے کا دل غلامِ عقیدہ و درجہٴ ہدایت سے پاک نہ ہو، مگر خدا تعالیٰ سے کہ ساتھ کوئی عدمِ دینی حوائج و خواہ عبادت گزار نے اس میں کتنی محنت و توفیق دینی قبول نہیں اسی طرح اگر عبادت کرنے والے کو اس مقصد اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے سے دکھلا دیا ہو یا کوئی مفسد، ہر توفیق عبادت قابلِ تحریف نہیں، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا رجوع الی اللہ ان تمام حالات میں سے پاک تھا۔

فَقَطَّرَ اَنْفُسَهُمْ فِی الْاُثْنَلِیْمِ فَقَدَّیْ اَبْنِیْ مَرْیَمَ، ان آیتوں کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی قوم ایک خاص دن میں تہو ر منہ کرتی تھی جب وہ دن آیا تو اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دعوت دی کہ آپ بھی ہم سے ساتھ جشن میں شرکت کے لیے آئیں







امیاء معلوم نہ رہتی یہاں اظہار فی  
وہو جن بہ حسنۃ الخیراتی

تورنگ جاؤ

اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:  
تَعْلَمُوا ابْنِ السَّجْدَةِ مِنْ مَرَقَاتِ  
بِجَافِ الثَّيْبِ وَفَيْضِ نَهْرٍ تَسْتَسْقِی

دامیاء معلوم الذی بہ الفضل الی

اس موقوف سے تہذیبوں کے تہذیب کو اختیار نہ ہو سکتا، لیکن ان خواص و کثا  
کے پیچھے چلے۔ وہ ان کی جڑوں میں نصرت و قوت پر دیکھنے کو منع کیا گیا ہے۔ امام غزالی نے  
انہیں اس پر مہتمم بنائے ہوئے اس مہمت کی متعدد کتابیں بتائی ہیں۔  
میرزا کے مکتوب و مضمون ہونے کی پہلی نکتہ تو یہ ہے کہ جب اس میں احمدیہ کا  
اہم کچھ نہ ہو تو پھر یہ ہے کہ وہ غفلت و غماز میں ہی کو سب کچھ کر بیٹھا ہے۔ انہیں  
اسے کشاکش مندروں کے موثر تقویت بخشنے کے مشابہ اختیار کی معرفت سے بتائی ہے۔  
دوسری نکتہ یہ ہے کہ تہذیبوں میں مترقیوں نے کچھ اس وقت سے لے کر آج تک  
قوان کے پیشی جھکا ہوا ہے جس سے وہ حق کے کوئی رستہ نہیں ہے۔ حضرت داریس  
حیدر سہم کے بارے میں روایت میں آیا ہے کہ انہیں مترقیوں نے سزا دیکھی کہ وہ فراموش  
لیکن اب وہ عمر جس کو بیوقوفی جی پر تھی وہاں سے منہ جھکے۔ اب عمر خرم کے مہر پر  
پاس چرک ہے وہ عمل قیامت نہ اسے دیکھنے میں نہ اسے کوئی جتنی ہم محسوس نہیں کیا کہ  
اسی وجہ سے کہ بخیر و برکت بے شمار پیشگوئیاں اسے دن و رات ہوتی رہتی ہیں کسی نے اس علم  
کے بارے میں بہترین تبصرہ کیا ہے کہ

مفسرین کا عقیدہ: علوم و معارف  
غیر معین

معلوم ہی وہ قائمہ نہ نہیں

عزیز آدمی نے روت غصہ کی تہذیبی واقعات کی پس منظر و مٹائیں پیش کی ہیں جنہیں  
علم خرم کے مسلوق کے تحت یکدہ و قدس خارج پیش آتا ہے حقیقت میں اس کے ہکل  
برکس پیش آتا ہے جنہیں نے بے زبوں و گوں نے اس علم کی تحفہ میں اپنی عمریں گھائی ہیں وہ آخر  
میں یہ کہنے پر مجبور ہوئے کہ اس علم کو خرم میں دیکھیں سے آگے کچھ نہیں۔ ایک مشابہہ منجست



کوسٹیکہ، روسی نے علم نجوم پر اپنی کتاب انجمن فی حکام میں لکھ ہے :

"علم نجوم ایک بڑے علم ہے، اور اس میں سو سال کے دوسو سو درگاہوں کے لئے

بڑی چٹائیں ہیں۔" (روح المعانی، ص ۱۱۶ ج ۲۳)

مردہ نویس نے اسکی متعدد دعوہ پر نجوم کے، اسی قسم کے قول نقل فرمائے ہیں اور بول :

یہ بات طے شدہ ہے کہ علم نجوم کوئی پیشی علم نہیں ہے، اور اس میں غیبیوں کے بے حساب استعارات

ہوتے ہیں ایسی جوتو یہ ہے کہ جو لوگ اس علم کی تحصیل میں لگے ہیں وہ اسے بالکل قطعی اور پیشی علم کو

درجہ ثانی جیتے ہیں، اسی کی بنا پر مستقبل کے فیصلے کرتے ہیں اسی کی وجہ سے دوسروں کے بارے

میں جانی باری نہیں کر سکتے کہ اپنے ہاں اور سب کے بارے کہ اس علم کو جتنا پسند یا بعض اوقات ناپسند

کو علم غیب کے دعوہ پر کس پہنچا دیتا ہے، اور کیا ہر جگہ کہ اس میں سے مزید ہے شمار مفید سر پیدا

کرنے والی ہے۔

علم نجوم کی معرفت کی تصدیق وجہ یہ ہے کہ یہ علم خدا پر کو ایک بے ذمہ کام جس معرفت کرنے

کے مراد ہے، رب اس سے کوئی نتیجہ پیشی نہ پرورد میں نہیں کیا نہ سکتا تو نہ ہر جگہ کہ دنیا کے

کاموں میں بے علم چند مرد و عورتیں ہو سکتی ہیں، اب کیا انہوں ایک بے ذمہ ہیں، کے پیچھے بڑے مصطفیٰ

شریعت کی روح اور مزاج کے، کس معرفت ہے، اس سے اس کو مستور کر دینا چاہیے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اس آیت سے متعلق تیسرے متنویہ ہے، معذرت ابراہیم علیہ السلام

کی زیاری کا منصب نے اپنی قوم کی دعوت کے جواب میں جو "انی اعظم" (میں بڑا ہوں)

فرمایا تو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس وقت واقعی پرستے، قرآن کریم میں اس کے متعلق

کوئی صراحت نہیں ہے، لیکن صحیح بخاری کی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس وقت ایسے

پیار نہیں گئے کہ قوم کے ساتھ نہ ہو سکیں، اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم

علیہ السلام نے یہ بات کیسے ارشاد فرمائی؟

اس کا جواب جو مفسرین کے نزدیک یہ ہے کہ وہ حقیقتاً خطا کے ذریعہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے قرآن کیا تھا، تو یہاں کا مناسب ہے، کوئی ایسی بات کہنا جو بظاہر ہر

واقعہ کے خلاف ہو، لیکن کہنے والے نے اس سے کوئی ایسے داور کے معنی مراد لئے ہوں جو واقعہ

کے مطابق ہوں، یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حوالہ ارشاد فرمایا اس کا ذکر ہماری نجوم

تو یہی ہے کہ "میں اس وقت پیار ہوں" لیکن آیت کی اصل مراد یہ نہیں تھی، اب اصل مراد کیا

تھی، اس کے بارے میں مفسرین نے مختلف رائے ظاہر کی ہیں، بعض نے فرمایا کہ اس سے

آپ کا مقصد وہ تھی اللہ جل مجدہ جو آپ کو اپنی قوم کی مشرکات نہ حرکات دیکھ دیکھ کر پیدا

برہ پاکہ اس کی تہ جس سے بھی موتی ہے کہیں نہ ملے گا۔ یہی ہے جو فرشتوں کے مقربوں میں بہت جگہ عقائد اور اس کا مفہوم اور اس میں اس صحت و کمال کا شک ہے کہ "طبری طاعت نامہ" ہے۔ یہ ہے کہ اس میں جو بعض اہل حق کے مفہوم کی بھی پوری تکمیل پائی جاتی ہے۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ "ای" حقیقتاً ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مستند یہ تھا کہ میں میرا بونے والا ہوں۔ اس لئے کہ میری زبان میں اسماء میں کا صیغہ حضرت زبیر کے متعلق استعمال ہوتا ہے۔ اقرآن کریم میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے ہوئے "وہذا جبریل" ائلاہ فیہ "یا ایہذا فیہ" کے لئے جاری ہے۔ اے زبیر! یہی ہے کہ "تم بھی مرنا ہو" اور وہ بھی مرنا ہو جس کی کوئی نہ ہو۔ یہاں مراد یہ معنی میں کہ "تم بھی مرنے والے ہو اور وہ بھی مرنے والے ہیں"۔ اسی طرح "ای" حقیقتاً کے معنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ مراد لئے تھے کہ میں میرا بونے والا ہوں۔ وہ اس لئے فرمایا کہ موت سے پہلے پہلے ہر انسان کا یہ یاد ہونا چاہیے اور ہے، اگر کسی کو ظاہری پوری نہ ہو تب بھی موت سے ڈرنا چاہیے انسان کے مزاج میں خلل کا واقعہ ہونا چاہیے۔

اور آخر میں کمال، ان دو موت پر معصوم نہ ہو تو سب پر ترقی ہے۔ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طبیعت اس وقت واقعہ خوبی بہت، ساز تھی لیکن ہماری ایسی شگنی جو حشر میں شرکت سے منع ہوتی، آپ نے اپنی معمولی سازش میں کوئی نہ کیا جس سے سننے والے یہ سمجھے کہ آپ کو کوئی بڑی بیماری تھی۔ جس کی وجہ سے آپ واقعی بیمار ساتھ نہیں جاسکتے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قریب کی پشترت سب زیادہ معقول اور اطمینان بخش ہے۔

اسی شریک سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ صحیح بخاری کی ایک حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ارشاد: "ای" حقیقتاً "کے لئے جو "نیز" کے لئے "جوت" کے لئے عقائد استعمال کئے ہیں ان سے مراد "قریب" ہے جس کی نہ بری شکل جوت ہوتی ہے، لیکن منکر کی مراد کے لحاظ سے وہ جوت نہیں ہوتا۔ خود ہی حدیث کی بعض روایتوں میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں،

مَا وَدَّكَ اللَّهُ إِلَّا مَا حَرَّمَ يَحْتَا  
عَلَى وَدَّكَ اللَّهُ  
اور میں سے کوئی جوت ایسا نہیں جو  
جو اللہ کے دین کی ممانعت اور حمایت  
میں نہ لگایا ہو۔

ای الفاظ نے خود یہ واضح کر دیا ہے کہ یہی "کذب" اپنے "معنی" سے مراد مفہوم رکھتا ہے۔ اس حدیث سے متعلق قرآن مجید میں سورۃ النبی میں آیت "فَلَا يَنْفَعُ الْفَسَادَ عِندَ اللَّهِ" کے تحت

گمراہ چکا ہے۔

قرآن کا شرعی نازل ہونا ثابت ہے ہر مسئلہ کی نسبت ہے کہ ضرورت کے موافق ہر قرآن کو تاج نزلے تو یہ ایک نوعی بقوت ہے یعنی یہی بات کہ جس کا فہم ہی نجوم عدوت واقع ہوا اور جتنی مراد مطابق واقعہ اور ایک قرآن علمی ہوتا ہے، لیکن اس پر عمل کرنا جس کا مقصد دیکھنے والا کھجکے اور حقیقت اس کا مقصد کچھ اور ہے، اسے یہ علم بھی کہ جوتہ ہے، ضرورت پر ایمہ چند سیدہ کا شماروں کو دیکھنا، اکثر مفسرین کے قول کے مطابق، یہ ہم تھا، وہ اپنے آپ کو یہ دیکھنا تو کیا۔

ضرورت کے موافق ہر قرآن کی یہ دونوں قسمیں خود سرکار اور عام صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت میں، جس وقت آپ اہل بیت کے سے تشریف لے رہے تھے، ہر منظر میں ایک کی تشریف میں تھے، ہر منظر میں تھے، تو یہ میں ایک شخص نے مصائب، دیگر مصوب سے تشریف سے اللہ علیہ وسلم کے بارے میں پوچھا، کہ کیا کون ہیں یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تھے جو وہاں تھے، انھوں نے یہی فرمایا کہ میرے زمانہ میں اپنے رستہ دکھاتے ہیں، اسنے وہ یہ کھنگامہ رستہ بتانے والے ہیں، ہر مراد میں، اس کو کچھ کہہ رہے ہیں، حالانکہ حضرت بوکر کا مقصد یہ تھا کہ آپ دینی اور دینی رہا نہیں، رشتہ اعلیٰ اسی ملت مسرت کہ باری، کہتے ہیں کہ تشریف سے اللہ علیہ وسلم کو چاہا کہ مجھے جس سمت میں جانا ہوتا رہا یہ چند سے کچھ وقت اس سمت میں داخل ہونے کے بعد کسی دوسری سمت میں پہنچا شروع فرماتے تھے، تاکہ دیکھنے والوں کو جس منزل معلوم نہ ہو سکے (یعنی سلم وغیرہ) یہ عمل قرآن اور یہ ہم تھا۔

مرات اور روشنی کے موافق ہر جمعی تشریف سے اللہ علیہ وسلم سے قرآن ثابت ہے، شاہن ترندی میں، ایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک باہمی عورت سے فراموش فرمایا، کوئی باہمی عورت بہشت میں نہیں جاتے گی، وہ عورت جس کو بہت پریشانی ہوئی تو آپ نے تشریف فرمائی کہ یہ عورتیں کے جنت میں داخلے کا موجب ہے کہ وہ عورت کی حالت میں جنت میں نہ جائیں گی، ہاں جو ایسی ہو کر جائیں گی۔

اس کے بعد کہ بات کو مفہوم اور حد تک تفسیر سے واضح ہے۔ اور یہ تو کہ تفسیرت سورۃ انبیاء میں مگر یہی ہے۔

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَفْقِدُنِي ۚ رَبِّي كَذَّابٌ لَا مِنِّ الْقُلُوبِ

اور وہ میں ذاہب ہوں اپنے رب کی طرف وہ نہ کو رائے گا۔ اے رب جس کو کون نیک بتاتا

بَشِّرْ لَهُ بِعُثْمَانٍ ۝ فَتَنَّا بَلَاءًا مَعَ الشَّقَىٰ ۚ قَالَ يَبْنَؤُنِي آدَامِي

پھر اُنہی ہی نے اس کو ایک دیکھے کوچہ قرار دیا۔ پھر ہم نے اس کے ساتھ دیکھے کوچہ کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

فِي الْمَدَامِ ۚ اَنَّىٰ اَذْبَحُكَ ۚ فَانْزَلْنَاهُ اِلَىٰ بَيْتٍ اَفْعَلُ مَا

اور ہم نے کہا کہ کوئی کچھ کرے۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

تَوَكَّرُ سَجْدًا ۚ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَتَنَّا اَسْمَاءَ وَوَلَدَهُ

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

لِجَبْرِائِيلَ ۚ اَنۡ يُّبْرِئَهُ ۚ اِنْ يُّبْرِئْهُمۡ ۙ قَدْ صَدَّقَتِ الرُّوۡۤى ۚ اِذَا

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۚ اِنْ هٰذَا اَلْبَوۡۤءُ الْاٰلِیۡنَ ۝

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ۝ وَكَرَّ كَتَبْنَاهُ فِي الْاٰخِرِیۡنَ ۝

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

سَلَامٌ عَلٰۤی اِبْرٰهٖمَ ۝ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ اِنَّهٗ

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

مِنۡ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیۡنَ ۝ وَبَشِّرْهُ بِاسْحٰقَ ۚ اِلَیۡهِمۡ اَنْزَلْنٰهُ

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

وَمَرَّ كَتَبْنَاهُ وَحٰی اِسْحٰقَ ۚ وَمِنْ ذُرِّیَّتِهِمَا مَخْسُوۡۤنٌ ۚ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

مُیۡمِنٌ ۝

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔

## خُلَاصَةُ تَقْسِیْرِ

اور ہم نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔ اُنہی ہی نے اُن کو کھانے کی چیزیں دیکھیں۔



## معارف و مسائل

یہاں کی آیت کا واقعہ ان آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنے اہل بیت کے ساتھ فرار کی قرآنی پیش کردہ قصہ کی باری جز و خصلت تفسیر سے واضح ہو رہے ہیں۔ جس کی تفصیلات آیتوں کی تفسیر کے ذیل میں آجائیں گی۔

وَقَالُوا إِنَّا كَذِبَةٌ إِنِّي أَنْتَنِي (اور ابراہیم علیہ السلام کہتے تھے کہ میں تو اپنے رب کی طرف سے جاتا ہوں اور بت ثابت ابراہیم علیہ السلام نے اس وقت رشتہ دھروائی نہ کیا تو آپ اپنے بی واپس بالکل مایوس ہو گئے اور وہ آپ کے بچے حضرت داؤد علیہ السلام کے سو کوئی آپ پر اس وقت چڑھا کہ آپ کی طرف سے جانے سے مردیہ کے کہیں اور سفر کو چھوڑ کر کسی جی جگہ جہاں وہ ان کا چہرہ کو بچے اپنے رب کی طرف سے حکم ہوا ہے اور وہاں میں اپنے پروردگار کی عبادت کر سکیں گے جہاں آپ اپنی زوجہ مطہرہ حضرت سارہ کو اپنے بچے حضرت داؤد علیہ السلام کو لے کر سفر فرما رہے تھے اور وہاں کے مختلف حصوں سے ہوتے ہوئے بہت فرشتہ تشریف لے آئے۔ اس تمام عرصہ میں عبادت ابراہیم علیہ السلام کے کوئی وعدہ نہیں ہوئی تھی۔ سو سے آپ نے وہ وعدہ فرمائی جس کی آیت میں ذکر ہے، لیکن

قَرِيبَ حَقْبَيْنِ مِّنَ الصَّالِحِينَ سے میرے پروردگار! مجھے ایک قریب قریب (فرما) جہاں آپ کی وعدہ تمہیں ہوئی اور خدا تعالیٰ نے آپ کو ایک فرمان کی بیدارگی کی تو تمہاری کشتی قبضہ شدہ غلطی سے بچاؤ دینا میں نے نہ کہ ایک سلیم مزاج فرمان کی شہادت دی) نصیم فرماں "فرما کر اشارہ کر دیا گیا کہ وہ موجود رہی زندگی میں ایسے صبر و ضبط اور بردباری کا مظاہرہ کرے گا کہ دنیا اس کی مشا نہیں پسٹیں کر سکیں۔ اس فرمان کی وہ مدت کا وعدہ ہوا کہ جب حضرت سارہ نے یہ دیکھ کر کلمہ سے کوئی اور نہ نہیں ہو رہی تو وہ سمجھیں کہ میں بچہ ہو چکی ہوں اور فرعون مصر نے حضرت سارہ کو اپنی بیٹی بنوا کر نام چھوڑا تھا، خدمت گروئی کے لئے دی دی تھی۔ حضرت سارہ نے یہی چھوڑا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا کر دیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان سے نکاح کر لیا۔ اپنی چھوڑا کے بسوں سے یہ صبر و شہادت پیدا ہوئے اور ان کا نام اسمعیل علیہ السلام رکھا گیا۔

لَقَدْ أَنبَأَهُم بِهَذِهِ الشَّيْءِ قَالُوكَ إِنِّي كَذِبٌ إِنِّي كَذِبٌ مِّنْ رَّبِّكَ (اور فرزند ابراہیم کو بچہ کہ ابراہیم کے ساتھ جہاں میرے لئے فرما رہے تھے اور فرعون مصر نے ان سے نکاح کر لیا۔

یوں دیکھتے ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں، انہوں نے ان باتوں سے معصوم ہوتا ہے کہ یہ خوب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو چن کر دیا تھا، اور نہ تو اس کو ذبح کیا گیا، اور یہ بات ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو خواب دی جاتا ہے، اس لئے اس خوب کو مصلوب یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نکلے ہوئے کہ چنے لکھتے ہیں تو ذبح کر دے۔ یہ یہ نکلے ہوئے کہ دست کسی دہشتہ و خیرہ کے ذریعہ بھی نازل کیا ہو سکتا تھا، لیکن خواب یہ دیکھنے کی حکمت بنا رہی تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اطاعت اللہ ہی اپنے کون کے ساتھ ہو، خوب کے ذریعہ دیکھ کر حکم میں لسانی نفس کے لئے تاویلات کی بڑی گنجائش تھی، لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے، وچہات کھارستہ اختیار کرنے کے بجائے اللہ کے حکم کے آگے سر تسلیم خم کر دیا (تفسیر کبیر)

اس کے علاوہ بہن، باری تعالیٰ کا حسن مقصد حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنا تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ حکم دینا کہ انہیں ذبح کر ہی ڈال، جس وقت یہ حکم دیا تھا کہ ان طرف سے انہیں ذبح کرنے کے ساتھ ساتھ ان کے ذبح کا حکم کر گزرا، وہ اب یہ حکم گزار رہی ہیں نہ تو اس میں آزمائش نہ ہوتی، اس لئے نہیں خوب میں دیکھ رہا تھا کہ ذبح کر دے، اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام یہ سمجھے کہ ذبح کا حکم ہوا ہے، اور وہ باری طرح ذبح کرنے پر آمادہ ہو گئے، اس طرح کہ نکل بھی چوری ہو گئی اور خواب بھی چھا ہو گیا، یہ بات زبانی حکم کے ذریعہ آتی تو یہ آزمائش نہ ہوتی، یہ حکم کو بعد میں صوح کر پڑتا۔ یہ اتنی کمی قدر سخت تھا، اس کی طرف اشارہ کرنے کے لئے یہاں اللہ تعالیٰ نے فتنۃ بتم متعلقہ الشی کے الفاظ پڑھائے ہیں، ایسے خواب سے اٹھنے ہوئے میں بیٹے کو قربان کرنے کا حکم اس وقت دیا گیا تھا، یہ بیٹا اپنے باپ کے ساتھ بیٹھنے پھرنے کے قابل ہو گیا تھا، اور پروردگار کی مطلقیت پر ثابت کرنے کے بعد اب وقت آیا تھا کہ وہ قرابت، رزق اور باپ کا سہارا ثابت ہو، مفسرین نے لکھا ہے کہ اس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام کی عمر تیرہ سال تھی، اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ بالغ ہو چکا تھے (تفسیر مظہری)

فی الحقیقۃ لا تفری، سو تم میں سوچا کہ تمہاری کیا راستہ ہے؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات حضرت اسماعیل علیہ السلام سے اس لئے نہیں پوچھی کہ آپ کو حکم آجی کی تعمیل میں کوئی تردد تھا، بلکہ ایک تو وہ اپنے بیٹے کا امتحان دینا چاہتے تھے کہ وہ اس آزمائش میں کس حد تک زیادہ اترتا ہے، دوسرے انبیاء علیہم السلام کو عزیمت نہ رہا ہے کہ وہ امتحان آجی کی اطاعت کے لئے تو ہر وقت تیار رہتے ہیں، لیکن اطاعت کے لئے جو پیشہ رستہ وہ اختیار کرتے ہیں جو حکمت اور حق اللہ و بہداشت پر مبنی ہو۔ اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے سے کہہ کہے بغیر





میں معاملے میں اپنے اور بخواہ کنٹ ہی ملے، لیکن اسے بے بند بنگ دھوے نہیں کرنے چاہئیں جن سے غور و فکر چلیکے ہو، اگر کہیں ایسی کوئی بات کہنے کی ضرورت ہو تو الفاظ میں اس کی رعایت ہونی چاہئے مگر میں اپنے بھلے امیر پر پھر وہ کہ لہا ہوا اور جس حد تک ممکن ہو قواعد کے واسطے کو نہ چھوڑا جائے۔

فَلَمَّا أَتَتْهَا (میں جب وہ دونوں جھک گئے) اشد کے معنی میں جھک جانا، مطلع ہو جانا، آرام ہو جانا، مطلب یہ ہے کہ جب وہ امیر کے حکم کے آگے جھک گئے، یعنی باپ نے بیٹے کو راج کرنے کا ارادہ رکھتا ہے تو راج ہو جانے کا ارادہ کرنا، یہاں کن (جب) کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، لیکن اس کی جو بڑی مذکور نہیں ہے یعنی آگے یہ نہیں بتایا گیا کہ جب یہ واقعات پیش آچکے تو کیا ہوا؟ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ باپ بیٹے کا یہ اقدام فداکاری اور اس قدر عجیب و غریب تھا کہ الفاظ اس کی پوری کیفیت کو بیان کر ہی نہیں سکتے۔

بعض تاریخی اور تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے تین مرتبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیشانی کو کوشش کی مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سے شات کنکریاں مار کر ہٹا دیا، آج تک منی کے تین جہز پر سی محبوب علی کی یاد کنکریاں مار کر منائی جاتی ہے، یا آخر جب دونوں باپ بیٹے یا انہیں عبادت انجام دینے کے لئے قربان کا کارہ پر پہنچے تو حضرت انیس علیہ السلام نے اپنے والد سے کہا کہ اباجن مجھے خوب اچھی طرح باندھ دیجئے تاکہ میں زیادہ تر پڑ سکوں اور اپنے کپڑوں کو بھی مجھ سے بچا لے، اب مذکور ان پر میرے خون کی چھینٹیں پڑیں، تو میرا ثواب گنت جائے اس کے علاوہ میری والدہ خون دیکھیں گی تو انہیں غم زیادہ ہوگا، اور اپنی چھری بھی چڑ کر لیجئے، اور اسے میرے حلق پر ذرا جلدی جلدی چھریں گے، تاکہ آسانی سے میرا دم نکلیں گے، کیونکہ موت بڑی سخت چیز ہے، اور جب آپ میری والدہ کے پاس جائیں تو ان سے میرا سلام کہیں بھیجئے گا، اور اگر آپ میرا قیاس والدہ کے پاس لے جانا چاہیں تو لے جائیں، شاید اس سے انہیں کچھ تسلی ہو، انکو اتنے بیٹے کی زبان سے یہ الفاظ سن کر ایک باپ کے دل پر کیا گزیر سکتی ہے؟ لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام استقامت کے پہاڑ ہیں کہ جواب دیتے ہیں کہ: بیٹے! تم امیر کا حکم برا کرنے کے لئے میرے کئے اچھے مددگار ہو، یہ کہہ کر انھوں نے بیٹے کو بوسہ دیا، پڑتم انھوں سے انھیں باندھا۔ (منظری) اور ا۔

فَلَمَّا أَتَتْهَا (انھیں پیشانی کے ہنٹا کر پر لٹا دیا) حضرت بن عباسؓ سے اس کا مطلب یہ منقول ہے کہ انھیں اس طرح مروٹ پر لٹا دیا کہ پیشانی کا ایک کنارہ زمین سے چھو گیا (منظری) لغت کے اعتبار سے یہ تفسیر راجح ہے، اس لئے کہ چھینٹیں عربی زبان میں پیشانی کی





ہے انھیں موت نہیں آسکتی بلکہ ہر جگہ اس صورت میں نہ ہو کوئی بڑا حقان مرقا۔ وہ نہ مصلحت  
برائیم اس کی بنیاد دی ہیں کسی تعریف کے مستحق ہوتے، ان کو تو کسی صورت میں ممکن ہے کہ  
حضرت ابراہیم علیہ السلام پر مری حرج یہ کچھ ہو جسے وہی کو میری جہل فراموش کرے نہ خود ہو جسے  
اور اس کے بعد وہ فراموش کرے گا اقدام کریں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے معاملہ میں یہ بات  
پر مری حرج سے روٹی آتی ہے، اسی لئے کہ انہوں نے ان کے نام نہ دے دیے، یہی بننے کی کوئی دلیل ہو  
جہیز خسرانی تھی۔

(۲) قرآن کریم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہی بنے کو نکاح کرنے کو حکم ہوتا تھا اور حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کو پہنچا تھا، اس لئے کہ انھوں نے اپنے دامن سے ہتھ کوٹ کر دقت پاک  
پٹھائی دے دی تھی، اسی رد اس کے جواب میں انھیں یہ بات دی گئی کہ ان کے سر پر ایک تسلیم  
(لوگوں پر جوگا، اور پھر کسی شاکہ کے بننے میں یہ کچھ نہیں ہے کہ اب وہ اب کے سر کو جینے پر نہ  
کے قبضہ ہو گیا تھا، سے فراموش کرنے کو حکم دیا گیا۔ یہ سارا سلسلہ واقعہ بتا رہا ہے کہ وہ لوگوں کو حضرت  
ابراہیم کو پہنچا دیا تھا اور صرف بات مطلق علیہ سے کہ نہایت براہیم علیہ السلام کے پہلے نہ جہیز  
حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں اور حضرت حق علیہ السلام ان کے دوسرے صاحبزادے  
ہیں اس کے بعد اس میں کوئی مشبہ نہیں رہتا کہ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی تھے

(۳) یہ بات کی تقریباً سترہ ہتھ کیسے کی قرآن کریم دے دے کہ کہہ سکتے تھے، اس  
پر جس آیت سے اس سے جو خوب میں برابری کے دو، نہ قرآنی کا طریقہ لکھا ہے، اس کے  
علو و حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے کے ذریعہ میں جو چند حدیث سے کہہ گیا تھا  
کے سبب سہ ماہی تک کہہ شریف کے اندر لگے رہے ہیں، ان کو بھی کثیر نے اس کی تائید  
میں کوئی روایتیں ان کو ہی سے حضرت مریٹھی کا یہ قول بھی ذکر کیا ہے کہ انہی نے سر ہند  
کے سینک کہہ میں خود دیکھے ہیں۔۔۔ بن کثیر ص ۱۰ ج ۱۲، حضرت سیدنا فرماتے ہیں کہ  
اس جو نہ لے کے سبب سبب کہہ میں لگے رہے، اس تک کہ جب راجا تے ہیں، یہ حدیث کے روایت  
ہیں، کہ جب اس میں آتش زد ہوئی تو یہ سبب بھی نہیں گئے، یہاں سے وہ ۱۰ اب ہمارے  
کہہ کہہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام تشریف فرما رہے ہیں، ان کے حضرت حق علیہ السلام  
اس لئے عافیت ہمارے کہ ذکر کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی سے متعلق تھا، ان کے حضرت  
اسحق علیہ السلام سے۔

ہیں وہ روایت جن میں غصہ ص ۱۲۰، جس کے ہاتھ میں مذکور ہے کہ انہوں نے  
فرج حضرت اسحق علیہ السلام کو فرمایا، سو ان کے ہاتھ میں عافیت بن کثیر ص ۱۰



کے بہت پہلے پہنچی تھی، مگر جلد فراموش ہو گئے۔

اور قرآن کی یہی ساری کئی اور دہائیوں کی ایک مصرعہ وندی تھی، جس کو ہم بابتراہ تھا، اور وہ جو اس کے پاس گیا وروہ حاضر ہوئی، اور خداوند کے فرشتے اس سے کہہ کر اترے، اور میرے پاس پہنچا، اس کو ہم اس میں لکھا۔ اور اب ہر دم سے ان کے اسمیں پیدا ہوا، اب ہر دم جیسا ہی ہوس کو تھا۔

(پیدا انش بآب ۱۱ آیات اور ۱۳ و ۱۴)

نیز آگے باب میں لکھا ہے،

”وہ خدا نے براہ راست کہا کہ تیری جبری جہی ہے۔ اس سے کسی عجیب چیزا بنائی گئی۔ اب ہر دم سرگرم ہو، اس میں کہیں کہیں لگا کہ تیرے ہوس کے کہنے سے کوئی چیز ہوگا اور یہ سارے کچھ تو تیرے ہوس کی ہے اور وہ جو کہی ہو اور اس نے خدا سے کہہ کر لیا، ہمیں ہی بہت حضور بہت ہے، اب خدا نے فرمایا کہ جو جہی جبری جہی ہے، اس کے لئے جہاں ہوگا، اس کو نام ملے گا، (پیدا انش ۱۳ و ۱۴) اس کے بعد حضرت اخن علیہ السلام کی پیدائش کا تذکرہ اس طرح کیا گیا ہے،

”اور جب اس کو رت اعلیٰ اس سے پیدا ہوا تو ابراہیم نور ہوس کو تھا، (پیدا انش ۱۵)

ان جہاں تو اس سے صاف واضح ہے کہ حضرت اخن علیہ السلام حضرت اسمعیل علیہ السلام سے چودہ سال پہلے پائے گئے۔ اور اس پر وہ ہوس کے ہوس میں وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اکلوتے بیٹے تھے، اس کے برعکس حضرت اخن علیہ السلام پر ایسا کوئی دولت نہیں ملے، جس میں وہ اپنے والد کے لکھتے تھے، اب اس کے بعد جب کتاب پیدائش کے ناموں میں باب میں بیٹے کی قربانی کا ذکر کیا ہے تو اس میں لکھا، ابراہیم صاف خدا دست دے رہا ہے کہ اس سے مراد اسمعیل علیہ السلام میں اور کسی یہودی نے اس کے ساتھ ضیاق کا لفظ نہیں اس سے بڑھا، یا اگر تاکو یہ فضیلت جو اسمعیل کے بعد ہے جو اسی کو حاصل ہو۔

اس کے علاوہ بائبل کی اسی کتاب پیدائش میں جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اخن علیہ السلام کی پیدائش کی قریش خیری دی گئی ہے وہاں یہ بھی مذکور ہے کہ،

”پیدائش میں اسے جن حضرت کن مکر، بہت دور تھا کہ وہ اس کی نس سے

ہوں گی، (پیدا انش ۱۶ و ۱۷)

اب نہ ہر جہاں کہ جس بیٹے کے بارے میں اس کی پیدائش سے پہلے ہی یہ خبر دی جا چکی ہو کہ وہ صاحب اولاد ہوگا، اور تو اس کی نس سے ہوں گی، اس کو قرآن کرنے کا حکم

نکیت دیا جاسکتا ہے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ مگر حضرت احنیٰ علیہ السلام سے متعلق نہیں تھا، بلکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام سے متعلق تھا۔

یہی کہ ان جانوروں کو دیکھنے کے بعد نہ رہا ہوتا ہے کہ در فناء بن کثیر کا یہ نہیں کس قدر

ترجیح ہے کہ وہ

یہ یہودیوں کی کتب مقدسہ میں قصہ مذکور ہے کہ جب اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر چوبیس سی سال تھی، جب احنیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تو ان کی عمر نو سال تھی، اور انہی کی کنواری میں یہ بچہ دنیا آیا، کہ انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس کے اچھوتے بیٹے کے ذریعہ کوٹم دیا تھا، دیکھ کر ابراہیم نے کہا: "تجھے" کے بچے نے پہنچو تجھے کو غنا ہے، پس یہودیوں نے یہاں اس کو لے لیا، لہذا احنیٰ علیہ السلام سے بہت نا بڑھ سلاوا اور اس کو بدست قرار دینے لگا، کوئی چار ماہ نہیں ہے، کیونکہ یہ خود ان کی کنواری کی تصویحات کے خلاف ہے، اور یہ عقائد انہوں نے اس سے بڑھ کر حضرت احنیٰ علیہ السلام کے لئے بہت محبت میں اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ان کے، پس یہودیوں نے اس کی وجہ سے یہ لفظ برا بھلا یا اور اب "اچھوتے" کے معنی نہ جانتے ہیں کہ وہ جیسا جس کے سوا اس وقت کوئی اور تھوڑے سے ہی موجود نہیں ہے، کیونکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ اس وقت وہاں نہیں تھیں، اس سے حضرت احنیٰ علیہ السلام کو انہی میں سمجھو کہ کہا ہوا کہ ہے، لیکن یہاں غلط فہمیوں ہے اور باطل تخریج ہے، اس لئے کہ اچھوتہ نام اس بیٹے کو کہتے ہیں جس کے باپ کو اس کے سوا کوئی بیٹا

نہ ہو، (تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۱۲۷)

حافظ ابن کثیر ج ۳ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ منارہ یہودیوں سے ایک شخص حضرت عمر بن الخطاب کے زمانے میں مسلمان ہو گیا تھا، حضرت عمر بن الخطاب نے اس سے پوچھا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بیٹوں پر اسے کون سے بیٹے کو ذریعہ کرنے کا حکم ہوا تھا، تو اس نے کہا کہ خدا کی قسم: ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام تھے، یہودیوں میں اسے کو خوب جانتے ہیں، لیکن وہ آپ عرب و گویوں سے مسند کی وجہ سے پہچانتے ہیں، (ص ۱۸ ج ۳)

ان دونوں کی روشنی میں اس بات پر یقین ہے کہ ذریعہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی تھے۔ واضح رہے نا اعلم

وہی کہ ان جانوروں کو دیکھنے کے بعد نہ رہا ہوتا ہے کہ در فناء بن کثیر کا یہ نہیں کس قدر

بھی ہیں اور اس آیت بھی میں جو صرف اپنے غصہ نہ کر رہے ہیں۔ اس آیت کے ذریعہ کافروں کے لیے  
 عزم پائیں کہ قرآن کی کوئی بھی آیت انہیں پیغمبرِ سرمد کی روایت سے جو کسی قسم کی  
 فضیلت اور نجات کے سے کوئی ہے۔ اس آیت نے وضاحت کے ساتھ بتا دیا کہ کسی ایک انسان  
 نبی متبع نہات کے سے کوئی نہیں رہے کہ جس سے انسان کے پہنچنے کا وہ عمل ہو ہے۔

وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ۖ وَخَيَّرْنَاهُمَا آلَ هَارُونَ وَمُوسَىٰ أَوَّلًا ۚ

اور ہم نے اس پر کہ موسیٰ اور ہارون پر اس سے بہتر کو اور ان کے قوم کو  
 الْكَرْبَ الْعَظِيمَ ۚ وَنَصَرْنَاهُمَا لِقَوْمِهِمْ فَكَانُوا أَهْلَ الْغَلْبِ ۚ وَأَخَذْنَا

الْكَرْبَ الْعَظِيمَ ۚ وَنَصَرْنَاهُمَا لِقَوْمِهِمْ فَكَانُوا أَهْلَ الْغَلْبِ ۚ وَأَخَذْنَا  
 الْكَرْبَ الْعَظِيمَ ۚ وَنَصَرْنَاهُمَا لِقَوْمِهِمْ فَكَانُوا أَهْلَ الْغَلْبِ ۚ وَأَخَذْنَا

عَلَيْنَاهُمَا فِي الْأَخْيَرِينَ ۚ سَلَّمْنَاهُ فِي مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ أَتَاكَ ذِكْرُ

نَجْرِي الْمُجْنِبِينَ ۚ لَنْبُغَا مِنْ عِبَادِكَ الْكَافِرِينَ ۚ

## خلاصہ تفسیر

اور ہم نے موسیٰ اور ہارون کو بھی سرمد پر بھی حسان کی طرح کو نبوت اور دیگر  
 کہ نہ تھا فرقہ کے اور ہم نے ان دونوں کو اور ان کی قوم اور انہیں اپنی امت میں اگر بڑے علم سے  
 اور ان فرعون کی جانب سے پہنچائی جانے والی تکلیف سے انہیں اور ہم نے ان سب کی دفعہ  
 کے متعلق ہیں اور ان کو جو دشمنیں اپنی ہو گئی تھیں ان کے فرعون کو فرعون کر رہ گیا اور یہ  
 صاحبِ حکومت ہو گئے اور ہم نے فرعون کے غرق ہونے کے بعد ان دونوں (صاحبوں) کو  
 انہیں موسیٰ علیہ السلام کو اوصاف اور وہی یہ سرمد کو تھا، اور ان کے کرب و غم اور قیامت کے  
 اس میں حکم و مشورہ ہو کر تھے اور ہم نے ان کو سید سے رستہ پر قائم رکھا، (جس کو طے  
 درجہ ہے کہ انہیں نبی مہموم بنایا اور ہم نے ان دونوں کے سنے پہنچے گئے دے دیے انہیں





إِنَّهُ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٢﴾

وہ ہی ہمارے ایمان دار بندوں میں۔

مُخَلَّصَةٌ تَقِيرُ

وہ ایسے عقیدہ مسلم ابھی دینی سرزمین کے اچھڑا رہے ہیں سے تھے دین کا جس وقت کا  
 واقف و ذکر کیجئے، بلکہ انھوں نے پہلی قوم، بنی اسرائیل سے ذکر وہ ثابت کرتی ہیں مستند تھی، فرقہ  
 کیا تم قرآن نہیں ڈالتے یا کیا تم بھول کر (جو ایک ٹیٹ کا نام تھا) اور جتنے ہو اور جس (دک بھارت) کو  
 چھوڑنا چاہتے ہو جو سب سے بڑھ کر تم نے دانے سے رکھو نہ اور نہ صرف بعض مشیہ کی تجلیں نہ کی  
 پر قدرت رکھتے ہیں اور وہ بھی۔ اچھا اور وہ خدا، مشیہ کو خدا سے وجود میں دینے پر قدرت ذاتی  
 رکھتا ہے، پھر کوئی دوسرا جان نہیں ڈال سکتا اور وہ جان تو نہ ہے اور وہ، مہم دور میں ہے اور  
 تھا، ابھی آپ سے اور تم نے اچھے، چھوڑ دوں گا، اب ہے، سوچ لوگوں نے اس فوجید کے  
 دھوکے میں رہیں کہ چھوڑنا، سوچو اس جھگڑنے کی شامت میں اور وہ گنہگار نہ ہو، اس فوج میں اچھا  
 یہ وہی تھے، مگر خدا کے نام سے ہندو، زچہ بنی اسرائیل سے اچھے اور وہ نواب و ابرہہ میں ہوں گے،  
 اور ہم نے اب اس کے لئے پیچھے آئے دس لوگوں میں اور خدا سے دانے سے آئے بات، جتنی  
 کہ ایسا میں پر ذکر یہ بھی ایسے عقیدہ مسلم کا نام ہے، مسلم ہو، ہم خلیفہ کو ایسے ہی صلہ دیا  
 کرتے ہیں (کہ ان کو شہاد اور وہ کا کشتی بناتے ہیں) شیش وہ ہے کہ کمال، ایسے اور مہم  
 میں سے تھے۔

## معارف و مسائل

حضرت ایمان ان آیات میں جو خداوند حضرت امین علیہ السلام کا بیان کیا گیا ہے۔ آیات کی علیہ السلام تفسیر ہے قبل حضرت امین علیہ السلام سے متعلق چند معروضات درج فرمائی ہیں۔

قرآن کریم میں حضرت امین علیہ السلام کا ذکر صرف دو مقامات پر آیا ہے۔ ایک سورہ انفصیل میں اور دوسرے سورہ صافات کی پہلی آیتوں میں۔ سورہ انفصیل میں تو صرف امین علیہ السلام کی فرست میں آپ کا اسم گرامی شہر کر دیا گیا ہے درحقیقت وہ خود مدکور نہیں، جہت میں بندہ نے اشتغال کے ساتھ آپ کی دعوت و تبلیغ کا واقعہ بیان فرمایا ہے۔

جو کہ قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حالات تفصیل سے مذکور نہیں ہیں۔

اور مستند اور پیش میں آپ کے ساتھ گئے ہیں، اس لئے آپ کے لئے میں متب غیبر کے لئے  
 تخت اقل اور مطلق روایات حق ہیں، جن میں سے بیشتر حق سر میں کی روایت ہے، خود ہیں۔  
 غیبر میں سے ایک غیبر گروہ کا گناہ ہے کہ اس میں اس اعتبار اور میں حدیث میں کہ  
 دو مرتبہ ہے، اور ان دونوں شخصیتوں میں کوئی تفریق نہیں ہے، اور ان میں عزت کے لئے بھی  
 کہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام میں کوئی فرق نہیں ہے، ورنہ  
 ص ۳۸۵ تا ۳۸۶ ج ۱۵ یہی عقیدے نے ان اقوال کی تردید کی ہے، فرق کر کے لئے یہی حضرت  
 اور میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس طرح تفریق نہ کرنا فرما ہے، کہ دونوں کو یک  
 قرار دینے کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی، اس لئے کہ بن کثیر نے اپنی تاریخ میں صحیح اسی کو قرار  
 دیا ہے کہ دونوں ایک ایک رسول ہیں (حدید و ہانیہ ص ۳۳۹ ج ۱)

بابت ہزار ماہ قرآن و حدیث سے یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کہا  
 اور صفت ام مبعوث ہوئے تھے، لیکن تاریخی روایت اس بات پر تفریق مطلق  
 میں کہ آپ حضرت نزقین علیہ السلام کے بعد و حضرت اسماعیل علیہ السلام سے پہلے ہی سرزمین  
 کی طرف مبعوث ہوئے تھے، یہ وہ زمانہ تھا جب کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ہاں نصیبی کی  
 نیکوئی کی وجہ سے بنی سرزمین کی سلطنت و وحوشوں میں بٹ گئی تھی، ایک صد تیرہ ہزار یا تیرہ  
 کہلا تھا، اور اس کا مرکز بیت المقدس تھا، اور وہ سرحد سرزمین کہلاتا تھا، اور اس کو  
 پایہ تخت نامور و موجود، میں تھا، حضرت اسماعیل علیہ السلام ان دنوں کے عروج و میں پیدا  
 ہوئے تھے، اُس وقت سرزمین کے ملک میں جو بادشاہ حکمران تھا، اس کا نام بانیس میں تھا، آپ  
 عربی تواریخ و تذکرہ میں یا اغلب مذکور ہے، اس کی بیوی یزاق تھی، بی ایک بیٹ کی  
 پرستار تھی، اور اسی نے سرزمین میں بس گئے، مگر یہ کسی بڑی قرآن و تفسیر کے تمام جزو سرزمین کو  
 بہت پرستی کے سبب پر لگاوا تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا کہ وہ اس  
 شے میں ہرگز عیب نہ دے، اور امرائے یزاق کو بہت پرستی سے ہمیں روکنا ہو، تفسیر ابن جبر  
 ص ۱۵۳ ج ۲۳۲ تا ۲۳۳ ج ۲ تفسیر طبری ص ۳۳۲ ج ۲ اور بانیس کی کتاب سرزمین ذیل ۱۲

(۱۱۴ و ۳۳۵ تا ۳۳۶)

قوم کے ساتھ کشش و دوستی ابراہیم علیہ السلام کی طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم کے ساتھ کشش و دوستی  
 ہونا پڑا، قرآن مجید میں ان کو ان کی کتاب میں ہے، اس لئے اس میں سرزمین کا مفہوم  
 حال میں کرنے کے بعد صرف حق ذات، بن فرما ہے جو جبر و موافقت میں کرنے کے لئے  
 ضروری تھی، یعنی یہ کہ ان کی قوم نے ان کو جبر و موافقت میں ہونے کے سوا کسی نے حضرت ابراہیم

عبدالواسطہ کی بات مانی گئی اس لئے آخرت میں جیسی موت کی عذاب سے وہ بچا رہا۔  
بعض مفسرین نے یہاں اس کلمہ کی کئی تفسیریں دی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس  
عبارت میں عبدالواسطہ کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ وہ نبی کی طرف سے کلمہ لے کر آیا ہے۔ اس  
میں جو دو فقرات درج ہیں وہ تقریباً شہادت و شہادت ہے۔ اور اس میں دوسری تفسیر یہ ہے کہ اس  
کے ہمراہ اجازت و اجازت ہے۔ اور کلمہ لے کر آیا ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس  
اسرائیلی روایات نقل کرتے ہیں۔

ان تمام روایات سے غرض کے ذخیرہ جو قدیم مشرق کی کھنڈی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت یسوع مسیح دم  
نے امتزاج کے بادشاہ بنی اور اس کی دنیا کو بننے کی قیادت کی پیشکش سے، ایک کروٹید کی ہوتی  
دی عمر و ایک حق پسند فرد کے سو کسی نے آپ کی بات نہیں مانی، بلکہ آپ کو مرتد طرح پریشان  
کرنے کی کوشش کی، یہاں تک کہ بنی و راس کی بنی و راس نے آپ کو چھپا کر مارنے کے منصوبے  
بنائے، آپ نے ایک دور افتادہ وادیاں بنی و راس، اور غرضہ و راس تک وہیں مقیم رہے، اس کے بعد  
آپ نے دیار فراتی، اور سریر کے لوگ قضا صابو کھینکے، یہاں میں، کہ اس قضا صابی کو دور کرنے  
کے لئے آپ ان کو مجازات دیکر تیس توشہ پروردہ ایمان سے تیس، چنانچہ ان میں سے پندرہ میں  
شمار کروا گیا۔

خاکری

اس کے بعد حضرت یاسین علیہ السلام شہرِ مدینہ کے حکم سے اٹھی تب سے طے، اور اس سے کہا کہ یہ خطاب اللہ کی نافرمانی کی وجہ سے ہے، اور اگر تم بھلی بات کہو تو وہ غیبِ دوم میں جنت ہے، میری بیوی کے، مخوان کا بھی یہ بہترین موقع ہے، تم کہتے ہو کہ اسرائیل میں تمہارے تبار و قبیلہ کے ساتھی سے چار سو بچے ہیں، تم ایک دن ان سب کا میرے سامنے جمع کرو، اور میں ان کے نام پڑھاؤں گی، بیش کریں، اور میں اللہ کے نام پڑھاؤں گی کہ جس کی قربانی کو اس نے سب آکر مجسم کر دے گی، اس کا دین بڑا بڑا ہوگا، اس نے اسے جس غرور کو خوشی سے مان لیا۔

چنانچہ کوہِ قمر کے مقام پر یہ جہان ہو، جن کے جہولے نبیوں نے اپنی قربانی پیش کی، اور صبح سے دوپہر تک ان سے التجا نہیں کرتے رہے، مگر کوئی جواب نہ آیا، اس کے بعد حضرت ابی س علیہ السلام نے اپنی قربانی پیش کی، اس پر آسمان سے آگ لگ اُٹھائی، وہ اس آگ کی صورت میں ابی س علیہ السلام کی قربانی کو جسد کر دیا، یہ دیکھ کر جہنم سے لوگ سجدے میں گر گئے، اور ان کی یہ حق واضح ہو گیا، جس کے جہولے نبی اب بھی نہ مانے، اس سے حضرت ابی اس علیہ السلام نے اپنی قربانی میں قتل کر دیا۔

اس واقعہ کے بعد یوسف دوسرا بار بھی ہوئی۔ دربارِ نصرانی سے منسل ہو گیا، لیکن



مذہبیت کی یا اس لئے کہ جہاں انڈیا کی طرف سے یہ توانا غلبہ نہ ہو سکتے تھے وہ

قول ج: واليا والبرية، ص ١٢٣٩

ظاہر ہے کہ حضرت ایسا ہی عینِ عدم کے رفیع آسمانی کائنات کے انسانی دوانت ہی سے اخذ ہے، باقی میں گھباہے گا۔

”اور وہ سب ملے اور آپس میں کہنے لگے کہ تم کو کون سا ایک قتلہ تھا اور اتنی عمر، دل

ان دونوں کو چھ کر لیا اور مزید چھ لے کر آسمان پر چھوٹ گیا۔ (۳، ص ۱۷۳)

اسی وجہ سے کہ وہ دین میں پختہ ہو چکے تھے کہ حضرت علیؑ سے اس عہدِ اسلام کو وہ نہ نہیں بے اثر تھا۔  
 آئیں گے، چنانچہ جب حضرت علیؑ میں سے ہم معوض ہوئے تو انھوں نے ان پر یہی اس عہدِ اسلام  
 ہوئے کے شہ فاطمہؑ کا انجیل اور حکام میں سے !

انھوں نے اس سے دو حجاب بھر کر دیے، ایک تو اچھا ہے، اُس نے کہا میں نہیں پتہ

(continued)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ احزاب اور وہاب بن منبہ جیسے علماء نے ہواہن کتاب کے علوم کے اہم تر رہی۔ واپس مسلمانوں کے سامنے جہاد کی ہواہن گئی جن سے حضرت الیاس علیہ السلام کی زندگی کا نظریہ بعض مسلمانوں میں بھی پھیل گیا اور نہ قرن پہلے حدیث میں ایسی کوئی ذرا نہیں ہے جس سے حضرت الیاس علیہ السلام کی زندگی پہلے کو آسمان پر اٹھایا جانے ثابت ہوگا تو صرف ایک روایت مسترد رکھ کر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت جو اس شخص سے آئی ہے، جس میں مذکور ہے کہ جو کعبہ کے راستے میں شخص مر گیا، علیہ السلام کی وفات حضرت الیاس علیہ السلام سے ہوئی۔ لیکن یہ روایت بطریق محدثین و متروک ہے، حافظ ذہبی فرماتے ہیں:-

من علوم و علوم قیوم است

Figure 9

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

1000

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

جنگ پوربھارت کے خلاف

شجرہ حسن علی پورہ دہلی

*Schizothorax sinensis*

[illegible]

1000

نہیں ہے۔ لہذا اس معاملے میں سلسلہ متنی کی راہ ہے کہ اس میں سکوت انشیا کیا جاتا ہے اور

۱۔ دھنچ، بھگوان پریل میں حضرت اسحاق علیہ السلام کا تاسع اقلیاد، مذکور ہے۔

اسرائیلی روایت کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر پر عمل کیا جائے کہ نہ ان کی تصریح کرو نہ گزرب، کیونکہ قرآن کریم کی تفسیر اور عبرت و موعظت کا مقصد اس کے بغیر بھی ہو سکتا ہے اور اس پر جو کہے، اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، یہ بات کی تفسیر نہ خند فرمائیے۔

اَللّٰهُ عَلٰی اَمْرٍ قَدِیْرٌ، دیکھ تم یقین کو دیتے ہو، اہل حق کے خدای معنی شوہر اور رب، ایک دفعہ یہاں لیکن یہ 'میں' بہت گام حق ہے حضرت ابی میں میرے مسلم کی قوم نے پناہ منہ دینا ہوا تھا، یقین کی پرستش کی توجہ بہت قریب ہے، شام کے علاقہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اس کی پرستش ہوتی تھی، ورنہ ان کو سب سے زیادہ عقیدوں و دینوں میں، شام کو مشہور شہر حلب تک بھی اسی کے نام سے موسوم ہوا، اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ابی ہوا کا مشہور بہت پیش بھی یہی یقین ہے۔

(و تفصیل ص ۲۸، ص ۱۲)

وَمَلٰئِكُتٌ اَخْلَقَ الْعَالَمِیْنِ اور ان کو جیوٹ بیٹھے ہو جو سب سے بڑھ کر بنائے گئے، اس سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں، اور اس میں خالق، رب، جہاں خالق کا مطلب یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کوئی دوسرا بھی نہ ہو سکتا ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ میں جسوٹے معبودوں کو تم نے خالق قرار دیا ہوا ہے وہ ان سب سے اونچے شان والا ہے۔۔۔ قرآنی اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہاں 'ملائک' 'ملائق' (بنائے گئے) کے معنی میں آسمانوں پر ہے، جہاں وہ تمام مٹائوں سے بڑھ کر ہیں، اس لئے کہ وہ سب سے زیادہ صرف اللہ ہی تو کرتے ہیں کہ جتنی جہاں کو جو کہ کوئی چیز بنا کر دیتے ہیں کسی چیز کو عدم سے وجود دینا، ان کے پاس سے ہر ہے، اور اللہ تعالیٰ معبود ماضی، اور جو دہشتہ پر قدرت پر ذاتی رکھتا ہے (بیان مختصر)

وَاللّٰہُ کَرِیْمٌ عَلٰی خَلْقِہٖ، یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ 'خالق' کے معنی پیدا کرنے کے ہیں، جس کا مطلب صفت مذکورہ ہے کہ جو کسی شے کو عدم یعنی سے قدرت ذاتی کے ہی پر وجود میں لانا، اس لئے یہ صفت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، کسی اور کی قوت اس کی نسبت جائز نہیں، لہذا ہر سے نہ ملے، نہ تیرا، نہ اللہ ہی، نہ اس کے کمال قہم کے مضامین، نہ عہد کے شعور اور معبودوں کی تسمیہ کو ان کی 'تخلیفات' کہہ دیا جاتا ہے وہ بالکل جائز نہیں، اور نہ اپنے قہم کو ان مضامین کو خالق کہنا درست ہے، خالق اللہ کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا، اس لئے ہی کے راجعہ قہم کو 'مکاشفہ' یا 'معلول' وغیرہ کہنا چاہئے 'تخلیق' نہیں۔

فَلَمَّا جَاءَکَ الْوَحْیُ قُلْ خَشَعْتُ لِذٰلِکَ الرَّسُوْلِ وَلَہٗ اِلٰہٌ غَیْرِہٖ سِوَہٗ مَا یَدْعُوْنَ بِالْحَیٰۃِ، مطلب یہ ہے کہ انہیں اللہ کے چہ رسوا کو جھٹلانے کا مزہ چھٹ بڑے ہو، اس سے قرآن کا مدعا بھی مراد ہو سکتا ہے، اور دنیا کا خدو بہ بھی۔۔۔ چھپے گز، چکے ہے کہ حضرت ایسا اس علیہ السلام کی

تغذیب کے نتیجے میں موت اور مرگسی دونوں سکڑ کے تھکناؤں کو تباہی کے ساتھ کرتا ہے۔  
 تباہی کی ناقص تفسیر ظہری میں اور انہیں کی کتاب میں ملتی ہے۔ باب ۲۲ ص ۲۵۱ دوم باب ۲۱  
 اور قول دوم باب ۲۱ میں موجود ہے۔

إِلَّا نَذَارُهُمْ أَتَى الْمُسْلِمِينَ ۖ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۚ  
 جس کے معنی میں انہیں کے سامنے آگیا یعنی وہ لوگ جنہیں اللہ نے اپنی لعنت اور جہنم و اب  
 کے لئے انہیں گمراہ کر دیا ہے۔ ان کو ترجمہ ناقص کے بجائے "مفسرین" کہنا زیادہ مناسب ہے۔  
 سَمَاءٌ مِّنْ دُونِهَا سَبْعُ آسَافٍ ۚ إِنَّهَا سَافِحَةٌ ۚ  
 آسمانوں کے سامنے بار آورقون برد ویش میں ایسے تینہ کے "سینین" کی طرح ہیں  
 ہیں دو حرف بڑھا دیئے گئے ہیں۔

وَأَنَّ لِّوَالِدَيْهِمَا الْفَرْقَ ۚ وَالْأَخْيَارَ ۚ وَالْأَخْيَارَ ۚ

اور ان کے والدین میں سے ۱۰۰ ہزار اور ان کے والدین میں سے ۱۰۰ ہزار اور ان کے والدین میں سے ۱۰۰ ہزار  
 إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْبِ ۚ ثُمَّ دَعَوْنَا الْأَنْثَيْنِ ۚ وَاتَّكَمَا  
 عراکہ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ ان میں سے ایک عراکہ کہہ سکتے ہیں۔ ان میں سے ایک عراکہ کہہ سکتے ہیں۔

لَسْمَرُونَ عَلَيْهِمْ مَضْجِحِينَ ۚ وَيَأْتِيكَ أَفْرَاقًا تَعْقِلُونَ ۚ  
 ان پر صبح کے وقت اور رات کو بھی پھر کیا نہیں سمجھتے ؟

## خلاصہ تفسیر

اور بیشک انہیں سب سے پہلے ان کے والدین میں سے ۱۰۰ ہزار کا قطعہ قرار دیا  
 ہے۔ جب کہ ہم نے ان کو دران کے متعلق کو سب کو غلات دی ہے۔ اس پر آپ انہیں ان کی پینکٹ  
 کے کہ وہ عراکہ کے اندر وہ نے داؤد میں رہ گئی پھر ہم نے در سب کو (جو وہ دران  
 کے ان کے ہوتے ہیں) کہہ کر ان کا قطعہ کنی جہنم چکے ہے (دوسرے میں کہہ کر ان کے  
 رد و دھمکن پر سفر نام میں بھی آگیا ہوتا ہے اور بھی رات میں گزرتے ہیں اور آواز برآ  
 دیکھتے ہیں) تو کیا رات کو دیکھ کر بھی نہیں سمجھتے کہ ان کے کفر کا سبب انجام ہوا اور جو تندر کفر  
 کرے گا اس کے لئے بھی یہی اندیشہ ہے۔



## معارف و مسائل

ان آیات میں باخوان واقعہ حضرت یونس علیہ السلام کو ذکر فرمایا گیا ہے۔ یہ واقعہ بھیجے  
میں مقامات پر گذر چکا ہے، اس سے یہاں تفصیل کی ضرورت نہیں۔ یہاں اہل مکہ کو خاص  
طور پر یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ تم شام کے بخاری سفر میں مقدوم کے سوا قہر سے دن، اس گھر کے  
جو اچھا یہ جہر تنگ واقعہ پیش آئے، لیکن اس سے کوئی جہر حاصل نہیں کرتے۔ صبح اور  
دست کا ذکر خاص طور سے اس لئے فرمایا گیا کہ اہل عرب عموماً اپنی اوقات میں یہاں سے گذر  
کرتے تھے، اور قہر الیٰہود فرماتے ہیں کہ نہ مقدوم کا یہ علاقہ نہ کسی کی ایسی منزل پر  
واقعہ خاکہ یہاں سے کوچ کرنے والے صبح کے وقت روانہ ہوتے تھے اور آٹے والے شام کے  
وقت آتے تھے (تفسیر الیٰہود)

وَلَوْ يَدْعُونَ إِلَى الْمَوْتِ لَيَأْتِيَنَّهُمْ تَوَلَّيْنِ ﴿٣٩﴾

اور جہنم یا جس سے رسولوں میں سے۔ جب بھلا کر بھیجا اس جہنم کو

فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿٤٠﴾ فَالْقَمَرُ انْجَلَتْ وَهِيَ

پھر قمر آٹا تو کھا غلط وار۔ پھر قمر کیا اس کو جھلنے اور وہ

مِلِيمٌ ﴿٤١﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿٤٢﴾ لَئِيتَ فِي بَطْنِهِ

مڑا کھانا پھر قمر کوئی نہ ہو۔ ذکر قمر یا اس کو۔ تو بتا اس کے پیٹ میں جس

رَاقِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٤٣﴾ فَلْيَدْرِكُهُ بِالْعَصَا وَهُوَ ضَاقٌ ﴿٤٤﴾ وَأَلْبَسْنَا

اس کو تھم کر اسے زائد ہوں۔ پھر قمر یا اس کو تھمیں میں اور وہ پھر تھا۔ اور آٹا ہم نے

عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِطِينَ ﴿٤٥﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مَادْيَنَ فَانفَادَ

اس پر ایک درخت پہلے قمر اور بھیجا اس کو وہ آٹا میں پر یا

مِزِيدٌ وَنَ ﴿٤٦﴾ فَأَمَّا مَوْصَلَتُهُمْ إِلَىٰ جِبْنِ ﴿٤٧﴾

اس سے زیادہ۔ پھر وہ یقین دہانے پھر یہاں سے نہ گئے اور کوئی نہ

## خُلاصۃ تفسیر

اور بیشک یونس علیہ السلام بھی پیروں میں سے تھے اور کائنات میں واقعہ

باد کیجئے، جبکہ رانوں نے اپنی قوم سے ایسی مارنے پر جھگڑیں، تیس شاپ کی پیشگوئی کی۔ اور خدا وہاں سے چپے گئے اور جب مشیت وقت پر مذاب کے ستارہ نودار جوئے تھے تو قوم کی زبان نے ان کی غرض سے یونس علیہ السلام کی توحش ہوئی، جب وہ نہ لے تو سب نے متفق ہو کر کھنڈی کے رشتہ گر ٹیڑگی کی اور راجہ ملو، چاروں نے کہے، اور وہ مذاب میں گیا، یونس علیہ السلام کو کسی ذریعہ سے یہ نمبر معلوم ہوئی تو فرزند گی کی وجہ سے اپنے جہت سے اللہ تعالیٰ کی صریح اجازت کے بغیر کہیں دور چلے جانے کا ارادہ کر کے اپنی جگہ سے ابھٹ کر، پہنچے، ایمان دین چھا، اس میں مسافروں سے ہولناکی ہوئی کھٹی تھی، اس بھری ہوئی کشتی کے پاس پہنچے کشتی میں فوج فوجی یہ کشتی دالے کہنے لگے کہ ہم میں کوئی نیا قصور در ہے، اس کو کھٹی سے غصہ کرنا پڑے، اس شخص کو متعین کرنے کے لئے سب نے اتفاق اس پر ہو کر قرعہ ڈال دیا، سو یونس علیہ السلام ابھی شریک قرعہ ہوئے تو قرعہ میں، یہی طرز شہر سے دینی اپنی کا نام نکلا، انھوں نے اپنے گورنر میں ڈال دیا۔ شہر گناہ قریب ہو گیا، سٹنڈری کر کے نہ رہا، ہم پہنچے کہ وہ ہو گا، پس شہر تو کھٹی کا مزم نہیں تھا، پھر مذاب دریا میں گرے تو ہم سے نکلتے، ان کو کھٹی نے ثابت اٹھی جا اور یہ اس وقت اپنے گورنر میں آہٹ دینی غلطی پر اہمیت کر رہے تھے اب تو دل سے توہم ہوئی اور ان سے بھی توبہ و توبہ کے ساتھ چھٹکار کر رہے تھے، جیسے دوسری آیت میں ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَفَلَا تَتُوبُونَ إِلَىٰ اللَّهِ فَكَفُّوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ مُغْفِرٌ لِّذُنُوبِكُمْ سو اگر وہ اس وقت التوبہ کر کے رہے، متغیر، ان کے دلوں میں سے نہ ہوتے تو توبہ نہ تھک کسی کے پیٹ میں رہتے (مضبوط یہ کہ پیٹ سے بھٹا جیسٹ نہ ہوتا، جبکہ اس کی نذر نہ دینے جاتے) سو اگر انھوں نے توبہ اور توبہ کی اس لئے ہم نے ان کو اس سے بھولنا کہ اور ہمیں کے پیٹ میں نہ کرنا ان کو ایک میدان میں توں دیا (یعنی مصلیٰ کو ٹھکرانہ کو نہ دے برا کھلی فضا) اور وہ اس وقت انھوں تھے کہ کہہ کہ پیٹ کے پیٹ میں کوئی بنو اور غذا نہ پہنچتی تھی اور ہم نے اس کو صوب سے بچ جانے کے لئے ان پر ایک بیلوارہ رخت بھی آگاہ دیا تھا، اور کوئی پہنچ نہ کر سکی تھی، انھیں دودھ پہنچاتی تھی (اور ہم نے ان کو ایک لاکھ یا اس سے بھی زیادہ آدمیوں کی حرث (خیر خواہی) مرسس کے قریب) یہ نمبر بنا کر بھیجنا تھا، پھر وہ لوگ ایمان لے آئے تھے، رشتہ مذاب دیکھ کر ایمان لانا، مصلیٰ کے واقعہ کے بعد حضرت یونس علیہ السلام وہاں دوبارہ تشریف لے گئے، اس وقت تفصیل (اور ایمان کی برکت سے) ہم نے ان کو ایک ذریعہ تک (یعنی مدت عرصہ) خیر و خوبی سے پیش دیا۔

## معارف مسائل

اس سورۃ میں آخری واقعہ حضرت یونس علیہ السلام کا بیان کیا گیا ہے۔ یہ واقعہ اور



کے ذریعہ اس کی تپس کی گئی۔

فَتَجِدُنَ فِيهِ مَنَ الْمُؤْمِنِينَ قَلِيلًا مِّنْ دِينِهِمْ وَلَٰكِن لِّقَوْمٍ غَيْرٍ كَثِيرٍ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ قَائِمِينَ لَمَّا سَأَلَهُمْ خَزَنَتُ اللَّهِ مِمَّا ذَرَوْا وَبَقِيَ أَن يَقُولُوا مِثْلَ طَرَفٍ مِّمَّا ذَرَوْا قُلُوا لِمَ ذَرَوْتُمَا مَا تَبَرَأْتُمُ الْمَلَائِكَةَ إِن كُنْتُمْ مَرْضِيًّا فَمَكَاهُمْ فِي النَّارِ وَأُخْرِجُوا مِنْهَا وَأَخْرَجَ اللَّهُ مِنْهُمُ الْجِنَّةَ جَمِيعًا وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن مَّوَدَّةٍ وَلَا حَتَمٍ وَلَا نَصِرٍ

پس تم پائیں گے اس میں سے کچھ ایمان والوں کو جو اپنے دین کے لیے کچھ چھوڑ کر رہ گئے تھے۔ لیکن ایک بڑے گروہ کے لیے جو اللہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اپنے رب کی تعریف کرتے رہے، ان سے پوچھا گیا کہ تم نے جو چیزیں چھوڑ دی ہیں، ان کے بارے میں کیا کہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم اللہ کی تعریف کرتے رہے اور اللہ سے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن اللہ نے انہیں جہنم میں ڈال دیا اور ان سے اللہ کی تعریف کرنے کی ہر چیز کو ہٹا دیا۔

پس تم پائیں گے اس میں سے کچھ ایمان والوں کو جو اپنے دین کے لیے کچھ چھوڑ کر رہ گئے تھے۔ لیکن ایک بڑے گروہ کے لیے جو اللہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اپنے رب کی تعریف کرتے رہے، ان سے پوچھا گیا کہ تم نے جو چیزیں چھوڑ دی ہیں، ان کے بارے میں کیا کہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم اللہ کی تعریف کرتے رہے اور اللہ سے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن اللہ نے انہیں جہنم میں ڈال دیا اور ان سے اللہ کی تعریف کرنے کی ہر چیز کو ہٹا دیا۔

اور وہ ہیں جنہوں نے اللہ کی تعریف کرتے رہے۔ لیکن ایک بڑے گروہ کے لیے جو اللہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اپنے رب کی تعریف کرتے رہے، ان سے پوچھا گیا کہ تم نے جو چیزیں چھوڑ دی ہیں، ان کے بارے میں کیا کہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم اللہ کی تعریف کرتے رہے اور اللہ سے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن اللہ نے انہیں جہنم میں ڈال دیا اور ان سے اللہ کی تعریف کرنے کی ہر چیز کو ہٹا دیا۔

اور وہ ہیں جنہوں نے اللہ کی تعریف کرتے رہے۔ لیکن ایک بڑے گروہ کے لیے جو اللہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اپنے رب کی تعریف کرتے رہے، ان سے پوچھا گیا کہ تم نے جو چیزیں چھوڑ دی ہیں، ان کے بارے میں کیا کہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم اللہ کی تعریف کرتے رہے اور اللہ سے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن اللہ نے انہیں جہنم میں ڈال دیا اور ان سے اللہ کی تعریف کرنے کی ہر چیز کو ہٹا دیا۔

اور وہ ہیں جنہوں نے اللہ کی تعریف کرتے رہے۔ لیکن ایک بڑے گروہ کے لیے جو اللہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اپنے رب کی تعریف کرتے رہے، ان سے پوچھا گیا کہ تم نے جو چیزیں چھوڑ دی ہیں، ان کے بارے میں کیا کہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم اللہ کی تعریف کرتے رہے اور اللہ سے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن اللہ نے انہیں جہنم میں ڈال دیا اور ان سے اللہ کی تعریف کرنے کی ہر چیز کو ہٹا دیا۔

یا کوئی اور دوست تھا جس پر وہ پس چڑھ رہی تھی تاکہ اس سے ٹھنسا پہ مل سکے اور اس سے  
سہ پہل فکس ہوا۔

وَمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ أَفَلَا تَعْلَمُ تَقْوَىٰ ۚ وَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ مِثْلِهِ لَعَلَّكَ  
تُزَادُ زَمِينًا کی طرف متغیر ہو کر گھبراتا ہوں یہ انگلیس جو سختی کا اٹھاتی تو پہلے وہ نہیں  
ان کو اس ملک کے اندر کی طرف عزت ہے مگر ایک ۔ مگر اس سے زیادہ آوی تھے۔ اس کو بوسہ ہو کر  
کہ یہ جہاد و لڑائی کی منہ بہ منہ سے کہا گیا ہے یعنی ایک دم آدمی انھیں دیکھتے تو یہ کہتے کہ ان کی  
قد و یک نہ کہ اس سے بڑا اور بڑے (مہلری) اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہاں شک کو  
انہار مشورہ ہی نہیں ہے۔ لیکن ایک تاکہ بھی کہہ سکتا ہے اور اس سے زیادہ بھی "اور"  
اس طرح کہ اگر کسی کا حال غلام کیا ہو تو اس کی قدر دیکھ کر کہہ دے اور اگر کمر کو بھی شہر کہا جائے  
تو ایک لاکھ سے زیادہ (بیان ہشتر آں)

یہ انداز کہ کہیں کے و نقد کے بعد آیا ہے اس لئے اس سے بعض "مستری" نے یہ نتیجہ نکالا  
جو کہ نہایت دس عینہ سدرم کی محنت اس و نقد کے بعد ہوئی تھی۔ و بعد ہونی لے یہاں تک  
فرمایا کہ اس نسبت میں تنوکی طرف بعثت کے ذکر نہیں ہے، بلکہ انھیں کے و نقد کے بعد انھیں ایک  
دوسری محنت کی طرف بھیجا گیا جس کی تعداد ایک سو سے زائد تھی لیکن قس کی کریم اور روایت  
سے ان کے اس قول کی تائید نہیں ہوتی۔ بہت حضرت ابوس عینہ مسلم کے و نقد کے شروع کی  
میں آپ کی رسالت کو تذکرہ صاف بتا رہے کہ انھیں کو و نقد رسول بننے کے بعد پیش آیا ہے،  
اس کے بعد میں اس جیسے کو دوبارہ اس لئے رہا گیا کہ حضرت ابوس عینہ سدرم کی تائید ہوتی کے  
بعد انھیں دوبارہ اس میں بھی گیا تھا۔ پس یہ وہ لکھ کر دیا کہ وہ لوگ معدوم سے چند افراد نہیں تھے  
بلکہ ان کی تعداد لاکھ سے بھی اوپر تھی۔

وَمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ اِنَّمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ اِنَّمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ  
تاکہ میں وہاں "ایک" نہ کہ ایک سو کہ جب تک وہ وہاں مکرر مکرر میں نہیں  
ہیں، جو اسے ان پر کوئی خطاب نہیں آیا۔

وَمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ اِنَّمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ اِنَّمَا تَسْأَلُهُ لِئَلَّا تُبَادِلَهُ وَقَدْ خَلَفَ ۚ  
یہ بات سادہ و سلیس کی تفسیر میں بھی واضح کی جا چکی ہے، اور اس آیت سے بھی واضح  
نہیں ہو گیا۔ ہوتی ہے کہ حضرت ابوس عینہ سدرم کی قوم رہے جو خطاب لیا گیا وہ اس سے  
کہ آپ کی قوم پر وقت اب اس نے آئی تھی۔ اس سے پنجاب کے چھوٹے ہی مرزا غلام احمد دہلوی  
کی اس تالیف کو نہ تو سوجھ بوجھ اس نے اپنے خطوط کو یہ چلیے کر لیا، مگر وہ اس طرح لکھتے  
کرتے رہے تو خدا کا قصور ہو چکا ہے کہ غرض وقت تک خطاب نہیں آتا ہے، لیکن مخالفین کی



مَقَامٌ مَّشْهُوْمٌ ﴿۱﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْصَادَتْ ﴿۲﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُفِّرَتْ ﴿۳﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿۴﴾

ایک لمحہ کو پہنچے اور ہماری صورت باندھنے والے اور ہماری ہڈیوں میں ہڈیوں کو جوڑنے والے

## خلاصہ تفسیر

دعوت کے دہائی قادیان میں ہو چکے اور اب اس کے جدا ہی لوگوں سے راجہ ملے اور جنات کو کھڑکے ایک ٹھکانے میں اس طرح کو کھڑکے خدا کی بیٹیاں اور جنات کے سروروں کی بیٹیوں کو ان فرشتوں کی مائیں قرار دیتے ہیں اس سے یہ مراد آتی کہ اللہ تعالیٰ کا فرشتوں سے بھی ملتا ہے اور جنات سے اور جنات کا تعلق ہے اس سے یہ مراد آتی کہ کپ خدا کے سے تو بیٹیاں اور جنات اور جنات کے بیٹے، جنوں مائیں جب اپنے کے بیٹے پسند کرتے ہیں تو عقیدہ مذکور میں خدا کے لئے بیٹیاں کہتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ عقیدہ میں ایک خیر فیہ ہے اور وہاں (دوسری بات سنو کہ ایک مرتبہ فرشتوں کو مورت میں ہے اور وہ ان کے بننے کے وقت) دیکھ رہے تھے کہ ایک دوسری لڑکی ہے کہ فرشتوں پر وہ نہیں فوٹ سکتے کی نسبت کہتے ہیں اٹھاپ میں وہ (وہ جنات) وہیں کہ نہیں رہتے، بلکہ افسانہ تراوی سے کہتے ہیں کہ انھوں نے (بشر) اللہ صاحب کے وہ ہے اور وہ بیٹیاں بالکل جوتے ہیں (اس میں عقیدہ میں ہماری لڑکی ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف وہ کی نسبت ہمہ آتی ہے ان میں سے پہلی لڑکی کا حق صرف ہے دوسری کا نقص ہے اور ہماری کا عقل سے ثابت ہے اور چہ کہ جو ان کے لئے عرفی لڑکی کا اثبات زیادہ مؤثر ہوتا ہے اس لئے پہلی لڑکی کو دوسرے جنات سے مکرر فرماتے ہیں کہ ہاں کیا اللہ تعالیٰ نے بیٹوں کے مقابل میں بیٹیاں زیادہ پسند کیں یا نہ کو کیا ہو گیا تم کیسا اور جو وہ) حکم لگاتے ہو (اس کو وہی خود ہی بڑا کہتے ہو) پھر (اللہ تعالیٰ کے) ایک مقرر عقول اور) سوچ سے کیا نہیں جانتے ہو (کہ یہ عقیدہ مثل کے ہی خلاف ہے ان (مردوں میں عقل نہیں تو کیا تمہارے پاس اس پر) کوئی دانشمندی ہو جو دے (اس سے مرد عقلی دلیل ہے) سو تم اگر (اچھا) سمجھو تو دینی وہ کتاب میں مذکور اور عقیدہ مذکورہ میں مذکور کو اولہ قرار دینے کے علاوہ ان لوگوں نے اللہ میں اور جنات میں (مذکورہ) رشتہ داری قرار دی ہے جس کا بطلان ان کی زبان و قلم ہے۔ کیونکہ جو ہی جس کام کے لئے ہوتی ہے اس سے حق تعالیٰ پاک ہے اور جب زوجیت محال ہے تو سسرانی رشتہ جو ان سے نکلتے ہیں وہ بھی محال ہوں گے اور جس میں کو یہ لوگ خدا کا طریقہ بظاہر ہے اس کی کو یہ کیفیت ہے کہ ان میں جو جنات







وجہ میں آئے ہیں۔ ہر ایک ایک نمبر کی۔ دیکھیں کہ کج بے گناہوں نے فرشتوں کو شک کیوں  
 قرار دیا اور حضرت امیرؑ کے پاس پہنچے کہ ان کی اس گناہ سے انھوں نے جو بے گناہی کے باعث کی گئی تھی  
 اور تفسیر میں کثیر حصہ ۱۴۰۔ لیکن اس تفسیر پر ہر امکان پر شبہ کہ آیت میں اشتقاق  
 اور جہات کے درمیان کسی تعلق کا ذکر ہے اور نہ جہات کا تعلق نہیں نہیں ہوتا۔

اس کے ایک دوسری تفسیر میں مذکور ہے کہ ان کے معنی ہیں جو جہات ہیں جن میں  
 حسن پیری اور جن کو ان کے معنی ہے اور وہ یہ کہ جن میں ہر ایک کو عقیدہ یہ بھی تھا کہ ان کے  
 ان میں ان کے تعلق کا ہر جہات ہے۔ ان کے تعلق کا ہر جہات ہے اور وہ ان میں ہر ایک کو عقیدہ  
 کی تردید کی گئی ہے (ملاحظہ ہو تفسیر میں تفسیر قرآن و تفسیر کبیر)

وَلَقَدْ قُولْتُمْ اقْبَلُوا إِلَيْنَا كَذِبًا أَفَنَحْنُ أَعْيُنُهُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۱۰۱  
 ہوں گے ان کے ساتھ ایسے مشرکین بھی ہو سکتے ہیں جو جہات اور ان میں ہر ایک کو عقیدہ یہ ہے کہ وہ گونا  
 گوار خود آتے ہیں۔ دوسری صورت میں یہ ہے کہ ان میں ہر ایک کو عقیدہ یہ ہے کہ وہ گونا  
 گوار مشرکین ہر ایک کے ساتھ آتے ہیں اور وہ ان میں ہر ایک کو عقیدہ یہ ہے کہ وہ گونا  
 گوار ہیں کہ وہ اپنے تمام ہر ایک کو عقیدہ ہے۔ ہر جہات پر ان میں ہر ایک کو عقیدہ ہے  
 مذاب ہونا ہے اسے خدا کا دوسرا فرستادہ کسی بڑی طاقت ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ ۝۱۰۲  
 اور یہ تو کہہ کرتے تھے۔ اگر ہمارے وہ کہ ان میں ہر ایک کو عقیدہ ہے کہ وہ گونا

عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝۱۰۳  
 ہوتے نہ تھے ان کے چنا ہوئے۔ سو اس سے مشرک ہونے ان کے ہاں ہیں گے

لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِرَاحِلَةِ الْأَسْرَسِيلِينَ ۝۱۰۴  
 ہم نے پہلے ہی ان کے لئے اس کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

قُلْ جَزَاءُ الَّذِينَ هُمْ أَعْيُنُهُمْ ۝۱۰۵  
 اور یہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

قُلْ جَزَاءُ الَّذِينَ هُمْ أَعْيُنُهُمْ ۝۱۰۶  
 کہ وہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے



دیکھتے رہتے دینی مشورہ ہے، اور غریب یہ بھی دیکھیں گے، یعنی آج کو تو یہ کہنے سے پہلے  
ہے، آج کیوں سے دیکھ کر اطمینان نہیں آجائے گا۔

## معارف و مسائل

اسلام کے بنیادی عقائد کو دینی و دنیاوی اعتبار سے ثابت کرنے کے بعد ان آیات میں کفار  
کی جہت دھرمی اور دنیاوی جہت سے کفار کی غفلت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددست سے جس تندگی  
کرتے تھے کہ اللہ کا کوئی پیغمبر آئے تو اس کی پرہیزی کریں، لیکن جب آپ تشریف لے آئے  
تو انہوں نے حضرت زید بن حارثہؓ کو ملکہ اختیار کیا۔ سو کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو تنبیہ دی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبروں سے پیغمبر نہ ہوں، حضرت وہ وقت  
آئے وہاں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فریاد ہو رہے ہیں، غلو اور فتنہ کا طعنے حضرت میں تو  
اس کا حکم ملاحظہ ہو گا، ای اور یہ میں بھی اللہ نے دکھا دیا کہ غلو و بددستی کے فتنہ کو تک  
ہر چاہو میں اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر مندر کیا، اور آپ کے مخالفین میں  
و غدار ہوئے۔

اشدوا لہم (لی قولہ تعالیٰ اقول ان محمدی انما لہم الغیبات)  
غلبہ مطلب (ان آجوں کا مضموم یہ ہے کہ ہم نے یہ بات پہلے سے کہہ کر کہی ہے کہ ہمارے  
خاص بندے یعنی پیغمبر کی غائب ہوتے ہیں۔ اس پر یہ شک ہو سکتا ہے کہ بعض پیغمبروں کو دنیا  
میں غلبہ حاصل نہیں ہوا، اس کی وجہ یہ ہے کہ مضموم پیغمبروں میں اکثریت تو ایسے ہی حضرات کی ہو  
جن کی قومیں نہیں مٹتیں کہ غائب ہوں مہینہ ہوں اور ان حضرات کو غائب سے غفلت نہ  
کرتے ہندو اور مسلمانوں کے ہیں جن میں دنیا میں آخر وقت تک بظاہر دینی طور پر غلبہ نہ  
میں رہا، لیکن وہیں وقت کے مہلت پر ہمیشہ دینی سرحد ہے اور غفلت دینی فتح ہمیشہ انہی کو  
میل ہوئی، ہاں اس سرحدی کے مادی اثر کسی خاص حکمت مثلاً آزمائش وغیرہ کی وجہ سے  
آخرت تک مؤخر کر دیے گئے۔ لہذا ان حضرات تصاویر دینہ امتیہ اس کی مثال ایسی ہے  
جیسے کوئی ذلیل و بزدل کسی بڑے حکم، فسر کے ساتھ سفر کی حالت میں ٹوٹ کر رہے ہو مگر  
وہ حاکم اپنی غفلت و غشی کی وجہ سے ہرگز اس ذلیل و بزدل کی خوشامد نہیں کرے گا حتیٰ کہ  
جب وہ حاکم اپنے دربار کو مت میں پہنچے گا، اس بزدل کو گرفتار کر کے سزا دے گا۔ لہذا اس  
عالمی غلبہ کی وجہ سے ہمیں ہرگز کوئی کم نہ ہوگا، اور اس افسر کو محکوم، بلکہ اصلی  
حاکم کے اعتبار سے وہ بزدل اس غلبہ میں بھی محکوم ہے اور وہ افسر اس مغلوبیت میں بھی











یہ کہ وہ اپنی حیوات سے بشریت کو نجات کے نام پر بھینٹ دے گا اس لیے کہ یہ حالت میں وہ اپنے لیے بچے گئے۔ مگر  
 نیچے کے چاروں باتوں سے وہ کوئی نجات نہ پا سکتا تھا۔ نہ تو وہ اپنے نفس کی خواہش کی خاطر اس کے معاملہ میں  
 سزاوارہ اور کوئی نجات کے معاملہ میں، مگر آپ کے اور کیا آپ نے خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 کی جگہ ایک ہی جہود بچا دیا اور سب کے بعد وہ اپنے کی غی کر دی اور آخری نجات پر اس نے عجب بات ہے۔  
 اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اپنے اور خود کو بھینٹ دے گا اس لیے کہ اس نے خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 سے اپنے لیے جگہ بچا کر دیا۔ اور اس نے خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ کی حیثیت سے اپنے کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 اور خود کی نجات کو اپنی نجات کے معلوم ہوئی۔ جب اس نے اپنی نجات کے لیے سزاوارہ کی حیثیت سے اپنے کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 کو بچا دیا۔ اور اس نے خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ کی حیثیت سے اپنے کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 میں اس نے کسی اور جہود اور اس کے نفس کی اس نجات سے (پچھلے مذہب کا مطلب ہے کہ وہ دنیا میں بہت  
 سے طریقہ کے لوگ ہو سکتے ہیں۔ سب سے پہلے ہم کے ہیں اور حق پر ہیں۔ ہوسکتے ہیں اس طریقہ کے بہت لوگ  
 کسی پر بات نہیں کہتی۔ اور اس کے نفس کو نجات دے گا اس لیے کہ وہ خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 نجات بشریت کے نام پر ہے۔ دوسرے اگر اس سے قطع نظر کیا جائے تو یہ ہم سب میں اس نفس کو کوئی  
 فریفت و تشکیک کہ اس کو نجات ملی اور اس پر وہ ہم اپنی نجات دے گا اس لیے کہ وہ خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 سے نجات دے گا اس لیے کہ اس کو نجات ملی اور اس پر وہ ہم اپنی نجات دے گا اس لیے کہ وہ خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 سے نجات دے گا اس لیے کہ اس کو نجات ملی اور اس پر وہ ہم اپنی نجات دے گا اس لیے کہ وہ خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 خود کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ کی حیثیت سے اپنے کو بھینٹ دیا تاکہ اس نے اپنے لیے سزاوارہ  
 کو کسی مصلحت کے لیے قربان نہیں کیا۔ اور یہ آخر بھی پھر اس لیے نہیں کہ ان کے پاس کوئی دلیل ہے، بلکہ  
 اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنی اس لیے کے مطالبہ کا حق نہیں چھوڑا اور نہ سب مصلحت  
 انسانی آئے دوسرے طریقہ پر جواب ہے کہ کیا ان لوگوں کے پاس آپ کے پروردگار پر درست فیاض  
 کی رحمت کے خزانے ہیں جس میں نجات بھی داخل ہے۔ کہ ان کو یا میں دوس ان کو چاہیں مذہب  
 یعنی رحمت کے سارے خزانے ان کے قبضہ میں ہوتے تب تو ان کو یہ کچھ کی کچھ نجات ملے گی کہ تم نے ہوش کو  
 نجات نہیں دی اپنے وہ بھی کھینچے ہو گا؟ یا اگر وہ سے خزانے قبضہ میں نہیں ہیں تو کیا ان کو آسمان کو  
 زمین اور جو زمین ان کے دیوال میں ہیں ان سب سے اختیار حاصل ہے کہ اگر انہیں اختیار ہو تا  
 تھا کہ ان کو کچھ کی کچھ نجات ملے کہ یہ آسمان و زمین کے مصالح سے باخبر ہیں اس لیے جسے چاہیں اسے  
 نجات ملے چاہیں گے اور اس کے قبضہ میں خود پر اور شاہ ہے کہ اگر ان کو اس پر اختیار ہے تو ان کو چاہیے کہ  
 اسے خیال ہے کہ آسمان پر جو کوئی جانور اور پھر ہے کہ اس پر اختیار نہیں۔ پس جب انہیں اختیار  
 قدرت نہیں تو آسمان و زمین کی معلومات اور ان پر کیا اختیار ہو گا؟ پھر ان کو ایسی بے ضرر باتیں

کچھ کا کچھ ہے۔ سو کچھ کہتے ہیں۔ اگر سید وسط ہے، آپ ان کی مخالفت سے ٹکڑے کریں، بلکہ آپ اس مقام پر  
 (یعنی مقرر ہیں، ان لوگوں کی فوجی یا سیاسی ہے، اختیار، اختیار، اختیار کے، اگر وہ ان کے جو مقاصد ہیں،  
 تسلیم سے دینے چاہوں گے، اس پر غور ہے۔ میں یہ پیشین گوئی دے رہی ہوں اور) ان سے قبل بھی قوم  
 تو نے اسے اور عداوت اور بغاوت میں اسے جس کی سلاطنت کے لیے لڑتے تھے، وہ خود اسے اور قوم کو  
 لے اور اسے اسے لے، اس کے لئے اس کے لئے کئی چیز تھیں، ان سب سے، ان کی سب سے، ان کے لئے اور ان کے لئے  
 (جس پر) اور میں ان کے لئے آپ میں ذکر ہے، آپ لوگ ہیں، ان سب سے، ان کے لئے، ان کے لئے، ان کے لئے  
 تھا (جیسے یہ کفار، یہ ہیں آپ کو جھٹلا رہے ہیں، تو میرا مذاپ ان کے لئے واقع ہو گیا، میں نے آپ کو  
 مشترک ہے تو مذاپ کے اشتراک سے یہ کیوں ممکن ہے، وہ لوگ جو آپ کے لئے ہیں تو،  
 میں کہتا ہوں، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 اور یہ لوگ ان کے لئے ہیں، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 میں جو ان کو مذاپ ہو گا، میں سے، یہ ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 نہیں ہے اور ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 خود بالقرآن۔

## معارف و مسائل

شانِ دہلی | اس سورت کی ابتدائی آیات میں مندرجہ ذیل اشعار تفسیری اور علمی ہیں جو اس کی  
 آسمانی نزول کے واقعہ سے پہلے کی پوری اور اشعار سے ہے، یہ وہ ایک پوری اور  
 ہے تو قریش کے رئیس اور سرداروں سے ایک مجلس آسمانی سے تعلق رکھتی ہے، ان کے لئے  
 ابنِ وافی، محمود بن عاص، محمود بن عبدالمعز اور دوسرے روایت کرتے ہیں جو اسے مشورہ یہ جو ایک  
 ابو طالب پر ہے، یہ کہ وہ اس واقعہ کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 سے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 اس وقت تک تو یہ لوگ، یہ یعنی مشورہ، یہ کہہ رہے ہیں، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 کو کہتے ہیں، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،  
 واقفیت کو میں ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،

چنانچہ یہ لوگ ابو طالب کے پاس پہنچے اور جو کہ ان سے کہا کہ تم یہ بھیجتم ہو، یہ علم دہلی کو برا بھلا کہتے  
 آپ انصاف تمام لے کر ان سے کہیں کہ وہ میں غور کی جا میں، میں اس وقت کریں، لیکن یہ سید و دلوں کو بچہ  
 ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے، ان کے لئے میں ان کے لئے،







وَقُلْ أَشَدُّ نَبَأَ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُو الْيَحْرَابَ ۚ إِذْ دَخَلُوا

اور کہیں یہ خبر کہ ۲۵:۲۶۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

سَلَى دَاوُدَ قَفْرًا مِّنْ مَّحْضَةٍ قَالُوا لَا تُخَفِّفْ بِخَفْمَيْنِ بَغْيِي

۲۵:۲۷۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۲۷۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

بَغْيًا عَلَيَّ بَعْضٌ فَأَخَذَهُ بَيْنَ يَدَيْ الْحَقِّ وَلَا تَشْرِطُوا أَهْلِيْنَا

۲۵:۲۸۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۲۸۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

إِلَى سِوَا الضَّرِّ ۚ إِنَّ شَأْنَنَا لَهُ نَسْجٌ وَتَسْعُونَ

۲۵:۲۹۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۲۹۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

تَجِبُهُ وَلِي تَجِبُهُ وَاحِدَةً فَقَالَ أَلْغَيْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي

۲۵:۳۰۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۰۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

الْخِطَابِ ۚ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى

۲۵:۳۱۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۱۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

نَعَاجِهِ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْخَاطِئِينَ بَعْضُهُمْ عَلَى

۲۵:۳۲۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۲۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

بَعْضٍ إِلَّا الْيَاقِينُ ۚ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصُّلْحَةَ وَقَلِيلٌ

۲۵:۳۳۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۳۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

مَقَامُهُ ۚ وَكَلَّمَ دَاوُدَ إِنَّمَا فَتَتُهُ فَأَسْتَغْفِرَ رَبَّهُ وَخَشَرَ

۲۵:۳۴۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۴۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

وَأَبْعَا وَأَذَابٌ ۚ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلَّاتٍ ۚ وَإِنَّا لَهُ عِنْدَنَا

۲۵:۳۵۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۵۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

لَنُزَلِّنَّي وَنُحْسِنَنَّ مَا بِي ۚ

۲۵:۳۶۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۶۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

۲۵:۳۷۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۷۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

۲۵:۳۸۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۸۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

۲۵:۳۹۔ اور ان میں سے ایک نے کہا کہ ۲۵:۳۹۔ اور انہی میں سے جو دو ایک کے عوارض میں سے کسی ایک

## خلاصہ تفسیر

اور یہاں پہلے کہ ان اہل حق پر کسی ظلم کی خبر نہ ہو اور یہاں یہاں کہ اس کے بعد اس کے بعد کہ وہ  
 اور یہاں یہاں کہ اس کے بعد اس کے بعد کہ وہ اور یہاں یہاں کہ اس کے بعد اس کے بعد کہ وہ  
 اور یہاں یہاں کہ اس کے بعد اس کے بعد کہ وہ اور یہاں یہاں کہ اس کے بعد اس کے بعد کہ وہ







نہیں فرمایا۔ اس لئے ہمیں بھی اس کے پیچھے نہیں بڑھنا چاہیے۔ اور پہنچنا مات قرآن کریم میں مذکور ہے۔ صورت میں ہے یہ ایمان لیکن چاہیے جو ذکر اور کیفیہ جیسے حقوق منہ پر ہے اپنی تفسیر میں اسی چل کر کہتے ہوئے دقت کی تفصیلات سے ناگوار غیور کی ہے۔ اور کوئی شک نہیں کہ یہ سب سے زیادہ مختصراً اور صلاحی تاں مستند۔ اسی سے علماء و مفت نے بقول جہ کہ **ابھموا ایمانکم اللہ**، یعنی جس چیز کو اللہ نے بہیم چھوڑا ہے تم بھی اسی کو بہیم رہنا دو۔ اسی میں سخت و خلوت ہے اور صلاح ہے کہ اس سے مراد ایسے معاملات و احکام ہیں جس سے بارگاہی و حلال و حرام کا تعلق نہ ہو اور جن معاملات سے دل و جان کا تعلق ہو اس پر وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول میں عمل سے رفع کر دیا ہے۔

ابتردد سے احتراز کرنے والیات و سنار کی روشنی میں اس امر میں اور آزمائش کو متیقن کرنا بھی فرحت کی ہے۔ اس مسئلہ میں ایک حد میں تاثر و یقین تو پر مشورہ ہے کہ حد سے تجاوز نہ کرنا۔ اسلام کی افکار و عقائد، جتنے ایک قوتِ خیر و قیام کی پرچم تھی۔ جس سے ان کے دل میں اس کے ساتھ نہایت کثرت کی خواہش پیدا ہوئی، وہ یہ عقائد اور یہ کوشاں کرنا کی غرض سے اسے خطرناک ترین دشمنوں میں سے ایک قرار دیا۔ اور ہمیں آپ نے اس کی بوجی سے شادی کر لی۔ اس عمل پر تنبیہ کرنا کہ اس کے لئے دو فرشتے ان کی غفلت میں چھپ گئے۔

نہایت روایت بلا شبہ کہ ان روایات میں سے بہت سی روایوں کے نزدیک مسلموں میں سے صحابی نہیں تھے۔ روایت و عمل کی بنیاد کی کتاب میں بھی دو مرتبہ اس سے ماخوذ ہے۔ روایت ہے کہ آج ہے کہ اہل بیت کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ انھوں نے حد اختیار کرنا کی بوجی سے حد سے پہل میں نہ رہا۔ کتب کی حد، اور ان تفسیری روایات میں زمانہ گزشتہ کو مذکور کر دیا گیا ہے۔ ایسا معلوم ہوا ہے کہ کسی نے اس مسئلہ کی روایت کو دیکھا اور اس میں شہادت کے لئے کوئی حوالہ نہ کیا۔ قرآن و حد کی مذکورہ روایتوں پر یہ حوالہ کیا گیا کہ وہ پہل سے پہلے ہی ہے اور یہ روایت قطعی کذب و اختراع کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس وجہ سے تمام مفتی تفسیرین نے اس کی سخت تردید کی ہے۔

مذکورہ روایت کے علاوہ دو مرتبہ تفسیری، فاضل و مسعود، فاضل و بیہودی، فاضل و علی، امام ربانی، علامہ ابوالفتح ابن الدمشقی، افغانی، زکریا، ابن حزم، دارم غازی، تاجہ بن قتیبہ، ابوقوام، اور علامہ قسوسی وغیرہ نے بھی اسے کذب و اختراع قرار دیا ہے۔ تاہذا ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

بعض تفسیرین نے اپنی ایک قصہ ذکر کیا ہے جس کا اکثر قصہ اسرائیلیات سے ماخوذ ہے





بہا چنے قیامت اور ان لوگوں کے ذریعہ میں ہی انھیں لی کو شیش بکریوں میں سے ہے۔ کسی شخص کا تعلق نہیں اس اسلام میں بھی ایسی کوئی نکتہ ہے، البتہ یہ نکتہ کوالتقید یا یوں کہنا جائز تو ان کرم میں مذکور ہے، ہائی شخصیت کو ان کے تواس کو چاہئے، البتہ یہ وقت سے متعلق نوازنا جائز ہے کسی نوازہ کو ان کی عزت دینی چاہئے، اسے اب یہ نکتہ کی تفسیر ملے خود مائیک جس میں لکھ، البتہ ان نوازہ کو کرنا چاہئے گا۔

اَلَّذِيْنَ لَا يَخْلُقُ اَبَدًا۔ جب وہ نہ پائی، یہ وجہ نہ کرواں جو ہے، اِن کے وقت وہ بھی باہر سے کسی مکان کے سے سے کوئی کہتے ہیں، یہ نکتہ اس طور سے بھی یہ بات غلط ہے اس لئے کہ جس کو کہا جائے گا، قرآن کرم میں یہ الفاظ عبارت ہے: اَلَّذِيْنَ لَا يَخْلُقُ اَبَدًا، علامہ علی بن ابی طالب نے کہا ہے کہ یہ نکتہ نوازہ تھا، ان میں قرآن معلوم ہے، یہ خود نوں میں موجود تھا، یہ نکتہ، علامہ علی بن ابی طالب نے کہا ہے، (جس نکتہ کو وہ زمان سے گزرا ہے) اس کے لئے کہ یہ نکتہ کی وجہ سے، اس کی وجہ سے کہ وہ وقت یہ ہو کر اس میں انھوں نے خود کسی کوئی نکتہ ہی سے ہے۔

خبرِ عزتِ نبوت و اولادیت | اس سے معلوم ہو کہ کسی کو نہ کہ یہ نکتہ بھی طور پر پکیرا جائے عزت اور اولادیت کے معانی نہیں ہے۔ | کے معانی یہ ہیں ہے، میں میں عزت کو دل و دماغ پر پکیرا کر لے اپنے ذہن کو جو دینا اور دینا ہے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ قرآن کرم میں انبیاء کی حق پر بیان کی گئی ہے تو یہ حقیقت اَلَّذِيْنَ لَا يَخْلُقُ اَبَدًا، وہ اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے، پھر وہی حضرت داؤد علیہ السلام کو خوف نبیوں پر ہے، اس پر یہ کہہ کہ ڈرنے کی دلائل میں جاتی ہیں، ایک ڈر تو موسیٰ انبیاء کے حقیقت پر پناہ سے ہوتا ہے، اُن کے معنی میں خدائے متعال ہے، وہ سوائے کسی دیکھنے کی عزت سے نہیں اور دیکھنے کی وجہ سے ہوتا ہے، اُن کے خدائے متعال ہے، اُن کے دیکھنے کی عزت سے نہیں، اُن کے سوا کسی کی نہیں جاتی چاہئے، اور انبیاء علیہم السلام کی شان بھی جاتی ہے کہ اللہ کے سوا ان پر کسی کی خدائے متعال کی نہیں جاتی، یہاں عزت میں موسیٰ شہادت ہو سکتا ہے۔

بے تاملی پر تہمتِ حال کے | اَلَّذِيْنَ لَا يَخْلُقُ اَبَدًا، ان سے کہا کہ وہ نہیں ڈرتے والوں نے یہ کہہ کر یہ بات میں کرنی ڈرتے کر دی، وہ نکتہ تو موسیٰ علیہ السلام سے بھی مناسبت ہو سکتا ہے کہ نہ چاہئے

کسی بے تاملی ہر مذہب ہو تو اسے خود امانت اور نہ ہر نوازہ مشہور ہے جس کو دینی چاہئے، بلکہ یہ اس کی بات میں بھی چاہئے، ان کی اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس کے پاس اس نے تاملی عاجز اور تاملی نہیں کر لی اور جو تاملی دلوں پر نوازہ میں پڑا، لیکن حضرت داؤد علیہ السلام نے انشاءً فی شہادت کا اختلاف فرمایا کہ جو کہتے ہیں کہ یہ لوگ معذور ہوں۔

وَلَا تَحْطَبُوا فِي مَذَابِ اللَّهِ دَاجِبَةً ذَاتَ دُجَىٰ ۖ تَتَطَوَّلُ فِي أَفْئَادِ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَافِلًا عَنِ السَّاعَةِ ۚ  
 قَوْلِ الْبُخَارِيِّ: اِسْمُ ذِكْرِ كَلْبٍ وَفَتْهُ اَنَّهُ اَتَمَّ مِنْ اَرْجَانِ بَيْتِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَنْجِيهِ جَلِيلٍ اَلْقَدَرُ بِمَنْجِيهِ كَلْبُ الْكَلَامَاتِ كَرِهَتْ  
 اَوَّلُ نَلَمَ اَسْمَاءُ فَهِيَ قَارِئَةٌ فِي دُنْيَا رَسَبٍ لَمَعَرِثٍ كِي اِسْمِ خَيْلٍ اَلْيَاكُنْ خَيْرُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَسْمَاءُ بِسَبِّ  
 يَاقُوْنِ بِرَجَبٍ زَمَانِ اَوَّلِ اَنْفُسِ كَيْفَ اَسْمَاءُ اَنْفُسِ كَمَا۔

بڑے آدمی کو چاہیے کہ اہل حاجت کی غلطیوں پر حقیقی اوسع صبر کرے

ترتیب اولیٰ تھا ہے۔ تمام پورے ماحول پر  
 قال لفظاً فصلاً ۳۱

کھڑی ہوئی، ایک قویہ کہ شہرت و افراد کا

علیہ السلام کی تعلیمیں مستند اس پر مبنی تھیں۔

وقت مند بود، فلین است پیر، و  
مهرنگ است که حال او بد است و

لیکن اس کے پاس دینے کے سوا کوئی چارہ نہ رہتا تو اس طرف سے طلب کرنا بھی مناسب نہیں رہتا تھا۔  
 لہذا اگر مانگنے والا کوئی خاص سبب اقتدار یا کسی دنیاوی حیثیت شخص پر دیکھ کر اس کی شخصیت کے دباؤ  
 کی وجہ سے اجازت نہ کر سکتا ہو تو وہ بال صورت چاہیے کہ یہ تعب کر لے گی ہو، لیکن حقیقت میں وہ سبب  
 یہی ہونا چاہیے اور مانگنے والے کے لئے اس نے جس کی بیوقوفی پر اعتماد کیا جائز نہیں ہوتا۔ یہ سبب تو  
 طوریہاً ان لوگوں کے لئے بہت قوی کر لے اپنے اور مدد میں اور سبب مسجد یا خانقاہوں اور جگہوں کے  
 لئے چند سے معمول کرتے ہیں۔ معروف و مشہور جہاں سبب ہے تو دینے والے نے اپنے مکمل اختیار اور  
 خوش دلی کے ساتھ دیا ہو۔ اور اگر چند و گنہگاروں نے اپنی خفیہ دست دباؤ ڈال کر کیا یہ وقت  
 اٹھ دیا تو انہوں نے انہیں ایک شخص کو زمین کر کے چند دینوں کر دیا تو یہ سبب، جائز فعل ہے۔  
 حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ سَأَلَ فَمَا لَمْ يَجِبْ لَهُ"۔

کسی مسلمان کو مال اصرافی سے لے کر طلب نہیں  
 کسی مسلمان کو مال اصرافی سے لے کر طلب نہیں

عوامل کی مشرکت میں  
 اور بہت سے مشرک ایک دوسرے پر زبانی ٹیک کر رہے ہیں، اس سے  
 اس بات پر تباہ کر دی ہے کہ سبب دو خاتونوں میں شرکت کوئی معاملہ  
 ہو تو اس میں اگر ایک دوسرے کی حق خطیاں پہنچاتی ہیں۔ بعض خواتین ایک آدمی ایک نام نہان  
 بہت بڑی کر رہا ہے، لیکن وہ حقیقت وہ لڑکا سبب بن رہا ہے۔ اس سے اس معاملہ میں بڑی احتیاط  
 کی ضرورت ہے۔

وَمَا لَكُمْ ذَاتُكُمْ فَأَنْتُمْ فَاعِلُونَ۔ (رواد و مدعیہ سارہ کو خیال آئے۔ ہم نے ان کو اس کی کیا ہے،  
 اگر خدا کی صورت کا حضرت داؤد علیہ السلام کی غرض کی مثال قرار دیے جانتے ہیں تو یہ خیال آگاہا ہو ہی  
 ہے۔ رادہ کو صورت مقدسہ اس سے کوئی تعلق ہے۔ آپ بھی فریقین کی گہوڑی حالت و خاموشی کے لئے  
 سمجھیں کہ یہ امتحان آجیے گئے ہیں۔ ایک طرف تو ان فریقوں نے خدا کے فیصلے کے لئے اپنی جہاد بازی اور  
 جرات سے کام لیا کہ دیا وہی دیکھ چکے تھے۔ دوسری جانب جب مقدسہ پیش ہو تو خدا علیہ السلام  
 پیش رہا۔ اور توی راضی طور سے مدعی کی بات کو اپنے جہان و جہر تسلیم کر لیا۔  
 اگر مدعی کے ہاں کر وہ دعوہ کو خدا کو مدعا علیہ تسلیم کرتا، تو تو جھگڑے کا فیصلہ کرالے کے لئے حضرت  
 داؤد علیہ السلام کے پاس آئے کی ضرورت نہ تھی، ایک عوامی فعل کو تو بھی جہاد سکتا تھا کہ حضرت  
 داؤد علیہ السلام اس صورت میں مدعی کے حق میں ہی فیصلہ کریں گے۔ فریقین ۵: ۱۰ پر یہ رد و قبول بنا  
 رہا تھا کہ کوئی غیر معمولی واقعہ ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے سبب لیا کہ یہ خدا کے فیصلے ہوئے







(۱) ہم نے آپ کو زمین میں اپنا خلیفہ بنایا ہے۔

(۲) اس حیثیت سے آپ کا پیارا کام حق کے خلاف فیصلہ کرنا ہے۔

۳۔ اور اس کام کے لئے خواہشات انسانی کی پیروی سے بچنا ایک لازمی شرط کی حیثیت رکھتا ہے۔  
جہاں تک زمین میں خلیفہ بنانے کا تعلق ہے اس کا مفہوم سورۃ بقرہ میں مذکور ہے (دیکھئے  
سمارت القرآن جلد اولی ص ۱۱۷) اور اسی سے اسلامی سیاست کا یہ اصل الاصول واضح ہو سکتا ہے کہ  
”اقتدار اعلیٰ اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے“ زمین کے مکمل اس کے احکام کے مطابق چلنے کے مجاز میں  
اس سے باہر نہیں جاسکتے۔ لہذا مسلمانوں کا حاکم، شوری یا اسمبلی اسلامی قانون کی تشریح یا  
تدوین تو کر سکتی ہے، لیکن درحقیقت وہ واضح قانون نہیں لگا سکتا اور اس کے خلاف کوئی کوشش کرنا  
دوسری بات یہاں واضح کر دی گئی ہے کہ اسلامی سیاست کا بنیادی کام  
اسلامی سیاست کا  
بنیادی کام انصاف ہی ہے  
کے تقاضے میں حق و انصاف قائم کرے۔

اسلام جو کہ ایک ابدی دین ہے اس لئے اٹنی سیاست و فرائض کے ایسے انتظامی  
موزونات کی ضرورت نہیں تھی جو حالات اور زمانے کے بدلنے سے قابل تبدیل ہو جائیں۔ بلکہ کچھ ایسی  
بنیادی و ثابت احکام و اصول ہیں جن کی روشنی میں ہر زمانے کے مطابق انتظامی موزونات خود بخود کی جاسکتی  
ہیں۔ اسی لئے یہ بات قرآنی و وحی ہے کہ صورت حال کو انصاف ہی ہے، لیکن اس کی انتظامی  
تفصیل ہر فرد کے اہل اسے مسئلہ ذی پرچھوٹی کی گئی ہیں۔

عربی اور انتظامیہ کا رشتہ  
اس مسئلہ میں کوئی ایسا عقیدہ قائم نہیں کیا گیا جو ہر دور میں ناقابل تبدیل  
ہو۔ اگر کسی زمانہ میں محض ان کی احکام و دیانت پر اور ان کا کیا جاسکتا ہو تو یہی اور انتظامیہ کی  
دوئی کو مٹا یا جاسکتا ہے۔ اور اگر کسی دور میں حکمرانوں کی احکام و دیانت پر اور ان کا جو سہہ ہو تو وہ یہ  
کو انتظامیہ سے باطل قرار دیا جاسکتا ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام اللہ کے برگزیدہ پیغمبر تھے۔ ان سے زیادہ احکام و دیانت کا  
کون دعوئی کر سکتا تھا؟ اس سے انہیں بیک وقت انتظامیہ اور عدلیہ دونوں کا سربراہیت کر  
تکالیفات کے فیصلے کی ضرورت پڑی۔ سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ خلفاء راشدین میں  
بھی یہی طریقہ رہا کہ میرا ان میں خود ہی کا حق بھی میرا تھا۔ بعد کی اسلامی حکومتوں میں اس طریقے  
کو بدلتا گیا اور امیر المؤمنین کو انتظامیہ کا دورانیہ خفی الخفیہ کو عدلیہ کا سربراہ بنایا گیا۔

تیسری ہدایت جس پر اس آیت میں سب سے زیادہ زور دیا گیا ہے اور یہ ہے کہ خواہشات

انسانی کی پیروی مت کرو اور وہ دوسرا کہ وقت پیش نظر رکھو اس راہیت پر سب سے زیادہ  
 نرمی سے دیکھو کہ یہ چیز اقامت حق کی بنیاد ہے۔ اس حکم و قضا کے دل میں خدا کا خوف  
 اور آخرت کی فکر ہے وہی صیح معنی میں حق را خطرات قائم کر سکتا ہے۔ اور اگر یہ نہیں ہے تو آپ  
 اچھے سے اچھا قانون بنا لیجئے۔ نفسِ انسانی کی دوسرے حیلوں پر جگہ چار سہ خود بنا لیں ہیں اور  
 ان کی موجودگی میں کوئی بہتر سے بہتر نام قانون بھی قائم نہ کیا جاسکتا۔ دنیا کی ساری  
 اور موجودہ و نامائے کے حالات اس پر گواہ ہیں۔

اور داری کے عہدوں میں سب سے  
 اشراف کے لئے سب سے چھوٹے کی بات یہ کہ تیس  
 خدا کا خوف اور آخرت کی فکر ہے یا نہیں اور اس کے اوصاف و  
 کردار کی کیا حالت ہے؟ اگر یہ محسوس ہو کہ اس کے دل پر خوفِ خدا کے بہت خوبصورت نشانی ہیں تو ان کی  
 بات تو خود وہ ایسی اعلیٰ ڈگریاں رکھتا ہو جسے ہم میں کوئی گاہ اور نہایت عار پر و احاطہ کی اور یہ وہ کس  
 منصب کا مستحق نہیں ہے۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۚ ذَٰلِكَ كَلِمَ

اور ہم نے آسمان اور زمین کو جو ان کے درمیان ہے بے لغا

الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ قَوْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِن التَّائِبِ ۚ أَمْ تَجْعَلُ

جو مستند ہیں سورہ صافات کے آیت ۱۰

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ

اور ان کے ایمان و ان کے اعمال کو ان کے اعمال کے برابر

أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۚ كَذَٰلِكَ يُزَيِّدُكَ إِلَٰهٌ

یہ بے گناہوں کے ذرا زیادہ کر دے اور ان کے اعمال کو ان کے اعمال کے برابر

مُتَّبِعٌ لِّكَ يُبَيِّنُ لَكَ الْآيَاتِ وَلِيُذَكِّرَ أَكْثَرَ النَّاسِ ۚ

تو یہ بے گناہوں کے ذرا زیادہ کر دے اور ان کے اعمال کو ان کے اعمال کے برابر

## خلاصہ تفسیر

اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو چیزیں ان کے درمیان موجود ہیں ان کو خالی از حکمت پیدا  
 نہیں کیا اور نہ ہی ان کے اعمال کو ان کے اعمال کے برابر کر دے اور ان کے اعمال کو ان کے اعمال کے برابر

















انہیں اس بات کی کوئی ممانعت نہیں ہے۔ مطلقاً یہ فعلی شد علیہ واطع ہے اس کو زیر بحث آیت کی تفسیر میں ذکر فرمایا جو امام بخاری نے بھی یہ حدیث کتاب جہاد و کتاب غنیمہ اور کتاب بیان و الذکر و الذکر وغیرہ میں فرستے دو طریقوں سے نقل کی ہے۔ لیکن کتاب التفسیر میں سورۃ صافات کی تفسیر یہ حدیث اسے لکھیں فرماتے ہیں کیا جبکہ آیت تفسیر فی ظلالہا کے تحت ایک دوسری روایت نقل کی ہے اور اس حدیث کا کوئی حوالہ کتاب نہیں دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس کے نزدیک بھی یہ واقعہ آیت زیر بحث کی تفسیر نہیں ہے۔ بلکہ جس حدیث غنیمہ بطعم اسلام کے دو سے متعدد واقعات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں، اسی حدیث کی یہ ایک پُرانا روایت ہے جس سے کسی آیت کی تفسیر ہرگز کوئی اندر دی نہیں۔

ایک تیسری آغوش، مہربانی اور غیور و نڈر ہائی کی ہے، اور وہ یہ کہ حضرت سیدنا علیؓ نے عوام  
ایک مرتبہ سخت بیمار ہو گئے، اور سب کی دوا سے نہ ہو سکتا تھا، اس وقت ابو جہلؓ کو بھی کہاجیے کہ تم نے اب  
بہشت کے گڑ کو ایک بے رنج جسم مہربان بوقہ حق، جس کے بغیر شرفِ تعالیٰ سے اس کو اسے تعلق نہ ملے۔  
اس وقت، حضورؐ نے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے خیر بھی دعا کیا اور مغفرت بھی طلب فرمائی، اور  
میرے کہنے سے یہ ظفر حکومت کی کڑوا بھی گئی۔

لیکن یہ تفسیر بھی بعض قریایں سمجھ کر اڑا کر رکھتی ہیں کہ الفاظ سے کیا کیا ہو سکتا ہے، یہ تو منہ بہ منہ نہیں کہہ سکتی اور کہیں عداوت کے بھی اس کا ثبوت نہیں ہے۔

حقائق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ جو لوگ اسلام کی حقانیت پر ایمان لائے ہیں ان کے لیے یہ بات بے شک ہے کہ اسلام کی حقانیت پر ایمان لائے بغیر کسی دین کی حقانیت کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کی حقانیت پر ایمان لائے بغیر کسی دین کی حقانیت کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کی حقانیت پر ایمان لائے بغیر کسی دین کی حقانیت کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِإِخْوَتِي

بسم الله الرحمن الرحيم

يَبْعُدِي : إِنْ أَثَرْتَ الْوَقَابُ ② ③ فَسَاحِرٌ قَالَهُ الرِّيحُ

Page 2 of 4

تَجْرِي بِأَمْرِهِمْ نَزْحًا ۚ هَيْتُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيَاطِينُ كُلُّ بَنَاءٍ  
 چاہی ہو کہ جس کے لئے ہم چاہیں وہ اس کے لئے ہے ۝ اور شیطانوں کے لئے ہے

وَنَعُوْا حَيْثُ مَا كُنْتُمْ لِرَبِّكُمْ تَسْتَغْفِرُونَ ۝ هَذَا  
 اور جہاں ہو جہاں ہو تم اپنے رب سے معافی مانگو ۝ یہ ہے

عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَإِنْ لَكَ  
 بخشش ہمارے پس تم بخش دے یا نہ بخش دے بے حساب ۝ اور اگر

عِنْدَكَ نَاكِسٌ قُلُوبُ وَهْوَ يُعْطِي وَهُوَ يَعْلَمُ ۝

## خلاصہ تفسیر

اور حضرت سلیمان سے کہہ رہے تھے کہ تم میرا کچھل چھل چھوڑنا کہ اور آواز نہ دے۔  
 کہو کہ میں عظمت دے کہ میرے لئے ہے اور میں کسی کو میرے لئے (اور وہ کوئی نہیں) جس سے میں ڈھک کر دیکھ  
 خواہ میں کچھ نہ دے اور میرے لئے ہے اور میں کسی کو میرے لئے (اور وہ کوئی نہیں) جس سے میں ڈھک کر دیکھ  
 دھماکا کر کے میرا کچھ نہ دے اور میں کسی کو میرے لئے (اور وہ کوئی نہیں) جس سے میں ڈھک کر دیکھ  
 تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے  
 لیکن وہ تم سے کہی ہے اور تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے  
 غلط فہمیوں کو کہی ہے اور وہ تم سے کہی ہے اور تم نے جو کہو کہی ہے تم نے جو کہو کہی ہے  
 یا میں میں کو کہی ہے اور میں میں کو کہی ہے اور میں میں کو کہی ہے اور میں میں کو کہی ہے  
 ہے۔ اور وہ تم سے کہی ہے اور تم نے جو کہو کہی ہے اور تم نے جو کہو کہی ہے اور تم نے جو کہو کہی ہے  
 تم کو دوسرے ہوشیاروں کی طرح ہوشیاروں اور ہوشیاروں میں نہیں بنا یا بلکہ تم کو ہوشیاروں بنا دیتا ہے اور  
 علاوہ اس سامان کے جو تم میں ان کو عطا ہو گیا ان کے لئے ہے اور میں میں انھیں قریب اور اعلیٰ کر  
 اور اس کے آگے میں ہوشیاروں سے طر پر آخرت میں ظاہر ہوگا۔

## معارف و مسائل

تَجْرِي بِأَمْرِهِمْ نَزْحًا ۚ ہیت چاہی ہو کہ جس کے لئے ہم چاہیں وہ اس کے لئے ہے۔





اور ان کے ساتھ (ملائکے) ہیں، ان کے برابر درجہ ہیں، انہیں رحمت نظر کے حسب سے وہاں مقرب  
کے ساتھ رہو، رہنے کے حسب سے ان میں داخل ہو جائیں گے کہ اللہ تعالیٰ میں ان کو کسی عذاب دینے میں  
اور اس لیے کہ اس میں اس قسم کی برائی کو نہ ہو اور ان کی ہر گز کوئی چیز نے جو اس میں اس قسم  
کی نہ ہو، رحمت کی قسم، اور ان سے کوئی عذاب نہیں صادر ہوگا۔ اس نے اللہ تعالیٰ نے ان میں رحمت  
سے ان کے لئے ایک تکلیف فرمائی، اور اللہ فرمادیا کہ اسے قبول کر، تم چاہا تو میں اس میں تمہارا  
سینکڑوں آقا جس میں تمہاری سب سے بڑی اور اپنی بڑی کو، اس سے اور اور (راہ) میں تمہارا  
ایسا ہے جیسا ہے اور اس میں اس قسم کی تعزیت کی ہے کہ اب تک تمہارے ان کو بڑا عذاب  
یا آپ سے بڑے ہے کہ (خدا کی طرف) بہت دیر سے ہوئے تھے۔

## معارف و مسائل

حضرت یحییٰ بن اسماعیل رحمہ اللہ نے بھی تفسیر میں اس کو جو کی تفصیل کے لئے بیان کیا ہے  
والتفصیل کے ساتھ سورہ صافات میں گزشتہ ہے یہاں چند باتیں قابل ذکر ہیں۔  
مستحقین اللہ تعالیٰ کے عذاب ہیں۔ اس میں اس لئے جو کوئی اس میں اس لئے جو کوئی  
نے شیطان کے لئے کچھ ورنہ پہچاننے کی تفصیل یہ دونوں کی ہے کہ حضرت یحییٰ بن اسماعیل رحمہ اللہ نے بیان کیا  
ہو کہ وہ شیطان کے تسلط کی وجہ سے آتی تھی، اور ہوا چھو کہ ایک مرتبہ قرآن میں نے حضرت یحییٰ بن  
لی بہت قریب کی ہیں یہ شیطان کی سختی سے ہوا اور اس نے خدا کی نافرمانی کی کہ مجھے ان سے ہم دور  
مالی اور اور یہ ایسا سخت دھوکہ دیا کہ اس میں اس کے ساتھ جو جہان میں کوئی اللہ تعالیٰ کی  
حضرت یحییٰ بن اسماعیل رحمہ اللہ نے اس میں شیطان کی برکت دیا اور اس نے آپ کو  
اس میں یحییٰ بن اسماعیل رحمہ اللہ نے۔

لیکن متعلقہ تفسیر میں اس شخص کی تردید کرتے ہوئے کہبت کہ قرآن کریم کی تفسیر میں شیطان  
انہما علیہ السلام یہ شیطان کو تسلط حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں یہ ممکن نہیں ہے کہ اس نے آپ کو  
بجائے رکھ دیا ہو۔

بعض حضرات نے شیطان کے شیخ و شاگرد بننے کی یہ تشریح کی ہے کہ جو یہی کی حالت میں شیطان  
حضرت یحییٰ بن اسماعیل رحمہ اللہ نے اس میں شیطان کے تسلط کی تھی، اس میں اس کو دور و دور سے  
ہوئی تھی، یہاں آپ نے اس کو ذکر فرمایا ہے۔ لیکن اس آیت کی سب سے بڑی تفسیر وہ ہے کہ حضرت  
خدا کی جتنی بات قرآن میں الخیر رکی ہے اور وہ خواجہ تفسیر میں دیکھی گئی ہے۔

قرنِ کرم میں، مٹا تو تیرا گلیا ہے کہ حضرت پر یہ علیہ السلام کو ایک شدید قسم کا حضرت ابراہیمؑ کے مرنے کی ذمیت مرنے میں ہرگز تھی، لیکن اس مرنے کی نوعیت انہیں بتائی گئی۔ اعاذت میں بھی اس کی کوئی تخصیص نہ تھی نہ حضرت علیؑ کے لئے نہ حضرت ابراہیمؑ کے لئے۔ جنتِ جنان انار ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے جسم کے ہر ٹیٹھ پر جو ٹسے حل آئے تھے۔ یہاں تک کہ ڈون کے ٹھن کی وجہ سے آپ کو ایک کڑی پر ڈال دیا تھا۔ لیکن بعض متعلق مشر میں نے ان کو درست تقسیم کر کے اسے ۴۰ کر گیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر بیماریاں تو تسکین میں، لیکن انہیں یہی بیماریاں میں مبتلا نہیں کی جاتی، جن سے لوگ گھبرا کر لے نکلیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیماری بھی ایسی نہیں ہو سکتی، بلکہ کوئی عام قسم کی بیماری تھی لہذا وہ آثارِ جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے جوڑے پھنسائے کی نسبت کی گئی ہے۔ ان میں سے کوئی ایک کہ آپ کو کڑی پر ڈال دیا گیا تھا۔ روایت و وراثت قابلِ غور نہیں ہیں۔

(معلق از روح العالی و احکام القرآن)

حضرت سیدتِ چنگشا، امّہ و چاندن حضرت ایک نیکو بیگم کا دل، اس واقعہ پر جس منظر اور پانامے تفسیر میں آچاہے۔ ہاں اس واقعہ سے متعلق چند مسئلے درج کیے جاتے ہیں:-  
پہلا مسئلہ تو ہے کہ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ کوئی شخص کسی کو تو نہیں یا اس کے لئے قسم کھالے اور بعد میں خود بخود انکے بارے میں تمام چیزیں کہ ایک گھٹا بنا کر ایک ہی مرتبہ مار دے تو اس سے قسم پر ہی چڑھائی ہے۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ایسا کہنے کا حکم دیا گیا۔ یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔ لیکن نیلیا کہ عاصم ابن ہمام نے لکھا ہے کہ اس کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں، ایک تو یہ کہ اس شخص کے بدن پر نہ ہو کسی طرح یا عرضاً ضرور لگ جائے۔ دوسرے یہ کہ اس سے کچھ نہ کچھ تعلق ضرور ہو اگر اتنے جگہ سے نہیں بدن کو کوئی گھٹا کہ بالکل صحیفہ نہ ہو تو قسم پر ہی نہیں ہوگی۔ حضرت خداوندی نے بنی اسرائیل میں جو کہا ہے کہ قسم پر ہی نہیں ہوگی، تو انہیں اس کی اس قسم سے کہ تعلق باطنی ہو یا کوئی قسمی بدن کو لگ جائے۔ وہ جانتے اور نہ فقہائے صحیفہ نے انفرج فرمائی ہے کہ اگر مذکورہ دو شرطوں کے ساتھ مارا جائے تو قسم پر ہی چڑھائی ہے۔

(امام غفرلہ پر مخرج القدر ص ۳۷، ۳۸)

تیلوں کی مشعلی حیثیت | اس آیت سے دو امر مسئلہ معلوم ہوا کہ کسی نامناسب یا مکروہ بات سے بچنے کے لئے کوئی شرعی جملہ اختیار کیا جائے تو وہ جائز ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں قسم کا جملی تھا۔ یہ ہے کہ آپ اپنی زوجہ و سطر کو پوری سوجھ بوجھ میں ماریں، لیکن چونکہ ان کی زوجہ سطر نہ تھیں، اور انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیٹی الیاسہ کی بیوی کی تھی، لہذا

اور اللہ تعالیٰ نے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ایک جیل کی آفتاب لڑائی اور یہ تصریح کر دی کہ اس جیل ان کی نہیں ہونے کی اس لئے یہ داخل جیل کے پیمانہ ہوا نہ کر سکتا۔

لیکن یہ وہ دیکھنا چاہیے کہ اس قسم کے جیلے اسی وقت جان کر ہوتے ہیں جبکہ انیس شعلی تھا جس کے ابدال کا ذکر یہ دنیا یا جائے اور اگر مفید ہر مقتدر یہ ہو کہ کسی مقتدرہ حق باطن کی جائے، یہ کسی سرشار شعلی مراد ان کی کی رونق برقرار رکھتے ہوئے اپنے شعلی صول کر لیا جائے وایسا میں، شعلی تا جا کر ہے، مثلاً رکوع سے چمکے کے لئے بعض وقت عید کر سکتے ہیں کہ سال کے ختم ہونے سے فوراً چلے اپنے مال بیوی کی ملکیت میں دیا، یہ کچھ عرصہ کے بعد بیوی نے شوق کی ملکیت میں دیا، یہ وہاں جب عام سال خلق ہونے کے قریب ہوتا تو پھر خوش ہونے لگتی ہو کر دیا، اس طرح کسی پر رکوع و واجب نہیں ہوتی۔ ایسا کرنا چاہو کہ قصاصہ مستحق کی ہاں کر سکتے کی ایک کو شعلی ہے، اس سے حرام ہے، وہ حرام اس بار مال ترک رکھ کر وہ مال سے زیادہ دیا ہو، اور لوقہ تعالیٰ نے یہ سوسو سوسو ہے۔

ناسا سب ہم پریم کھانا  
انہی سے تو قسم غفران ہوتی ہے اور اس کے توڑنے پر بھی کفار و آیت اللہ ہے کہ اگر اس صورت میں کفار و آیت اللہ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ جیلہ طاقین و غفران آیا، لیکن یہ حق ہی یہی دیکھنا چاہیے کہ کسی ناسا سب ہم پریم کھانی ہے تو شعلی حکم یہ ہے کہ اسے توڑ کر کفار و آیت اللہ کر دیا جائے۔ ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حدیث ہے کہ۔

”جو شخص ایک قسم کھائے پھر بعد میں اس کی رائے دے جو کہ اس قسم کے خلاف ہو تو کفار و آیت اللہ بہتر ہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس قسم کو نہ کرے جو کہ اس قسم کا کفار و آیت اللہ کر دے۔“

وَ اذْکُرْ عَبْدَنَا اِبْرٰهٖمَ ۙ وَ اٰنٰحٰقَ ۙ وَ یٰقُوْبَ ۙ اُولٰٓئِکَ

اور یاد کرنا ہم سے ان لوگوں کو ابراہیم، اسماعیل، یعقوب اور ان کے اولاد۔

اَلْاٰیِدٰی ۙ وَ اَلْبَصٰرَ ۙ اِنَّا اَخْلَصْنٰھُمْ مِّنْ اٰصَابَہٖ

دائیں اور بائیں ہاتھوں کو، انا انہیں ان سے پاک کر دیا۔

ذِکْرٰی الدَّارِیْنِ ۙ وَ اِنَّھُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفٰیۖنَ

دو گویا دنیا کی دو گویا، اور وہ سب ہم سے چنے ہوئے۔

اَلْاٰخِیَارِ ۙ وَ اذْکُرْ اِسْمٰعِیْلَ ۙ وَ اَلِیْسَعَ ۙ وَ ذَا الْکِفْلِ ۙ

اولیٰ میں، اور یاد کرنا اسماعیل، الیسع اور ذاکر۔

وَ کُلٌّ مِّنَ الْاٰخِیَارِ ۙ ۙ هٰذَا ذِکْرُہُمْ ۙ وَ اِنَّ لَیَحْتَفِیْنَ کُھٰنَیْنَ

اور سب کچھ ان کے خیر میں، یہ ان کا ذکر ہے، اور ان کے کھانے کے لئے چاہئے۔



قَالَ ۝ جَدَّتْ عَذْرَاءٌ مُّفْتَقِدَةٌ لَّهُمُ الْآبَاءُ ۝ مُتَكَبِّرِينَ

نہوں نے کہا کہ ایک عورت نے اپنے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

فِيهَا يَذْخَبُونَ فَيَجَابِلُا كَثِيرَةً وَ شَرَابٍ ۝ وَ

وہاں سے وہ اپنے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

عِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الظُّلُمِ وَأَثَرَاتِ ۝ هَذَا مَا

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

تَوَعَّدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ إِنَّ هَذَا السِّرَاقُنَا

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

مَالَهُ مِنْ نَفَائِدِ ۝ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّغْيِينِ لَشَرَّ مَا بَ ۝

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَ نَهَا فَيَنْسِفُ الْمَهَادُ ۝ هَذَا قَلِيلٌ وَقَوْلُ

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

حَمِيمٍ وَ عَسَافٍ ۝ وَ آخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجُ ۝ هَذَا فَوْجٌ

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

مُتَفَقِّحَةٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ أَنْتُمْ صَلَوُ النَّارِ ۝ قَالُوا

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَاتُمْ لَنَا فَيَنْسِفُ

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

الْقَرَارِ ۝ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدْ لَنَا هَذَا أَفَرَدًا عَدَا بَا

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

ضَعُفًا فِي النَّارِ ۝ قَالُوا إِمَانِنَا لَا نَرَىٰ رَجَا لَا كُنَّا

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۝ أَخَذَتْهُمْ سَخِرْيَا أَمْ رَأَيْتُمْ

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر

الْأَيْصَارَ ۝ إِنَّ ذَلِكَ كَقَوْلِكَ تَخَاصُّمْ أَهْلُ النَّارِ ۝

یہ ہے جو ان کے والدین کی تلاش میں ناکام ہو کر





مذکور نہیں، بلکہ انبیاء علیہم السلام کی فرست میں صرف آپ، اسم گرامی خدا کر آیا گیا ہے۔

تاریخ کی کتابوں میں منقول ہے کہ آپ حضرت ایسا جس میں اسلام کے چچ زاد بھائی ہیں اور حضرت ایسا میں علیہ السلام کے نائب اور ولیفہ تھے، انہی کی رازت میں رہتے تھے، ان کے بعد آپ کو نبوت عطا کی گئی۔ پانچویں کی کتاب سلاطین، قول باب ۱۷۱ اور سلاطین دوم باب ۱۷۲ وغیرہ میں آپ کے تفصیلی حالات بیان کئے گئے ہیں۔ وہاں آپ کا اسم گرامی درالشیخ بن سائد مذکور ہے۔

وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ فِصْمًا مِّنَ الْقُلُوبِ أَفَرَأَيْتَ أَفْعَابُ . راور ان کے پاس بھی کچھ والی ہم جن کو توڑیں ہوں گی، ان سے مراد امت کی فوجیں ہیں، اور "ہم جن" کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ سب نابینا ہم غمروں کی اور بھی کردہ اپنے خود ہول کے ساتھ طرحیں مساوی ہوئی پہلی صورت میں نہ ہو، ہم نے ان کا فائدہ دیا ہے کہ ان کے درمیان آپس میں محبت، انس اور دوستی ہو، جو کون ہوا، بدخلق اور لغبت نہیں ہوگی، اور ظاہر ہے کہ یہ چیز غمروں کے لئے "مہربانی راست" کا سبب ہے۔

دوہین کے درمیان لڑنے کا سبب کی رعایت بہتر ہے | اور دوسری صورت میں بھیجے ہم عمر "کا مطلب یہ لیا جائے کہ وہ اپنے غمروں کی ہم عمر ہوں گی

اس کا فائدہ یہ ہے کہ ہم عمری کی دوہینے طلبہ تین میں زیادہ نہ بہت اور فانی ہوا۔ اور ایک دوسرے کی راحت و تسکین اختیار زیادہ کرنا چاہئے۔ اس سے بھی معلوم ہو کہ دوہین کے درمیان ہمیں نہ لڑنے کی رعایت رکھنی چاہئے، کیونکہ اس سے باہمی افس پیدا ہوتا ہے۔ درمشتہ انکوں زیادہ خوشگوار اور پائیدار ہو جاتا ہے۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَأَنَّ الْإِلَٰهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارُ

تو کہ میں کوئی بوس تو نہ ہوں، اور عالم کوئی نہیں، اور تعالیٰ تعالیٰ

رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ

رب آسمانوں اور زمینوں اور جو ان کے پاس ہے، زور بہت نہ دھنکے دار

قُلْ مُوَكَّلٌ بِأَعْيُنِنَا ۖ أَمْ أَنَا غَنِيٌّ مِّنْ مُّعْرَضُونَ ۚ مَا كَانَ

تو کہ میں ایک بزرگ ہوں، اور میں نے ان کو دیکھا ہے، کیا میں غنی ہوں؟ کیا میں نے

لِي مِّنْ عِلْمٍ بِمَا كَلَّا الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۚ إِنَّ

میرے پاس علم ہے، کیا میں نے ان کو دیکھا ہے، کیا میں نے ان کو دیکھا ہے

يَوْمَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا ۚ أَنَا ذِي الْقُدْرَتَيْنِ ۚ إِذْ قَالَ رَبِّكَ

یہ علم آتا ہے، کوئی اور نہیں، میں تو بڑا ہی بڑا ہوں، اور میں نے ان کو دیکھا ہے

لِلْقَالِكِينَ اِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ۝۱۰ فَاِذَا سُوِّيْتُمْ وَ

تَفُحِّتُ فِيْهِ مِنْ نُّوْرٍ مَّوْجٍ فَقَعُوا اِلَيْهِ سَاجِدِيْنَ ۝۱۱ فَسَجَدَ

اَلْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجَمْعُوْنَ ۝۱۲ اِلَّا اِبٰلِيسَ اَسْتَكْبَرَ

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ ۝۱۳ قَالَ يَا اٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ

وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ

الشَّجَرَةَ ۝۱۴ قَالَ اٰدَمُ خُذْ مِنْهَا وَتَخَلَّقْنِيْ مِنْ نَّارٍ وَ

تَخَلَّقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ ۝۱۵ قَالَ فَاخْرِجْ مِنْهَا فَاتَتْكَ

وَحِيَّتُهَا ۝۱۶ وَاِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِيْ اِلَى يَوْمِ الدِّيْنِ ۝۱۷ قَالَ

رَبِّ قَاتِلْنِيْ اِلَى يَوْمِ يَبْعَثُوْنَ ۝۱۸ قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ

الْمُنْظَرِيْنَ ۝۱۹ اِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ۝۲۰ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ

اَلَا اَعْرِضُ عَنْهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝۲۱ اِلَّا عِدَّةً مِّنْهُمْ اَلَمْ خَلَقْنِيْ

قَالَ وَالْحَقُّ ۝۲۲ وَالحَقُّ اَقُوْلُ ۝۲۳ اَلَمْ اَكُنْ بِجَهَنَّمَ مِنْكَ وَ

مِنْ نِّبْعِكَ وَنُفْخِ اَجْمَعِيْنَ ۝۲۴ قُلْ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ

مِنْ اَجْرٍ وَمَا اَنَا مِنَ الْمَتَكْرِفِيْنَ ۝۲۵ اِنْ شِئَا اِلَّا











# سُورَةُ الزُّمَرِ

سُورَةُ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِيَةِ آيَاتٍ وَثَمَانِي مِائَتَيْنِ كُتِبَتْ  
سُورَةُ الزُّمَرِ فِي ثَلَاثِ بَنَاتٍ أَوْ اِسْمَايِيلَ بْنِ اِسْمَاعِيلَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ

اِيَّاكَ اَنْ كُتِبَ بِالْحَقِّ ۚ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝

اِيَّاكَ اَنْ كُتِبَ بِالْحَقِّ ۚ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝

اَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ۚ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

اَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ۚ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

اَوْلِيَاءَ مَا عَابَدُوهُمْ اِلَّا لِيُقْرِبُوهُمْ اِلَى اللَّهِ زُلْفًى ۚ اِنَّ

اَوْلِيَاءَ مَا عَابَدُوهُمْ اِلَّا لِيُقْرِبُوهُمْ اِلَى اللَّهِ زُلْفًى ۚ اِنَّ

اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۚ اِنَّ اللَّهَ

لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝ لَوْ اَرَادَ اللَّهُ اَنْ يَتَّخِذَ

لَوْ اَرَادَ اللَّهُ اَنْ يَتَّخِذَ

وَلَدًا لَّاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لَاسْتُبْحَنَ ۚ هُوَ

وَلَدًا لَّاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لَاسْتُبْحَنَ ۚ هُوَ

اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ

اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ

يَكُونُ الْيَمَلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى الْيَمَلِ وَسَخَّرَ

الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ لِيَجْرِيَ لَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ الْآهَوِ

الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ

مِنْهَا رُجُومًا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَرِيَّةً ۚ أَرْوَاهُ

يَخْلُقَكُمْ فِي بَطْنٍ أَمْهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ

فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثِ ۚ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَهُ الْمُلْكُ ۚ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ ۚ فَآتَىٰ تَضَارُفُونَ ۝

۝

## خلاصہ تفسیر

یہ آواز کی جی ہوتی ہے اللہ غالب حکمت والے کی عزت سے کہ نہ آپ جو اس کا فاضل تھا کہ جو سب کے  
تکذیب کرے اس کا سزا دینے پر جو سب کے حکم میں ہے اور عبادت میں اس کے سزا  
میں عبادت کے لیے ہیں، یہ اس کتاب کو آپ کی طرف آنا لیا ہے سو آپ ان کے  
کی تعلیم کے واسطے، غنہ و کفر کے لذت عبادت کرتے ہیں۔ اجماعاً اب تک کہ جس میں  
اور آپ آپ پر بھی یہ واجب ہے تو ان پر تو یہ ہیں اور اب نہیں ہوگا اسے لوگوں کو عبادت ہو کر  
و غنہ و کفر کے واسطے، غنہ و کفر کے لذت عبادت کرتے ہیں۔ اجماعاً اب تک کہ جس میں  
سوا اور مشغول ہو کر رہے ہیں اور کفر کے لذت عبادت کرتے ہیں۔ اجماعاً اب تک کہ جس میں  
بنادوں اور عبادت کے واسطے، غنہ و کفر کے لذت عبادت کرتے ہیں۔ اجماعاً اب تک کہ جس میں  
اسی عام کے جوئے میں، وہ ان کے (وہ ان کے عقائد، اہل ایمان کے، یا بھی مشکلات و اہمیت کے وہ ان کے  
اللہ تعالیٰ اعلیٰ فیصلہ کرے وہ ان کے (وہ ان کے عقائد، اہل ایمان کے، یا بھی مشکلات و اہمیت کے وہ ان کے





کمالی ایمان اور کمال ایمان میں فرق ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْلُوكِ ۖ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ  
 بے شک کہیں :۔ ایمان سے ادا ہوئے کے ہر مملوک میں بھی قربا ہی ہے مگر وہ کچھ ایسا نہیں ہے جو وہ  
 در تمام دلوں میں تصرف و تصرف میں ہے۔ حیثیت سے ان کو پہلا قربت ایمان کے عین فرشتوں  
 کی شکلوں پر بہت نماشتہ اور یہ جانتے ہوئے کہ بہت بہت سے ہمارے ہمارے ہیں۔ عین کوئی عقل و شعور اور  
 قدرت و قوت نہیں، انہیں مستعد یہ تھا کہ ان قبول کی شعور و تکریم سے وہ فرشتہ تم سے خوش ہوں گے جن کی  
 شعور پر بہت ہمارے ہے۔ اور فرشتہ اور ان کے نزدیک ساقی ہیں۔ انہوں نے بار بار انہوں نے ہی کو دنیا کے  
 بادشاہوں پر کیا اس کی کہ جیسے ہی ایک کسی سے خوش ہوں تو وہ بادشاہ کا دیکھنے کی سعادت کو کہ  
 ان کا بھی وہاں مقرب بنادیتے ہیں۔ کچھ کچھ فرشتہ بھی بادشاہان دلوں کی دین جس کی جا میں سفارش کرسکتے ہیں  
 سزاؤں کے پاس سے بابت شرف ان میں اور داخل ہیں، حل حقہ و اولیٰ قربت فرشتوں کی عقل یا ان میں ہیں۔ ان  
 ہوں ہی ان کے مقرب فرشتہ اپنی پرستش سے کتب فرشتہ ہمارے ہیں۔ ان کو تو میں سے جیسے بھی نصرت ہے جو ان  
 کے نزدیک یا اپنے ہمارے کے ہمارے یا کچھ خداوندی میں وہ ان خود کسی کی سفارش میں کرسکتے ہیں۔ جب تک ان کو  
 کسی خاص شے کے بارے میں سفارش کی اجازت نہ ملے۔

وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْلُوكِ ۖ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ  
 اللہ تعالیٰ کیسے کثرت کا کثرت ہے۔ ان میں سب سے۔

آج کے مادی دور :۔ کھانا تو خود انہوں نے ہی کے دودھ میں کے مگر میں اور انہوں نے  
 لی خان میں براہ راست گستاخیں کرتے ہیں۔ جو پ سے وہ :۔ کہ اگر کچھ کھانا  
 آج کے کھانا سے بہتر ہے۔  
 آج کے دن کے دن کے کھانا میں کوئی اور چیز ہے۔ ہم ہی عرض کے ملک میں :۔ ہم عبادت  
 و عمل کی بار برسوں کے دن کوئی نہیں :۔ اس پر تین کھانا و شہری کا تیرہ کے کوئی نہیں دیا ہے۔ ان و  
 اطمینان :۔ سکون و راحت عقوبت میں ہے۔ ان کے لئے سہرا ہے عکراحت عقوبت :۔ ان کے لئے  
 حدیث و اوستا کی جہات سے مگر اس کی اتنی کثرت کہ پہلے کسی زمانے میں ان میں کسی کی ہر سے کچھ  
 ہو نہیں، خیر ہی نہیں۔ قدم قدم :۔ مگر تمام کی تمام :۔ ہمارے ہمارے ہی ہے :۔ نہ کثرت اور راحت و آرام  
 کے لئے نہ :۔ یہ جب کھانا کوئی اور کھانا خدا کے لئے ہواں جان سے ہر سے نظر سے ہیں :۔ کھانہ کی سزا تو آخرت  
 میں :۔ جب ہی کھانا کے لئے کوئی جہت ہے :۔ مگر اس :۔ مگر ہی کی سزا کھانا میں جہت ہی ہے :۔  
 کہ جس کی دی ہوئی عسوں میں تصرفات کر کے اس میں ہر کچھ کے کو مصلحت ہوئے :۔ اس کو انہ :۔ ہے۔

سے :۔ میان خدا و مگر وہ میں صیب خدا را

کونکر کے واسطے کہ یہ کچھ گھنٹے کی کڑی آزمائش ہو گی۔ ان لوگوں پر جو اپنے دوستوں کی عزت کی اوجہ دیکھتے تھے اس کے  
اس غفلت پر اس اور خاص کر ان کے ہاں جس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے وعدہ اللہ کوئی کوراہی ہوئی تو وہ بغیر اس کے  
دور در فضیلت کے ہونا نہ چاہیے کہ یہ بھی اولاد میں خلل نہیں پہنچتی ہر گز بغیر اس کے کہ اولاد میں تو اسکی  
فلک کے سوا سب کی مخلوقات ہی تھیں انھیں میں سے کسی کو اولاد نہ ہے۔ سوا اولاد کا اپنے والد کی ہم جنس جنود لازم  
ہے۔ وہ مخلوق انسان کی ہم جنس پر نہیں بنتی۔ اس لئے مخلوق کو اولاد نہ ملے گا۔ وہ کرنا محلی ہو گیا۔  
قیامت میں انھیں بھی الگ کیا ہو گا۔ جو یہ کہتے تھے ایسا چہرہ کو دوسری پرشال کر س کو کچھ پیٹنے کے ہیں۔ ڈرا کر  
خون سات کے ساتھ کوہوں کا مہم کرنے والوں کے اعتبار سے مغللوں پر نہیں کیا ہے کہ سات آتی ہے تو کیا  
وہ ان کی روشنی پر ایک پردہ ڈال دیا گیا اور وہ ان کے تہنہ قوت کی اندھیری پردہ میں مل جاتی ہے۔ سر  
کو انھیں صرف روشنی کی شکل ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ جس دور وہ لوگوں حرکت  
جاتے۔ یہ دونوں متحرک ہیں۔ انھیں انقدرات و کیفیات و جن کی درجہ کی حقیقت قرآن پاک یا کسی سماجی  
کتاب کا ہر موقع پر نہیں ہوتا۔ انھیں معلوم نہیں انھیں بات کہیں سننا آجاتی ہے اس پر یقین رکھتا  
انھیں یہ کہ جس کی تدبیر و تدبیر حقیقت تو خود کی تاک میں روز بدلتی رہتی ہیں۔ قرآنی مخلوق فطرتاً  
میں ثابت مذکور ہے۔ انھیں ثابت ثبوتی آپ مذکور ہے۔ روزی دونوں حرکت کر رہے ہیں اس پر یقین رکھتا  
خود ہے۔ اب۔ اب یہ معلوم ہے۔ سے ماحصل کتاب و صول و فردب زمین کی حرکت سے ہے یا خود ان  
کیا۔ اب کی حرکت سے قرآن پاک میں اس ثابت کرنا ہے نہ کہ جی سے جو کہ معلوم ہو اس کے لئے  
میں صریح فرماتا۔

[illegible]

آئو کتہ عقیقہ کنگرہ سکا۔ اور جیسل معدنی چیزوں مشق کرے کے لئے بھی یہ عقیقہ آیا ہے۔  
 آئو کتہ عقیقہ لکڑی کا ہے۔ ان سب کا خاص بن چیزوں کا اپنی قدرت سمجھ دیا کرنا اور انسان کو عقیقہ کرنا  
 ہے۔ (قرطبی)

[illegible]

برداشت کر کے کسی کو بھی پاس نہ دے۔ اور وہ جس سے یہ لڑتے ہیں ان میں سے کوئی ایک شخص بھی نہیں ملے گا۔  
 اور وہ ان کے پاس سے نہیں گزرتے کہ ان کے لئے کسی کو بھی نہ دے۔ اور وہ ان کے پاس سے نہیں گزرتے کہ ان کے لئے کسی کو بھی نہ دے۔  
 اور وہ ان کے پاس سے نہیں گزرتے کہ ان کے لئے کسی کو بھی نہ دے۔ اور وہ ان کے پاس سے نہیں گزرتے کہ ان کے لئے کسی کو بھی نہ دے۔

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ

وَأِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِذْ آمَسَّ الْإِنْسَانُ خُرْدًا

رَبَّهُ فَمِثْلًا نَّبِيًّا ۖ ثُمَّ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ نَفْسَهُ وَمِنْهُ مُسْتَكْبِرًا

كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ

سَبِيلِهِ ۖ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ۖ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ

النَّارِ ۝ أَمْ مَنْ هُوَ قَائِمٌ أَنْتَاءَ النَّيْلِ سَاجِدًا أَوْ قَائِمًا

يُحَذِّرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجِعُ أَرْحَمَ رَبِّهِ ۖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي

الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۗ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ

أُولُو الْأَلْبَابِ ۖ قُلْ لِعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا النَّفَقُ أَسْرَبُ





شخص سے) کہہ دیجئے کہ اپنے کفر کی بناء پر تم سے دوزخ اور دوزخیوں کے لئے (چراغ) چرا لیا۔ تو وہ زنجیروں میں سے جوئیے گا ہے۔ آگے اہل توحید کی حدیث و بشارت سے یہ صوفی، جیل خانہ، محبس، برکس، دل مشرک، مذکور کے، اوقات شب میں جو عموماً غفلت کو وقت ہوتا ہے، سمجھ و قیام (یعنی نماز) کی نیت میں جلد سے تکرار ہو رہا ہو اس کا علاج ہے اور باطن یہ خواہ۔ آخرت سے ڈر رہا ہو اور اپنے سرور و کار کی جست کی امید ابلیس کر رہا ہو (کیا ایسا شخص اور مشرک مذکور برابر ہو سکتے ہیں؟) اگر نہیں بلکہ یہ قاضی جو عبادت پر مبادعت کرے گا اور اللہ سے ڈرنے والا ہو، جیسا کہ اس سے امید ہو کر رہے، کھٹے دلائی، محمود ہے اور مشرک جو مطلب حاصل لینے کے بعد احوال کو چھوڑ کر تائب و مذہب سے ہوا تو نہ ان عبادت کے ترک کو گذارے مذہب و رسم نہ سمجھتے تھے اس لئے اس تفادیت کی بنا پر محمودیت و مذہبیت کے حکم میں اس کا مشہور و مشہور تھا اس لئے آگے اس سے فوائد واضح اور مسلم ہو گا اس سے اس حکم و عبادت فرما سکتے ہیں یعنی اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان سے باقی نماز ان کیجئے کہ تم والے دور قبل و ملت کہیں (تو رہو تھے میں) اچانک میں کوہ شخص یہاں پہنچتا ہے اس کے جواب میں ان کی طرف سے بھی بھی کہہ ہی سکتا ہے کہ اہل حق مذہب میں آگے یہ ثابت کرنا وہ جاوے گا کہ صاحب عمل صاحب علم ہے اور عمل سے اعراض کرنے والا صاحب جہل ہے سو یہ امر قرآن عمل کے ثبات ہے اور پروردگار اس بیان سے کفر و ان کفر کا مذہب و رسم وادان و اہل ایمان کا محمود و نجات ہو گیا لیکن پروردگار دوسری ملک کی نسبت بکارتے ہیں جو بھی عقل و ایمان میں اور دنیاوی اطاقت و عہدہ محمود و نجات معلوم ہو کر ان اوقات کی ترتیب دینے کے لئے آپ ان امتیاز کو یہی طرف سے ظہور دینے کے لئے یہاں اسے جلد و تائید پروردگار سے دے دے جو ایمانی مدام علی القادری و محنت زہد اللہ صحتی ہو کہ یہ سب ذات میں تقویٰ کے آگے اس کا ختم ہے کہ جو لوگ اس دنیا میں آگیا کرتے ہیں ان کے لئے ایک مہل ہے و آخرت میں تو ضرور اور دوزخ میں بھی راحت و قنوت اور کجی علی بابہ بھی۔ اور اگر دوزخ میں کوئی بھی کرے سے حدیث ہو تو جرات کر کے دوسری بار پھر جائے کو (اللہ کی زمین فرما ہے) اور اگر ترک دوزخ میں کوئی حدیث چھپے تو مستحق رنج و کینہ دوزخ میں مستقل رہے و دوزخ کو ان کا جہل بے شمار ہی ملے گا پس اس سے ترغیب و تاملت کی چرچہ ہوگی۔

## معارف مسائل

وَأَن تَكْفُرُوا فِي الْكُفْرَانِ (اللہ تعالیٰ عفو کرے) یعنی دھند رہے ایمان سے اللہ تعالیٰ کو اچانک کوئی نافرمانہ و نافرمانی سے کوئی نقصان۔ یہ صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ "لو میرے بند





اپنے فاضل کردار کیسے، تو پہلی قسم میں کہ غلامیہ اور حبیبیہ کیسے دوسرے افلاک کے ہوا جاتا ہے اس سے  
 اور اس میں ہے کہ اپنے نفس کو اس میں سے باز رکھنے کی مشق ہے دوسرے حبیبیہ کہ اس کے لئے  
 کے لئے غلامیہ اور حبیبیہ کو چاہئے کہ اس کے افلاکوں سے ہاتھ دھوے یعنی وہاں معصیت پر مہر  
 لگے اور اس سے بچے

قُلْ إِنِّي أَخَشْتُ أَنْ الْعَبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝ وَ  
 أَخَشْتُ لَكُمْ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۝ قُلْ إِنِّي أَخَافُ  
 أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ  
 مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۖ فَاَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۚ قُلْ  
 إِنَّ الْخُشْيَانَ الَّذِينَ خَشَوْا أَنْفُسَهُمْ وَآهْلِيهِمْ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَشْيَانُ الْمُنِيبُونَ ۝ لَكُمْ  
 مِنْ قَوْلِهِمْ ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ ۚ ذَلِكَ  
 يُفْتَوْنَ اللَّهُ بِهِ عِبَادًا لَهُ يُعْبَادُونَ ۝ وَالَّذِينَ  
 اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ  
 الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ  
 أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ









أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ

وہی ہے جو آسمان سے آگیا اور اس سے نہریں جاری ہو گئیں

فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا حَتَّىٰ تُخْرُجَ حَبَّ قَوْمٍ

اور اس سے زمین پر پھیلنے والی فصلیں اُگتی ہیں اور ان سے قوموں کے

مُصَفَّرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرًا

میں سے جو کھیت کے لیے تیار ہو جائے اور پھر اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے اور اس میں نصیحت ہے

لِلَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ زَكَاةً ۖ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَكَ لِذِكْرِهِ

میں سے جو زکوٰۃ نہیں دیتے اور ان کے لیے اللہ نے دل کھول دیا ہے

قُوٍّ عَلَىٰ نَفْسِهِ مَن رَّبِّهِ ۚ قَوْلًا لِّقَسِيمَةٍ قُلُوبُهُمْ مِّنْ

ان کے لیے جو اپنے نفس پر قابض ہو جائے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے دلوں میں

ذِكْرٍ لِلَّهِ ۚ أَوْ يَلِيكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۖ اللَّهُ نُزِّلَ أَحْسَنَ

اللہ کے لیے جو اس کی یاد دلاتا ہے اور اس کے لیے ایک کلام ہے جو اس کے لیے

الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّا أَتَانِي ۚ فَتَقَشَّرُ مِنْهُ جُلُودٌ لِّأَنَّهُ

میں سے جو ایک کتاب ہے جو اس کے لیے ایک کلام ہے جو اس کے لیے

يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَدَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ

ان کے لیے جو ان کے رب سے ڈرتے ہیں اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے

ذِكْرٍ لِلَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُدًى لِلَّهِ يَفْقَدُنِي بِهِ مَن يَشَاءُ ۖ

اور ان کے لیے جو اللہ کی یاد دلاتا ہے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے

وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ۚ

اور ان کے لیے جو اللہ نے گمراہ کر دیا ہے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے

## خلافہ تفسیر

اور ان کے لیے جو اللہ نے گمراہ کر دیا ہے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے  
 لے سورتوں میں آگئی ان قصہ میں ہیں جن سے پانی آگیا اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے  
 کو رہا ہے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے  
 چھوڑ دیا ہے اور ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے ایک کلام ہے جو ان کے لیے





علاست کیا ہے تو پہلے فرمادے۔

اِنَّ هَآءِ اِلٰهَی وَاِلٰهَ الْخَلْقِ وَالْقَآئِفِ  
هَؤُلَآءِ اِلٰهَ الْعَرَبِ وَاِلٰهَ الْعَمَلِ قَبْلِ  
مَنْزِلِهِ۔

اور وہ حکم کی سند رکھتا ہے جیسی فی غیب میں۔

اِنَّ رَحْمَةً رَّحْمٰنٍ

میسٹر رہتے والے کوئی طرف تھپہ نہ ہوگی  
ہوئے اور دوسرے کے گھر جیسی دنیا کی مٹاؤ دینے میں  
جہ دے کہ جو دور سے کہتے ہیں اس کی تیساری  
کرت۔

آیت مذکورہ کا مومن استقامت اور استقامت سے مشروط کیا گیا جس کا مقہوم یہ ہے کہ کبھی ایسا شخص جس کا  
والی اسلام کے لئے نکول دیا گیا ہو اور وہ چند ہی دن کے لئے جوئے کو پیئے ہو یا کسی اور شخص سے  
سبکدوش ہو گیا ہو۔ اور وہ اسی قوموں میں سے ہو جو کھلم کھلا دین سے ہر جوئے کو پیئے ہو۔ جس کے بالفاظ  
سمت والی نافرمانی سے گناہ و جہنم کے ساتھ ہو گیا ہو۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِي يَتَّبِعُ الْهَوٰی فَاُخْرِجْهُ نَارًا۔ تو سب سے قوت سے مشفق ہے جس کے معنی سمجھتے ہیں کہ اس کی  
پرہیزگاری سے اس کے لئے نیکو کاروں کے لئے جہنم سے کوئی شرف نہیں نکرتے۔

اِنَّ لَّهٗ لَآ اِلٰهَ سِوَآہٗ اَخْلَسَ الْوَحْيَیْنَ کَانَ مُتَشَابِهًا مَّثَانِی۔ اس کے پہلی آیت میں اللہ کے نبیوں نے کہا ہے  
حال ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اپنے نبیوں کے لئے اسی طرح کے افسوس کا باعث بنے ہیں جو وہ اپنے نبیوں کے لئے بنے ہیں۔  
اس آیت کی یہ ہے۔ حدیث کے الفاظ معنی میں لڑا دینے کے ہیں۔ جو نبیوں کی جانتے ہیں۔ قرآن کو اس حدیث  
فرمانے کا حال ہے کہ اللہ کی جو کچھ کہتا ہے اس میں سب سے اس کا نام قرآن ہے۔ اَلْکَرَامِہ کی یہ حدیث  
صحافت ذکر فرماتی ہیں۔ ایک کتاب کے متشابه ہونا متشابه ہے مگر اس کا یہ متشابه ہے۔ یعنی انہیں قرآن  
ایک دوسرے سے جدا اور جاسے کہ ایک آیت کی تشریح و تفسیر دوسری آیت سے ہوتی ہے۔ اس  
ظہور میں خداوند تعالیٰ کا نام ہے۔ دوسری صفت شہانہ ہے جو مشق کی جگہ جس کے میں ملنے کے  
ہیں مطلب یہ ہے کہ قرآن کی وہی ایک مخلوق کو دوسری مخلوق کے لئے ہے۔ وہ ایمان کا ہے جسے یہ صفت  
یہ بیان فرماتی کہ تَشَابُهٌ مِّنْ جُلُوْدٍ اِلٰی اِلٰہِ فِیْ جُلُوْدٍ تعظیم قرع یعنی اللہ کی عظمت سے متاثر ہو کر  
ڈرنے والوں کا قرآن پڑھ کر خشیت و معیت کا یہ عالم ہو، جسے کہ میں کے بدن پر بال کرتے ہو جاتے ہیں۔  
جو جتنی حدیث ہے کہ تَشَابُهٌ مِّنْ جُلُوْدٍ اِلٰی اِلٰہِ فِیْ جُلُوْدٍ یعنی اللہ کی عظمت سے متاثر ہو کر  
عذاب کی وہی نہیں کرتے جو اس کے بدن کے بدن کرتے ہو جاتے ہیں اور کبھی دست و مفاہات کی آیات  
میں کریم حال ہو جاتے کہ جان اور عجب سب اللہ کی دوسری نام ہو جاتے ہیں۔ حضرت سہارنشاہی کی کہ  
فرماتی ہیں کہ صحابہ کو نہ عام حال بھی تھا کہ جب ان کے سامنے قرآن پڑھتا تو قرآن کی انکسوں میں انکو  
آجاتے اور بدن پر بال کرتے ہو جاتے۔ (قرطبی)۔



ان کو اس دنیوی زندگی میں بھی سوائی کامزہ چکرایا۔ کہ زمین میں وہ جس جگہ سے اترے اور جہاں پہنچے وہاں اس کا عذاب سے بچرہ سے دینے کے عذاب سے دنیاویس اور نامم ہونے کا اور قدرت کا عذاب اور بھی بڑا ہے کاش یہ لوگ سمجھ جاتے اور کہ ایک بہت افسوسناک شے ہے کہ کھڑے کھڑے ہم میں یہ بیان برحق اور قرآن میں کھلی ہوئی بات ہے کہ قرآن میں قرآن کی بات ہے۔ مگر نہایت میں یہ بیان ہے کہ بعض لوگوں کا اس سے متاثر نہ ہونا کاش اپنی تابلیت و وصیت کی کئی وجہ سے اور قرآن فی الغیب سب کے لئے اثر برابر رکھتا ہے جس کا علامہ صریح یہ حدیث ثابت ہے۔ مثلاً یہ ہے۔ غافل میں کوئی شخص اور کئی نہیں اور ہم نے تو ان لوگوں کی بدایت کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کے (غزوی) وعدہ مضامین بیان کئے ہیں تاکہ یہ لوگ نصیحت پذیر ہوں جس کی کفایت یہ ہے کہ وہ عربی قرآن ہے جس میں ذرا لگی کئی نہیں اور یہ مضامین سنے گئے تاکہ یہ لوگ ایمان لائے اور احسان مند بنیں تو اس میں (معلوم ہوا کہ قرآن پاک کے کتاب الہدایہ ہونے میں جن صفات کی ضرورت تھی وہ سب اس میں جمع ہیں کہ اس کے مضامین میں سب چیزیں اور احسان و نصیحت ہیں اور نہ ہی یہی ہے جس کو موجودہ مخالف بنا دیا ہے جو کہنے میں پھر ان کے ذریعہ سے دوسروں کو سمجھ لینا بھی آسان ہو سکتا ہے۔ قرآن اس کتاب ہدایت میں تو کوئی کمی نہیں کسی میں قبول کرنے کی استعداد اور عقل و جستجو نہ ہو تو کیا کیا جائے۔







یعنی اور اوجاہ بھی سب مرنے والے ہیں۔ مقصد اس کے بیان کرنے سے سب کو فکر آخرت کی طرف متوجہ کرنا۔ عقل آخرت میں کتنے کی ترغیب دینا ہے اور ضعف یہ بھی تھا دینا ہے کہ انسانی اللہ تعالیٰ اور پیغمبر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مستثنیٰ نہیں۔ نہ کہ آپ کی وفات کے بعد لوگوں کی اس پرستش و پیدائش ہو۔ اور قرطبی۔

عشقر کی راست میں منہموم ہوا حق  
ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہاں لفظ انجم میں سورن کا فہم اور  
نہم سے مہول کرنے کی صورت  
مسلمانان کا وہ منہموم سب داخل ہیں یہ سب اپنے اپنے قہر کا پشیدہ کی دعا  
میں پیش کریں گے اور اللہ تعالیٰ انہیں وہ منہموم کا حق دلاؤں گے وہ حق ہو یا نہ ہو۔ اور صورت  
اس اور انہیں حقوق کی وہ ہو گی جو صحیح بخاری میں یہ صفت ہے کہ روایت سے آئی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شیخ کے ذمہ کسی ہوا حق ہے اس کو چاہیے کہ دنیا میں میں اس کو دیا دعوت کا اور محال  
ہو جائے۔ کیونکہ آخرت میں وہ ہم دینا نہ قبول گئے نہیں۔ اگر عالم کے پاس بھی اعمال میں ہم ہیں تو خدا و نظام  
یہ اعمال اس سے بیکر منہموم کو دینے چاہیں گے۔ اور اگر اس کے پاس حسدات نہیں ہیں تو منہموم کی  
سیدنا اور نبیوں کی اس سے بیکر عالم پر ڈال دینا چاہئے گا۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز صحابہ کرام  
سے سوال کیا کہ آپ جانتے ہو کہ مغضس کون ہوتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو مغضس اس کو  
سمجھتے ہیں جس کے پاس کوئی نقد و رقم ہو۔ منزو۔ بات کا سامان۔ آپ نے فرمایا کہ اسی اور حقیقی مغضس  
پیری امت میں وہ شخص ہے جو حق میں بہت سے نیک اعمال و نماز اور زکوٰۃ وغیرہ لیکر آئے نہ  
مگر اس کا حال یہ ہو کہ اس نے دنیا میں کہیں کو کالی دی کہیں پر نعمت باد لگی کہیں کو سامان ناچار ہو کر  
لیا گیا کہیں کو قتل کر دیا کہیں کو مار پیٹ سے مستی یا تو یہ سب منہموم اللہ کے سامنے اپنے مقام کا مطالعہ کرے  
اور اس کی حسدات ان میں تسلیم کر دی جائیں گی پھر جب یہ حسدات ختم ہو جائیں گی اور غفلتوں کے  
تعلوق بھی رہیں تو غفلتوں کے گنہگار ہو کر ڈال دیئے جائیں گے۔ اور اس کو جو قسم میں ڈال دیا  
جاوے گا۔ اور جو شخص سب کچھ سامان جو ملے گے۔ اور جو قیامت میں مغضس ہو گیا۔ یہی اصلی مغضس ہے  
اور چھرائی نے ایک عقبر ستر کے ساتھ حضرت ابوالیوب انصاریؓ سے روایت کیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے جو مقدمہ اللہ تعالیٰ کی عدالت میں پیش ہوگا وہ  
عز و اور اس کی بیوی کا ہوگا اور بعد کہ وہاں نہ پاں نہیں ہو گئے۔ جب عورت کے ہاتھ پاؤں کی کسی دھنگ  
کو وہ اپنے شوہر پر کیا عیب لگا کر بی بی و۔ سب طرح مرد کے ہاتھ پاؤں اس پر لگوا دیں گے کہ  
وہ کہیں ظلم اپنی بیوی کو کیا کیا اور ایذا پہنچا تھا۔ اس کے بعد ہر آدمی کے سامنے اس کے دو چاکر لائے



أَسَأَدْنِي اللَّهُ يَوْمَ هَلْ هُنَّ كُشِفَتْ ضُرٌّ كَآوَأَسَ أَدْنِي بَرَحْمَةٍ  
ہا ہے اللہ کہہ رہا ہے کہ تم کو کچھ تکلیف نہ ہو۔ یہ ہیں انھوں، میں جنت اس کی آواز میں ہوں اور وہ جنت میں

هَلْ هُنَّ فَمُسِكَتْ رَحْمَتُهُ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
ہماری توفیق ایسے ہی کہ وہ دن اس کی ہمدانی کو ذکر کیے گا جس نے اللہ سے میرے بارے میں پوچھا تھا

يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ قُلْ يَقُومِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ  
جو دوسرے رکھیں وہاں تو کہہ دو تم وہاں کے کام کرو اور اپنی جگہ پر

إِنِّي عَامِلٌ فَمَا تَعْلَمُونَ ۝ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ  
میں کھڑا ہوں کہہ دو میں کیا کرتا ہوں اس کے جان لو کہ جو پہنچا دیتا ہے اللہ اس کو سزا دے گا

بِخَيْرِيهِ وَيَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ إِنَّا أَنزَلْنَا  
سورۃ حسنہ اور تمنا ہے کہ اللہ سے عذاب سزا دینے والا جو جنت میں رہتا ہے

عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ  
تو رہا کہ اب تو کہہ دے کہ ان کے لئے جنت ہے جو اللہ سے سزا دینے والا جو جنت میں رہتا ہے

ضَلَّ فَأَنَّمَا يُضِلُّ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِكَافٍ ۝

## خُلاصۂ تفسیر

کیا حق تعالیٰ اپنے بندہ (خاص محمد مصطفیٰ علیہ علیہ وسلم) کی حفاظت کے لئے کافی نہیں اور تو سب ہی کی حفاظت کے لئے کافی ہے تو اپنے محبوب خاص بندہ کے لئے کافی نہیں (آج یہ لوگ) ایسے احمق ہیں کہ حفاظت خداوندی سے تمہارا کیا کرے؟ آپ کو ان (جو سوائے محبوبوں، ساترین اور خود خدا کے سوا) بخیر کر رہے ہیں، (اللہ) ان کو وہ خودیہ جان عاجز نہیں اور قادر بھی ہونے قادر کی حفاظت کے مقابلہ میں عاجز نہیں ہونے اور اصل بات یہ ہے کہ جس کو خدا المراء کرے اس کا کوئی حمایت کرنے والا نہیں اور جس کو وہ بدعت دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں (اللہ تعالیٰ کی قدرت) اللہ کا ذکر کرنا کافی جو حق کو ظاہر کیا گیا ہے کہ (کیا خدا تعالیٰ ان کے نزدیک، نہ بدعت اور اور انتقام لینے پر قدرت رکھنے والا نہیں ہے) یعنی اللہ تعالیٰ کی عظمت، حریت اور جلال اور بندہ کی صلاحیت تصور دیتا ہے کہ اصل اور جھوٹے محبوبوں کی قدرت و لغت سے عاجز ہو جائیگا ظاہر پھر آپ کو ان باتوں سے ڈرنا حماقت نہیں تو کیا ہے؟ اور (میں یہ بات یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی

قدت مملو اور نصرت کے مقصد سے کہ یہ بھی تسلیم کر سکتے ہیں پناہ) اگر آپ ان سے باتیں کر آسمان اور زمین کو کہہ سکتے ہیں تو کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے اس لئے آپ کو ان سے کہنے کی طاقت عطا کی ہے کہ آپ تم اللہ کے تعین میں منقاد و مائل ہو تو یہ بتاؤ کہ خدا کے سوا جن مبدعوں کو پوجتے ہو اگر اللہ کہہ کہ کوئی طاقت بوجہا چاہے کیا یہ مبدعوں کی وہی جہتی تکلیف کو دور کر سکتے ہیں یا اللہ مجھ پر اپنی قدرت کو ناجائز قرار دیتا ہے اور اس کی حمایت کو رد کر سکتے ہیں (اگے ارشاد ہے کہ جب میں قرآن سے اللہ تعالیٰ کا نام لیتا ہوں تو آپ کہہ دیجئے کہ) اس سے توبہ ہو گیا کہ) میرے لئے خدا کافی ہے توئی کرنے والے وہی پر توکل کرے میں (اسی لئے یہاں بھی یہی پر توکل اور ہوسر رکھتا ہوں اور خدا سے خلافت خدا کی کوئی پرواہ نہیں کرتا۔ اور چونکہ یہ لوگ ان سب باتوں کو سن کر بھی اپنے خیال میں رہتے ہوئے تھے اسلئے آپ کو انہی دو سب کی فہم ہے کہ آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اگر اس پر بھی توبہ نہیں ملے تو تم باطل و حرم اپنی حالت پر عمل کیے ہو کہ میں بھی (اپنے غور پر) عمل کر رہا ہوں لیکن جب تم اپنے طریقہ باطل کو نہیں چھوڑتے تو میں عزیمت حق کو کیسے چھوڑوں۔ سو اب بند ہی تم کو موعود ہو جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر انورائیس اس حد تک چاہتا ہے تو اس کو کھوکھلا دے اور (مرنے کے بعد) اس پر دامن کو مذہب نادان پر کہ (چاہتا ہوں اس غزوہ پر نہیں مسلط ہوں) کے ساتھ ان کو سزا ملی اس کی گواہی فرستے گا) دامن عذاب ہے وہاں کچھ تو یہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عذاب کے فتنے سے قتل دی گئی ہے، آگے آپ کو جو گواہی اللہ عام خلق خدا کے ساتھ شفقت کی بنا پر ان کے کفر و انکار سے تم پر عطا فرمائی ہو وہی گواہی ہے کہ آپ نے یہ بات آپ پر تو ان کے انکار کے ساتھ جاری ہو تو ان کو ملے ہوئے ہے سو آپ کو عام اس پر چھوڑنا ہے پھر ان شخص راہ راست پر آئے وہ تو اپنے فتنے کے واسطے اور جو شخص بے راہ ہے وہ تو اس کا بے راہ ہونا اس پر پڑے گا اور آپ ان پر سزا دینا عزیمت نہیں کئے گئے، اگر ان کی جہاد میں آپ سے باڑہ ہو جو آپ ان کی گواہی سے کیوں معلوم ہوتے ہیں)۔

## معارف و مسائل

الْبَشَرُ لِلَّهِ يُخْلِقُهُمْ كَيْفَ يَشَاءُ۔ جس آیت کا تعلق ان لوگوں ایک واقعہ کے کہنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا کہ اس سے ڈرایا تھا کہ اگر آپ نے ہمارے بھائی کی بے ادبی کی تو ان بھائی کا شر بہت سخت ہے اُمس سے آپ نے یہ دیکھیں گے۔ ان کے جواب میں کہا گیا کہ کیا اللہ پیدا ہندہ کے لئے کوئی نہیں ہے؟ اس لئے بعض مفسرین نے یہاں ہندہ سے مخصوص ہندہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مراد لیا ہے بخلاف تفسیر میں اس کی تفسیر کیا گیا ہے۔ اور دوسرے مفسرین نے ہندہ سے مراد عام لیا ہے اور

آیت کی دوسری قریباً توجہ عبادہ آئی ہے وہ اس کی تائید ہے۔ اور مضمون یہ حال وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر بندے کے لئے کافی ہے۔

وَلِيَخْبِرَهُنَّ فَانْفَلَقَ بِالنَّارِ يَوْمَئِذٍ هُوَ قَوْلُهُ - یعنی کفار آپ کو قورائے میں اپنے جھوٹے  
 جبرت و نصرت  
 ممبروں کے غضب سے۔ اسی آیت کے پڑھنے واسطے عموماً یہ شری کر کے پڑھا جاتا ہے یہی کہ  
 ایک خاص واقعہ ذکر ہے جس واقعہ غصب کی وجہ سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ  
 سے نفرت و عداوت میں داخل ہو گئے تھے۔ یہ واقعہ ہے کہ قورائے نے آپ کو قورائے میں اپنے جھوٹے  
 کہ جنہوں میں کسی مسلمان کو اس لئے قورائے کے لئے نہیں مسموم کیا گیا تو قورائے کے تمام اور افسرانہ  
 تم قورائے کے پچھلے جہاد میں تھے لہذا جو یہی تھے وہ صحیفہ پوچھ رہے تھے۔ یہی اسی میں غلبہ اور چورائے کے وہ  
 مسلمان ہی ہوا۔ جس سے قورائے کے وہ بھی مسلمان ہی ہو۔ اور یہ یہ عام واقعہ ہے کہ قورائے نے اپنے  
 ملازمین میں لوگوں کو پیش آئے کہ انہوں نے یہی خودت و زاری یہ کہ وہ جو جان و مال اپنے اللہوں  
 کے غضب و غضب کے موہ میں ہیں۔ اسی آیت کے ان میں کہ یہ ہدایت وہی کہ یہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ  
 حفاظت کے لئے تھے۔ اسی تم نے اپنے خاص ائمہ کے لئے کتابوں کے انہوں کے لئے یہ وہ قورائے اور انہوں  
 خداوندی کے خلاف اسی سے وہ حضرت کی پروانگی تو خدا تعالیٰ ہی امداد و تہمت و ساتھ ہوئی۔ نہ کہ خداوندی  
 یہ ملازمیت چھوڑ بھی جائے گی تو خدا تعالیٰ تعالیٰ سے راز کا دوسرا اہلکام کریں گے۔ اور قورائے کے  
 قورائے کے اسی ملازمیت کہ چھوڑنے کی خود ہی کوشش کرنا آپ کو کافی دوسری مناسب بات ہے  
 قورائے کو قورائے چھوڑ دے۔

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي

مَنَازِلِهَا ۖ فِيمَتَّكُ الْيَتِيمَ الْيَتِيمَ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلْ

الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ نَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ أَقَلَّ

أَوْ لَوْ كُنَّا إِلَّا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ لِلَّهِ



تمامتِ بخاری کے اختصار میں جب دعوتِ حق کی اہمیت کے کسی نہ ملنے یا لشکرِ کجالی میں کسی نہ ملنے کے لئے اور غرضِ خدائی کی اہمیت کے لئے وہ مشرک ہیں۔ یہاں شفاعت کرنے والے کا حق اللہ تعالیٰ پر ہے۔ جو وہ جسے جس کی شفاعت کی جائے اسی کو قبول مغفرت دے گا۔ اب کجھ لوگ مشرکین نے جہاں کو کجھ کی شیطانی سمجھ کر اختیار کیا ہے کہ وہ جو کجھات و صفیٰ نہیں ہیں تو وہوں کو نہیں مغفرت دے جس نہ شفاعت کرنے والے کی جہاں خدا تعالیٰ نے نہ مشرک کو قبول مغفرت دے اور نہ ان مشرکوں کو مدد دے یا اختیار کی شہیں قرار دے۔ کہ بہت قوتِ شفاعت کرنے والوں کے قبول ہونے کی مشرق و مروجہ جو کجھ دوسری جہاں مغفرت و رحمت کے لئے کجھ نہیں ہیں۔ نہ یہیت مغفرت کی نہیں ہے۔ آگے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی یہ شان ہے کہ تمام مخلوق و زمین کی مدد شفاعت ہی کی ہے۔ پھر تم کسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے۔ اسی لئے سب کو تہذیب کر اسی سے ڈرو۔ اسی کی عبادت کرو۔ اور (تو تمہارے دو ملک و مملکت قائم ہو گئے۔ باوجود کہ وہ مشرکین کا ملک ہے) جب نقد اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے (کہ وہ بلا حرکت کھڑے ہیں) عالم کے سب سے بڑے ملک کو کہ مٹا۔ اور مقرب ہے) تو ان کو ان کے دل متفق ہونے میں جو آفت و آفتابیں نہیں آتے اور تہذیب اس لئے ہے۔ اور آیت (اور ہم انہیں کا ذکر ہو یا اللہ کے ذکر کے ساتھ ان کا بھی ذکر ہو) تو اسی وقت وہ وہ لوگ غور ہو جاتے ہیں۔

## معارف ومسائل

[illegible]

تقریباً سترہویں برس کے قریب جس وقت کے معنی اس کا تعلقی بدن انسان کے قلعہ کرنے ہے کہ میں کبھی یہ  
ظہر نہ دیکھا، بالکل متعلق کرنے، جا آئے، اس کا نام موت ہے اور کبھی موت کا ہر ا متعلق کر لیا گیا ہے، بالکل  
باقی رہا ہے، جس سے شریک نہ ہے کہ موت میں اور نہ کہ موت کے بعد ہی علامت زندگی کے وہ قلعہ کرنے

جاتی ہے اور بہت حق روح و جسم کا رکھنا ہوتا ہے جس سے وہ سانس دیتا ہے اور غذا کھیتے اور حرکت  
کرتی کی چیز ہوتی ہے کہ روح خدائی کو عام مشن کے تحت لکھ کر دین مقرر کر کے اس عام عطا فعل کو  
کروا دیا جاتا ہے کہ انسان تک نہیں رہتا۔ دیکھتی رہا حتیٰ لیکن بھی مطلق کر دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے  
جسم کی حیات باطل ختم ہوجاتی ہے۔

آیت مذکورہ میں عطا کوئی معنی نہیں بلکہ علوم مجاز کے دوا کی معنی پر دینی ہے۔ موت  
اور غیر وہ دوا کی دین قبض جان کا ہوتا ہے جو دیرین کی کیا ہے قدرت علی اومہ مقدرہ کے ایک قول  
سے آئی اس کی تائید ہوتی ہے۔ جس سے اومہ کے موت کے وقت انسان کی روح اس کے بدن سے  
اٹھ جاتی ہے جس سے ایک شے کا ٹکڑا کی بدن میں رہتی ہے جس سے وہ زندہ رہتا ہے اور اس کا ہر  
شعاع سے وہ خوب و کمیت ہے۔ پھر خوب و غریب کر روح کے بدن میں کی طرف متوجہ۔ بدن کی حالت میں  
دیکھ کر کیا تو وہ تپ خوب ہوتا ہے۔ اور اس طرف سے بدن کی دوا کی معنی کی حالت میں دیکھ کر اس  
میں شیعہ کی طرف سے جو ہر دے ہیں وہ کفر و عداوت ہیں و جہاں اور فرما کہ خیر کی حالت میں جو کفر  
المنہی سے بدن سے نکلتی ہے وہ بدواری کے وقت آنکھ کھلنے کے لیے کم مقدار وقت میں بدن پر  
دایس آجاتی ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ قَاطِرَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَ  
الشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ  
وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ  
مَعَهُ لَا فُتِنُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَبَدِّلِ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝ وَبَدِّلِ  
سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا وَخَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ









قُلْ يُعَاذِي الذِّينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا

مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا

لَهُ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ

وَاللَّهُ خَيْرُ الْغَفُورِ الرَّحِيمِ ۝ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا

أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بِغَتَّةٍ وَأَنْ لَا تَشْعُرُونَ ۝

أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَىٰ مَا قَرَضْتُ فِي حَتِّ اللَّهِ

وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ ۝ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ

هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى

الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝

بَلَىٰ قَدْ جَاءَ ثَلَاثُ أَيْتٍ فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَ

كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ

كَذَّبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ

مَنْوَعٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَيُنَادِي اللَّهُ الَّذِينَ اقْتُلُوا هَٰؤُلَاءِ





خاک کو بھی اٹھ کر رحمت سے ملاؤں نہ ہونا چاہیے۔ گروہ تو یہ کہ نہ تو اللہ اس کے سب کچھ گنت و حساب فرماوے گا۔ نہ آئی تفتیش و کشش سے عین تہوں میں نہ بتلایا کہ اللہ تعالیٰ یہ کون سا ملک کفر و شرک کو بھی تو بے حساب فرما دیتا ہے۔ مگر یہ یاد رکھو کہ تو یہ وقت مرنے سے پہلے پیش ہے۔ مرنے کے بعد قیامت کے روز کوئی تو یہ کہہ پا جائے کہ یہ حسرت کر کے تو اس کو کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

جیسا کہ بعض کفار و کفار قیامت کے روز مختلف متنازع کر رہے گئے۔ کوئی تو انہی حسرت کرتے کہ اگر انکس میں سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں نہ کہیں کی تھی۔ کوئی وہاں میں اپنے تمام تقصیر پر پڑا لکھ کر بٹھا جاتا ہے وہ کہے گا کہ اللہ تعالیٰ مجھے ہدایت کر دیتا تو میں بھی تقیدوں میں داخل ہوتا۔ مگر خدا نے مجھے ہدایت نہ کی تو میں کیا کروں۔ کوئی یہ متنازعہ کہہ گا کہ کاش مجھے دوبارہ دنیا میں بھیجا دیا جائے تو میں سچا پکا مسلمان بنوں۔ اور اللہ کے احکام کی پوری اطاعت کروں۔ مگر اس وقت کی یہ حسرتیں اور متنازعہ کبھی کے کام نہ آئیں گی۔

یہ تین قسم کی متنازعہ ہیں کہ مختلف لوگوں کی ہوں اور یہ سب ممکن ہے کہ یہ تین متنازعہ بیکے بعد دیگرے ایک ہی جہالت کے کفار کی طرف سے ہوں۔ کیونکہ آخری قول میں میں دوبارہ دنیا میں آنے کی تمنا ہے اس کے ساتھ آیت میں مذکور ہے کہ وہ مذہب و مشابہہ کرنے کے بعد ہوگا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ ظلم جو مذہب کے پیروں نے تو فی حق پرہیزگار سے پیشہ کے میں کہ قیامت کے روز اول ہی اپنے عمل کی غفیرات کو یاد کر کے کہیں گے۔ یہ تہذیبی حق، اور تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ اور یہ مذہب اور۔ دین کے لوگوں کو نہیں کے کہ ہم تو مومن و متین تھے۔ لہذا اللہ تعالیٰ ہدایت کر دیتا تو ہم بھی مطیع و فرمانبردار اور مطیع بن جاتے مگر جب اس نے ہدایت میں دیکر تو ہمارا کیا قصور ہے، یہ جب عذاب و مشابہہ کرنے کے تو یہ کہہ لیں کہ کاش دنیا میں دوبارہ بھیجا دیتے جاویں۔ حق تعالیٰ نے ان تینوں چیزوں میں سے ہر ایک کی مغفرت اور رحمت دیتے دیتے ہے۔ مگر وہ تہذیبی جہالت کہہ کر مرنے سے پہلے تو یہ کہو۔ اس لئے ہم ابھی بتلائے تھے ہیں ایسا نہ ہو کہ تم مرنے کے بعد کہنا ڈرو۔ آخرت میں اس طرف کی فتویٰ مسرت و دنیا میں بہت ہو۔

ذٰلِیْکَ الَّذِیْ جَاءَکَ الْکَلِمَۃُ مِنْ لَدُنْہِ فَکَذِبَتْ اَنْفُسُکَ عَنْہِ۔ اس آیت میں کفار کی اس بات کا جواب ہے کہ اگر اللہ ہدایت کر دیتا تو ہم متعلق ہو جاتے۔ اس آیت کا حلال یہ ہے کہ اللہ نے یہی ہدایت کر دی تھی اپنی کتاب میں اور آیتیں بھی تھیں۔ اس لئے ان کا یہ کہنا غلط اور لغو ہے کہ اللہ نے ہمیں ہدایت نہیں کی۔ ہاں ہدایت کرنے کے بعد نیکی اور اطاعت پر اللہ نے کبھی کو مجبور نہیں کیا۔ بلکہ جتنے کو یہ اختیار دیدیا کہ وہ جس راستے میں یا باطل کو اختیار کرنا چاہے کسے بھی جتنے کا استحقاق تھا۔ اس پر اس کی کامیابی یا ناکامی بوقت حق میں ملے گا۔ یہ اختیار کسے کراہی جائے۔ مسرت غفیر کر لیا وہ خود اس کا ذمہ دار ہے۔









جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَجَاءُوهَا فَفُتِحَتْ ۖ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ

خُذُوا نَحْمًا ۖ لَّذًى يَأْتِيكُمْ فَسَلُّوا مِنْكُمْ نِتْلُونَ عَلَيْهِمْ أَلَيْتُمْ رِيكُوزًا

وَيُنَادُوا زُفُوفًا ۖ لَقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ

كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ قِيلَ إِذْ خَلَوْا أَبْوَابُ

جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ فَمِنْهُمْ مَسْجُومٌ مُّتَكَبِّرٌ ۖ

وَمِنْهُمْ آخَرِينَ اتَّقَوْا بِهِمْ إِلَىٰ الرَّجُلِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ

إِذَا أَجَاءُوهَا وَفُتِحَتْ ۖ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا نَحْمًا

مَسَلًا عَلَيْهِمْ طَبَقًا فَاذْخُلُوا خَالِدِينَ ۖ ۝ قَالُوا

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَّقَنَا وَعْدًا ۖ وَأَوْفَأَنَا الْأَكْمَرِينَ ۖ

تَتَبَوَّأُونَ الرَّجُلَ حَيْثُ نَشَاءُ ۖ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۖ

وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِظِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ

بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝







# سُورَةُ الْمُؤْمِنِ

مَدَنی، چھ ماہ میں مکہ مکرمہ میں قرآن مجید کی آیت ۲۵۵ تک کی تلاوت ہوئی۔  
سورہ المؤمن، ۲۵۵ آیات پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ شروع اللہ کے نام سے جو بہ رحمت میں نہایت رحم والا ہے ]

لحمدهٗ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝

الَّذِينَ يُقَالُ لَهُمْ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا قُتِلُوا أَوْ هَلَكُوا بِمَا كَانُوا يُقَاتِلُونَ ۝

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَا يَتَذَكَّرُ أَنَّ تَقْلِبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ۝

وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوا وَجْعًا ۝

بِالْبَاطِلِ يُدْخِلُوهُ الْحَقَّ فَاتَّخَذُوا حُجَّتًا ۝

















## خلاصہ تفسیر

تو ان کو فریاد ہو کہ وہ جب وہ زلزلہ میں جا کر اپنے شرک و کفر اختیار کر کے پر حضرت و انیسویں فریاد کے اور خود ان کو اپنے سے سخت نفرت ہو گئی یہاں تک غصہ کے مارے اپنی انگلیں کاٹ کٹ کر پھینک دیں گے۔ جیسا کہ در سنن نو میں حضرت حسن سے روایت ہے۔ اس وقت ان کو چار بار سے دعا کہ تمہیں تم کو اس وقت اپنے لئے نجات دے، اس سے بڑھ کر خدا تعالیٰ سے نفرت تھی جبکہ تم دنیا میں ایمان لائے صرف یہ کہ جسے چاہتے تھے جس کے بعد تم نہیں مانا کرتے تھے (مقصود اس سے ایمان کی صورت و لذات میں اور زیادتی کرنا ہے) وہ تو کہ کہیں کے کہے جا رہے ہیں تو وہ ایم تو دہ بارہ زلزلہ ہونے چاہئے لیا کرتے تھے یہ ہم کو اپنی نفسی معذرت ہو گئی۔ چنانچہ دیکھو لڑکے آپ کے ہم کو۔۔۔ تیرہ۔۔۔ دیکھتے ہیں بدعاش سے چپکے ہم یہ جان مارتے کی صورت میں تھے۔۔۔ دوسری مرتبہ اس میں آئے اور زلزلہ ہونے لے ہوئے متعارف موت سے وہ ہوسے اور۔۔۔ دوسری بڑی ایک دنیا کی زندگی۔۔۔ دوسری نفرت کی زندگی۔۔۔ یہ جانا تھا کہ میں اس سے اس قدر صرف کیا۔۔۔ میں نفرت کی زندگی کا تقاضا کرتا تھا میں مالوت کا ذکر اس لئے کر دیا کہ یہی نفیس اور اس اثر کا مقصد یہ تھا کہ اب تو تم بھی جیسی ہیں کی طرح نفیس ہو گئے، سو تم اپنی قربانیاں کا انہیں میں عمل کرنے کے بعد دوبارہ زلزلہ ہونے کا انتظار کرنا چاہی سب اس کی ذمہ داری نہیں اقرار کرتے ہیں تو کیا چاہئے، پہلے کی کوئی صورت ہے کہ دنیا میں پھر جا کر ان خداؤں کا تذکرہ کر لیں۔ جواب میں یہ خداؤں کو تمھارے غلطی کی کوئی صورت نہیں ہو گی بلکہ یہ پیشتر میں رہتا ہوا۔ اور اس کی یہ ہے کہ جب صرف اللہ کا یاد کیا جائے، اللہ یعنی قوی کا ذکر نہ تھا تو تم اس کا کیا کرتے تھے اور۔۔۔ اس کے ساتھ کسی شریک کی بات تھا تو تم مان لیتے تھے اس لئے یہی اللہ کا کیا ہے جو تمھیں عبادت دے اور۔۔۔ اس سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کے علو و کبریا کے اعتبار سے یہ جہانِ ہفت تھا اس لئے فیہ لم یسجدوا اس عظیم برائی یعنی جہنم)۔

هُوَ الَّذِي يَنْفِكُ اَيُّهَا وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا  
وَمَا يَنْتَكِرُ اِلَّا مَنْ يُنَازِلُ ۝ فَاذْعِبْ اِلَيْهِمْ وَخَاصِمِيْنَهُ  
الَّذِيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ ۝ رَفِيعَةُ الدَّرَجَاتِ ۝ ذُو  
الْعَرْشِ ۝ يُنْزِلُ الرُّوْحَ مِنْ اَمْرِهِ عَلٰى مَنْ يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ  
لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ يَوْمَ هُمْ بِلُزُوْنٍ لَا يُخْفٰى  
عَلٰى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۝ لِمَنْ اَلْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ  
الْقَهَّارِ ۝ الْيَوْمَ نَجْزِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ  
الْيَوْمَ ۝ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ اَذَلُّهُمْ هُمْ يَوْمَ  
الْاٰزِفَةِ ۝ اِذَا الْقُلُوبُ لَدٰى الْخٰجِرِ كَاطِبِيْنَ ۝ اَلْمُظَاهِمِيْنَ  
مِنْ حَبِيْبِهِمْ وَلَا شَفِيْعٍ اِلَّا ۝ يَفْعَلُ خَآيِفَتَا اَكْمِيْن  
وَمَا تَخْشٰى الصُّدُوْرُ ۝ ۝ وَاللّٰهُ يَفْضُلُ بِالْحَقِّ ۝ وَالَّذِيْنَ  
يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ لَا يَفْضُلُوْنَ ۝ بِشَآئِءٍ ۝ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ  
السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ۝ اَوْ لَمْ يَسْبِرُوْا فِى الْاَرْضِ فَلْيَضْحَكُوْا

۱۱۱





میتوں پر چڑھیں، ان کو دوسرے لوگوں پر بھی نہ بھیجتے اور بندوں کے توہین و تعظیم کے واسطے انھیں عبادت  
 سے جہنم پہنچانے اور ترازو کو قیامت میں، اور اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ کی  
 ولایت پر اگر کسی نے کسی طرح سے بغاوت کی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے گا۔ اللہ تعالیٰ ہی سب کو پھر نہ دے گا۔ سب کو پھر نہ دے گا۔  
 ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 تعالیٰ کے واسطے کسی کو جس میں نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 سب کو جس میں چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 انجام ہوا، وہ تو اس وقت اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 نماز کی، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 اپنے سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 دیکھنے والا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات کو جس سے چاہے وہ سب سے بڑا ہے،  
 سمجھتا ہے۔)

## معارف و مسائل

ترجمہ القرآن مجید: سورۃ المؤمنین: ۱۰۰  
 ۱۰۰۔ اِنَّا جَعَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۱۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۲۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۳۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۴۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۵۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۶۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۷۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۸۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۰۹۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۰۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۱۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۲۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۳۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۴۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۵۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۶۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۷۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۸۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۱۹۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
 ۱۲۰۔ وَهُوَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ



فَلَمَّا كَانَتْ آيَاتُهُ مُبِينًا - (یعنی جو بیان اس کا کہ، غیبی تھا نظر نہ اور یہ سب اگلیوں شخصوں کو)۔  
 سچہ ہوا کہ ایسی چیز پر نظر اٹے جس کے لیے عوام اور مایوس ہو، جو کسی عیسائی قوم پر عقائد کے خلاف  
 کرے، اور سب عیسائی کو دیکھتے تو نظر جھانسا، اس حالت نظر اٹے کہ جس کو دیکھتے تو انھیں غصہ، ناراضی،  
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب چیزیں ظاہر ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَى الْفِرْعَوْنَ

فَرَسَاتٍ وَهَامِيْنَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سُبْحَانَ كَذَابٍ ﴿١٧﴾

وَلَمَّا حَآءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْتَنِبُ عَنْهُمُ ذِكْرَ الْمُنَافِقِينَ وَمَا كُنَّا

وكان في ذلك لآية لمن كان ذا عقل

الکیمیائی اجزاء کی فہرست اور ان کے استعمال کے بارے میں مزید معلومات کے لیے

اَقْبَلْ مُوسَىٰ ذُلِيْلًا ۚ رَبِّيَ اَعْلٰى اَنْ يُبَدِّلَ وَبَيِّنًا ۚ

أَوَإِنْ يَطْعَمُونَ أَهْلَ عِيَالِهِمُ الْفُسَادَ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي

عَدَاتِ يَرْبِی وَرَبِّکُمْ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَیْثٌ مِنْ یَوْمِ



اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِمْ سَوْءَ مَا كَانَ بِكَ يُخَالِدُكَ مِنْهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ  
 مُتَوَاتِبٌ ۝ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ  
 أَتَتْهُمْ كِبَرُ مَقْعَدِ اللَّهِ وَخُذْلُ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ كَذَلِكَ  
 يُطَوِّعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ الْمُتَكِبِينَ ۚ وَكَانَ فَرَسُونٌ  
 يُبَايِعُ ابْنَ لِي حَمْرًا لِقَوْمِ أَبِيهِ الْأَسْيَابِ ۚ أَسْيَابُ  
 السَّمُوتِ ۚ فَاطْلَعَ إِلَى اللَّهِ مُنْجِي ۚ وَالْحَيُّ كَظَمَهُ دُوبَابٌ ۚ  
 كَذَلِكَ تَرَى مِنْ لَفِيفَتِهِ سَوَاءً عَمْرِيهِ وَصَدَّ عَنْ أَهْلِيهِ  
 وَمَا كَيْدُ فَرَسَةٍ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۚ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَتَّبِعْ  
 أَتَّخِذُونَ أَهْلَكُمْ سِينِينَ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا  
 الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ۚ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۚ  
 مَنْ عَمِلَ سَعِيلَ سَيْنَةٍ ۚ لَا يُجْزَى إِلَّا وَثَابٌ ۚ وَمَنْ عَمِلَ  
 صَالِحًا مِمَّنْ ذَكَرَ ۚ أَوْ أَتَى ۚ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ۚ وَلَيْسَ يُدْعَوْنَ  
 إِلَى جَنَّةٍ يَرْقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ وَلَيَقُومَنَّ إِلَى

























وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ

اور جب آپس میں جھگڑیں گے آپ کے اور ہم کہیں گے کمزور

لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ

مادر کرتے ہوں کہ ہم تھے تمہارے تابع پھر کچھ تم

أَنْتُمْ مَعْنُونٌ ۚ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ۝

ہم پر سے اشارے معذرت ال

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۚ

کہیں گے جو غرور کرتے تھے ہم سب ہی میں سے ہیں

إِنَّ اللَّهَ وَدَّ حُكْمَ بَيْنِ الْعِبَادِ ۝

بیشک اللہ فیصلہ کرے بندوں میں

وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ

اور کہیں گے جو جہنم میں ہیں اور ان کے دروازوں کو

ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا

مائلو اپنے رب سے کہ ہم پر ہلکا کر دے ایسا دن

مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ

تفصیلاً عذاب وہ بولے کیا نہ آتے تھے تمہارے پاس

رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ قَالُوا ابْلُواْنَا قَالُوا أَفَادْعُوا

تمہارے رسول کھلی نشانیاں لے کر کہیں گے کیوں نہیں بولے ہم چارو

وَمَا دَعَا الْكُفْرَيْنَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝

اور کفر کو کبھی نہیں دیکھا تھا کفر کو چارو

## خلاصہ تفسیر

وہ اور دھت بھی پیش نظر رکھنے کے قابل ہے (جیسا کہ مذکورہ بالا میں ایک دوسرے سے متعلق ہیں)  
 کے توانائی درجہ۔ لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں کہ وہ لوگوں کے (یعنی متوسلین) کا وہ دنیا میں  
 امتیاز کیا کرتے تھے کہ ان کے کہہ سونے میں، کچھ نہ تھے کیا تم نے ان کے آلہ کار کو ہی نہ جانتا ہے؟  
 یعنی یہ کیا نہیں تم نے نہیں جانتا ہے اور یہ سب اور یہاں کیا تھا کہ ان میں سے کسی کو بھی مدد نہ پہنچا  
 اور نہ لوگ ہیں کہ ہم سب ہی دونوں میں ہیں، یعنی ہر ایک ہی عذاب کم نہیں کر سکتا تو تمہارا  
 کیا کریں گے (اس کے بعد) (اپنے بندوں کے درمیان) قطع فیہ مکرہا اب اس کے خلاف کرے گی  
 کہیں کو خیال ہے، اور۔ (اس کے بعد) جتنے لوگ دوزخ میں ہوں گے ایسی ہی ہے اور۔ یہی ہے  
 جمیع دوزخیوں کے لیے کہ ان کے لیے فرشتوں سے (دوسرے) کے لیے۔ یہ کہیں کے نام میں ہیں  
 پروردگار سے کہ اگر کوئی دوزخ میں سے عذاب پاکر دے (یعنی عذاب کے باعث نہ جاسے) یا ہمیشہ  
 لے لے کر پہنچائے گی اس تو نہیں کہ اگر کوئی ایک روز کی عذاب میں مل جائے کہ اسے فرشتے کہیں گے کہ  
 اور تیار کیا تھا۔ اس سے کہہ سکتے ہیں کہ اسے نہ کہیں گے اور۔ دوزخ کے لیے عذاب  
 نہیں قرار دے رہے تھے، دوزخ کی کہیں گے ان کے تو رہے تھے (مگر ہم۔ ان کا کہنا نہ مانا، سن  
 کیا وہ ان کی قوم کا تھا) (فرشتے کہیں گے کہ تو میرا ہم تمہارے لئے دے نہیں کر سکتے کیونکہ وہ لوگ  
 کے لئے دوزخ کے لیے ہیں کہ ان کے لئے نہیں ہے، تم ہی اگر جی چاہے تو خود پاکر لو اور (ان کی دعا  
 کا ہی کو نتیجہ نہ ہو گا کیونکہ وہ دوزخ کی دعا اور آخرت میں) نہیں ہے، اگرچہ ان کی آخرت میں کوئی  
 نہ مانا گیا یا ایمان کے قبول نہیں ہو سکتی اور یہ ان کا موقع دنیا کی دعا اور دوزخ کے لیے اور یہ جو کہا کہ  
 آخرت میں اس سے فائدہ نہ ہے کہ دنیا میں تو یہ دوزخ کی دعا اور بھی قبول ہو سکتی ہے، یہی کہ  
 سب سے بڑے فرائض کی سب سے بڑی دعا و قیامت تک نہ دے جسے کی قبول کر لی گئی۔

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ

نَجِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامِ ۚ إِنَّهُمْ لَا يَسْتَمِعُونَ لَهُمْ مَغْذِرَاتٍ

وَلَهُمُ الْبَغْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا

مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ

هُدًى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۖ قَاسِمِينَ

وَعَدَ اللَّهُ حَقَّ وَعْدِهِ ۚ لَقَدْ نَبَّأْتُكَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ

بِمِثْقَلِ الْعَشِيِّ وَالْإِزْكَارِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ

فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ ۖ إِنَّ فِي صَدُورِهِمْ

الْأَكْبَرُ مَا هُمْ بِبِالْغَيْبِ ۖ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ شَهِيدٌ

بِالسَّمِيعِ الْبَصِيرِ ۖ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَبِيرِ

مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا السَّيِّئِينَ ۚ قَلِيلٌ مِمَّا تَدْلُكُونَ

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا السَّيِّئِينَ ۚ قَلِيلٌ مِمَّا تَدْلُكُونَ













نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ ہر مس یوسف ہوتا ہے۔ (تقریری: ابن جلال، محکم)

ان سب ذرات کو قفسِ بلی کی میں اس کے دریا کا وہ دریا مٹنے والے پانی کی جی کی عید  
اس صدمہ میں سب کے دریا کا وہ دریا مٹنے والے پانی کی جی کی عید  
اس صدمہ میں سب کے دریا کا وہ دریا مٹنے والے پانی کی جی کی عید

حکیم قیث :- یہاں اسٹریٹس میں سڑکوں سے لے کر بازاروں تک ہر جگہ کے ساتھ کوئی ایک نہیں رہتا۔ اس تہاں دھاکوں میں شہر ہے۔

**حکایت:** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دعا کو اس کا مستجاب ہے اور دین و ستون اور آسمان و زمین کا ثبات۔ انہوں نے کہا کہ میں اسی پر قائم رہتا ہوں۔

[illegible]

ہستی کے لئے۔ کسی کو یہ واقعہ بھی کہ وہ مائل تر ہے وہ دعا اللہ کے نزدیک قبول  
میں نہیں ہوتی۔ اگلی کتاب میں حق فی سجدہ مذکور ہے۔

قبولیت: انا ہاؤ میو

جو ایسا کہ نہ دیکھتے تھے نہ جانتے تھے۔ یہ مقتول ہے کہ ان کی پرکھ لی گئی ہے۔ یہ دیکھنے والا کہ

زیرِ اہم: قبولِ فرما کے ساتھ تین سو توں میں سے کوئی صورت ہوتی ہے ایک یہ کہ جو منہا وہی مل گیا،

برقی بیڑ تو: سبھی ملکوں کی اعلیٰ و عالیہیت میں پہلے کے زمانے میں برقی روٹی تھی۔ مسند: منظری۔

قبولیت دے گی ستر رکلا

وہی سترہ نہیں ہے۔ آخری دو بھی جسے تعالیٰ قبول فرماتا ہے۔ وہ ان کا کہ جس کے جوڑت قسمت زدہ رہیں گے قبول ہوگا۔ یہ وہی کے لئے کوئی وقت و مکان طہارت اور

نہایت عوامی اور سادہ زبان میں لکھی ہوئی ہے۔ اس کی سب سے بڑی بات یہ ہے کہ انسان کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے، اسے جلد سے جلد کر لے، کیونکہ موت آنے کا دن کبھی نہیں جانتے۔

میں نے کہا: "میں نے یہ سب کچھ یاد کیا ہے۔" اس نے کہا: "میں نے یہ سب کچھ یاد کیا ہے۔"

ابن کبر کرانی: حجت، آئینہ ہیں مگر ان کو کسی حرم، چادر، یا جس تمام، ان احرام میں قطعاً اور طہ  
 قرآن کی دعا کہاں قبول ہوگی۔ (ورداء مسلم)۔

اس طرح خلعت وید پر دانی کے ساتھ فیہ وحیون دے دے دعا کے عہدے نہ ہیں تو عہدے  
 میں اس کے متعلق بھی آیت کہ ایسی دعا مری نہیں ہوگی مگر ترمذی میں بی بریہ (م)

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارُ مُبْجَرِجًا

اللہ جس نے بنا دیا آسمان کے لئے رہنے والی اور اس میں کائنات چھڑا کر اور دن کو بھڑکاتا رہا

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمُ النَّاسِ

اللہ تو انسانی پر بے دریغ ہے مگر لوگوں میں سے زیادہ ان کو فائدہ پہنچانے میں کوتاہی کرتے ہیں

لَا يَشْكُرُونَ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ

ان نہیں شکر کرتے ۵ وہ اللہ ہے رب خود و ہر شے کا

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالُوا تَوْفَكُونَ ۝ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ

اللہ کی بات کو سنا کر کہہ دیتے ہیں کہ تو فکرت ہے یہ سب ہے یہ اس کی بات کو سنا کر کہہ دیتے ہیں

كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ

اللہ کے آیتوں سے منکر ہو کر ان کی نفی کرتے ہیں ۵ اللہ ہے جس نے بنا دیا

لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ

لن زمین کو ٹھکانے کی جگہ اور آسمان کو گھڑات اور صورت بنانے اور تم کو بنایا اور تم کو

صُورًا كَمَوْءًا رَفَعَكُمْ فَوَاقِ الْخَالِيبِ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ

بنایا خود میں تم کو اور دوڑی دی تم کو کہ تم کو چھڑا کر دے ۵ وہ اللہ ہے رب تمہارا

فَتَقَبَّلَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

تو بڑی برکت ہے ان کو یہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ اللہ ہے جس نے بنا دیا

فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

سوائے اس کے کہ وہ دعا بھی کرے اس کی حمد سب حمد ہے

الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ إِنِّي نَذِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ

میں نے کہا میں کہہ دیتا ہوں کہ میں نہ کہہ دیتا ہوں کہ میں نہ کہہ دیتا ہوں





اپنی نسبت کا پورا کر م شرف و کرامت میں بنایا کرتے تو نہ سولے و نہ کوئیکہ اذیت و راحت ملتی تھیں۔  
 ان لوگوں کے ہاتھ ان کے دستانہ پر تھے۔ کیونکہ ان لوگوں کی حالتیں باجمہ ایک دوسرے سے متفق ہوتی ہیں۔  
 اگر اذیت و کرامت کے اختلاف ہوتے تو یہ کہنے والوں کے وہ کام فحش ہو جاتے جو سولے والوں سے متعلق  
 نہیں اور سولے والوں کے وہ وہ فراموش ہو جاتے جن واقعہ جاننے والوں سے ہے اور معرفت ان لوگوں  
 کی تینہ وقت متعین ہوتا۔ ہر نعم اور عیونہات کی نیند کے وقتات دوسرے ہوتے تو بھی ان کی  
 معمول کا نظام فحش ہو جاتا۔

وَقَدْ جَاءَكَ فِي الْمَدِينَةِ كَذِبٌ عِندَ الْكُفَّارِ۔ انسان کی عورت کو اور تعالیٰ نے سب جانوروں  
 سے ممتاز کر لیا اور بہتر حیثیت میں بنایا ہے۔ اس کو سوچنے سمجھنے کی عقل عطا فرمائی۔ اس کے  
 ہاتھ پاؤں ایسے بنائے کہ ان سے عورت طرح کی اشیاء و متعینات بنا کر اپنی راست سے سامان  
 پیدا کر لیتا ہے۔ اس کا کھانا پینا بھی وہ ہی جانوروں سے ممتاز ہے وہ چند ہفتے سے چند ماہ سے  
 زیادہ عرصے میں پیدا ہے۔ عام چاندروں کی غذا صرف روٹ سے ہے۔ کوئی بوشت کھاتا ہے۔ کوئی لہریا  
 اور پتے اور وہ بھی۔ مطلقاً وہ خود انسان کی ہے۔ اپنے کھانے کو مختلف قسم کی چیزیں چھوڑ دیتا  
 روشت اور مصالحہ سے مزین وہ خوب بنا کر کھاتا ہے۔ ایک ایک چیز سے لڑی طرح کے کھانے اور  
 اچھا دہکتے چھٹی بنا کر کھاتا ہے۔ فقیر ایک اور احسن و فاعلیں۔

الَّذِينَ هُمْ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ  
 يُصْرَفُونَ ۚ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا  
 بِهِ رَسُولَنَا فَهُمْ يَكْفُرُونَ ۚ وَإِذَا غُلِلَتْ  
 أَعْنَاقُهمْ وَالسَّالِيلُ يُسْحَبُونَ ۚ فِي الْحَمِيمِ  
 ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ۚ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ آتِينَ مَا  
 كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۚ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا

كُذِّبَتْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُو أَمِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ

يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۝ ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ

فِي الْأَنْبَاءِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ ۝

أُذْخِلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِيئْسَ

مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ

فَأَمَّا نُرِّيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَّبِعُكَ

فَأَلْبَسُوا رُجُوعَكَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا سُلَاسِمًا مِنْ قَبْلِكَ

مِنْهُمْ مَنْ قَفَّضْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ

نَقْضِصْ عَلَيْهِمْ وَمَا كُنْ بِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ

إِلَّا يَأْذِنَ اللَّهُ ۝ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَخُذْ بِالْحَقِّ

وَنُحْصِ هُنَالِكَ الْهَاطِلُونَ ۝

## خُلاصہ تفسیر

کیا آپ نے ان لوگوں کی حالت کو نہیں دیکھا جو اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں پہلے ایک حد تک  
جس احق سے کہاں سے چلے جا رہے ہیں ان لوگوں نے اس کتاب میں قرآن کو بھول دیا اور اس

جیز کو بھی (جسٹس) یا (جہم) ہے۔ اپنے بڑے رفیعوں کو دیکھ کر سمجھا تھا اس میں کتب و احکام و معجزات مبارک  
جو کہے کہ ایک مہر میں اب وہ کسی بندہ کو بھی نہیں مانگتے تھے) سوال کیا (اچھا یعنی قیامت میں اگر قریب  
ہے) معلوم ہوا جانا ہے بیک وقت ان کی گردنوں میں بول کے اور ان کی طرفوں میں (اور خیر سیر  
پہنچی ہوئی بول لی جن سے وہ بڑے اسرار و شرف کے ساتھ میں ہوا اور ان نے نیچاں سے اٹھ کر  
گھٹنے پر سے گھولنے پائی میں پہنچا دیں گے۔ چہ یہ ان میں جو تک و سہ ہائیں گے پھر ان  
سے پیچھا جاوے گا کہ وہ (موجود) غیر اللہ کیوں تھے جن کو تم شرک (غفلت) میں ٹھہراتے تھے (یعنی جن کو  
مرد کو یوں نہیں کرتے وہ کہیں گے کہ وہ تو سب ہم سے نہ تھے بلکہ ایک بات تو یہ ہے کہ ہم اس کے  
قبضہ و ناکار ہو کر ان کو اپنے جھٹکے تو اب معلوم ہو کہ کسی کو بھی نہیں دیکھتے تھے (یعنی معلوم ہوا کہ وہ  
لاٹھی ٹھٹھٹے ایسی بات خلق خدا پر ہونے کے وقت بھی جاتی تھے جیسے کوئی شخص قیامت میں خسارہ  
امٹائے اور اس سے پوچھا جاوے کہ تم فلاں مال کی تجارت کیا کرتے ہو اور وہ کہے کہ میں تو کسی کی  
بھی تجارت نہیں کرتا یعنی جب اس کا وہ حال نہ ہو تو یوں سمجھنا چاہئے کہ تو مردہ مل بھی نہ ہوا  
آگے اللہ تعالیٰ کو اور خدا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے حیرت و ذل کو خلق میں چھپائے رکھتا ہے اور جس  
جیز کے لاشی و غیر مانع ہونے کا وہ بول رہ خود قرار کرے اس کے آج یہی ان کی عبادت میں شمول  
ہے (ارشاد ہوا کہ یہ امت) اس کے بدل میں ہے کہ تم دنیا میں ناقص قسمت یاں مناتے تھے اور  
اس کے بدل میں ہے کہ تم اتار دیتے تھے (اور اس کے قبضہ ان کو حکم ہوا کہ اگر جہنم کے مردہ و ذل میں  
لکھو اور ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہو سو خیرین (یعنی ذات اللہ کا وہ اثر تھا کہ اب) اور جب  
ان سے اس طرح تقاضا کیا جاوے گا (و آپ (چند سے) ضمیر کچھ کھلے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے  
پھر جن عذاب کا (مستحق) ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں (کہ اگر وہ جو عذاب عذاب ہے) اس میں سے کچھ  
خوار (مکافذب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی عبادت میں ان پر اس کا نزول ہو جائیگا  
یا اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو ذات دیدیں (چہرہ فہام بعد میں نزول ہو یا نہ ہو) تو  
اور ذل و تنوں میں کوئی شق ضروری نہیں لیکن ہر حال اور ہر احتمال پر) ہم سے ہی پاس  
ان کو آتا ہو گا (اور اس وقت بالیقین ان پر عذاب واقع ہوگا) (ارشاد) اس بات کو یاد کر کے بھی  
فسق حاصل کیجئے کہ (ہم نے آپ سے پیچھے بہت سے پیچھے تھے جن میں جتنے آدم ہیں کہ ان کا شمار ہم نے اپنے  
(و بعد از انصاف) کیا ہے وہ جتنے وہ ہیں جن سے ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا اور ان کا سبب میں  
مستغرق ہے کہ انہیں رسول سے نہ ہونے کے کوئی سبب نہ ہوں انہوں نے ظاہر ہو سکے اور اُمت کی  
ہر فرد میں پوری کر سکے سو جتنے اس نے بھی ان کی تکذیب کرتے رہے اسی طرح وہ تک آپ کی  
تکذیب کرتے ہیں تو آپ فسق رکھئے اور صبر کیجئے پھر جس وقت اللہ کا حکم نزول عذاب کے لئے آوے گا





اِنَّ اللّٰهَ لَا يَجْعَلُ الْفِتْنَةَ لِلْعَبْدِ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْهُ - یعنی بہت خوش نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ فتنوں میں سے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ اور دوسرا اور میرے فرج کا یہ ہے کہ دنیا کی فتنوں اور مصائب کو اللہ تعالیٰ کا انعام ہے جو ان پر خوشی و مسرت کا اہل ہے۔ یہ عاقل و عاقلہ کے لیے ہے۔ ایسی فتنوں کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا۔ فَبِمَا نَفَعْنَا لَعَلِّ تَتَذَكَّرُ - اس پر خوش ہو نا چاہیے۔ آیت مذکورہ میں فرج کے ساتھ کوئی قید نہیں مطلقہ سبب مذاب ہے۔ اور ذات کے ساتھ بغیر الہی کی قید راہ کر تیار یا کائنات اور اس کا جان کر توں پر خوش ہو، حرام اور حق و جواز فتنوں پر بطور شکر کے خوش ہو اور عبادت اور قیام ہے۔

فَاَنْتَ حَقٌّ لِّىْ اِنَّمَا تُوِيْتُكَ نَوَاحٍ - اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشی کے ساتھ اس کے متعلق اپنے کو وہ فتنوں کو مذاب ہے۔ اس سے آپ کی تسلی کے لئے اس آیت میں یہ فرق کیا کہ آپ فرمایا کہ جی اللہ نے جو وعدہ ان کے لئے عذاب و عاقبت بد و خیر و جزا و جزا، آپ کی نجات میں یا آپ کی فتنوں کے بعد ان فتنوں کے عذاب و عاقبت ایسا نشان رحمت و سعادت کے منافی ہے۔ لیکن جبکہ گویا کو سزا دینے سے منع فرمائی ہو تو منین کو سزا دینا حکم کیا گیا تھا تسلی و رحمت ہو تو جو چیزوں کو سزا و شفقت و رحمت کے منافی نہیں۔ کسی مجرم کو سزا دینا ایسی کے نزدیک ہی رحمت کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَنْعَامَ لِتَرْکَبُوْا مِنْهَا

اور جس نے تم کے لئے انعام کو رکھا ہے تاکہ اس پر چلو اور جس نے تم کو سوار کر کے

وَمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ۝۱۰ وَ لَکُمْ فِيْهَا مَنَافِعٌ وَلِتَبَٰغِضُوْا

اور اس میں سے کھاؤ اور ان میں تم کو بہت سی نفع ہے اور تاکہ تم

عَلَيْهَا حَاجَةٌ فِیْ صُدُوْرِکُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلٰی الْاَنْفَالِ

اس پر تم کو ضرورت ہے اور اس پر تم کو سوار کر کے اور تاکہ تم

تَعْمَلُوْنَ ۝۱۱ وَیُرِیْکُمْ اٰیَتِہٖۤ ۚ فَآتٰی اٰیَتِ اللّٰہِ

کہ تم اس سے عمل کرو اور تم کو اس کی آیتیں دکھائے گی تاکہ تم

تَشْکُرُوْنَ ۝۱۲ اَفَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَمَنْ یَنْظُرُوْا

تو شکر ادا کریں ۱۲۔ کیا وہ زمین میں نہیں دیکھتے کہ

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ أَكْثَرُ

مِنْهُمْ ۚ وَآشَدُّ قُوَّةً ۚ وَآثَرًا فِي الْأَرْضِ ۚ فَمَا أَغْنَىٰ

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا حَاجَّوْهُمْ رُسُلُهُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ قَرَحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ

بِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْا

بِأَسْنَاءِ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ وَكُفِرْنَا بِمَا كُنَّا بِهٖ

مُشْرِكِينَ ﴿٧﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ كَمَا

رَأَوْا بِأَسْنَاءِ مُسْنِتِ اللَّهِ إِلَيْهِ ۚ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ

وَحْشَةٌ ۚ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾

## خلاصہ تفسیر

اور جس نے ان کے عقائد کے موافق نہ تھے تاکہ ان میں بعض سے سوا حق اور ان میں بعض ایسے  
میں کہ ان کو حق سے بھی اجود تھا کہ ان میں اور بھی بہت سے عقائد تھے جیسا کہ ان کے ہاں اور  
ان کا نام آتی ہے، اور اس لئے ان کے ہاں کو حق پر اجود ہو کر اپنے عقائد تک پہنچ کر عقائد سے دور  
میں سے ایسے کسی سے ملنے کے لئے جانا تھا کہ ان کے حق و باطل و حق و باطل اور اسوہ جو ان میں کچھ ان میں  
فی نفسہ نہیں جانتے، ان پر ایمانی اور کفری پر ایمانی، اہل حق و باطل اور اہل باطل و حق اور ان کے عقائد پر ایمانی  
اور کفر کی، اور عقائد پر ایمان و کفر ہے، ایمان و کفر اور ایمان و کفر پر ایمان و کفر ہے، ایمان و کفر





# سُورَةُ الْحَمْدِ السَّجْدَةِ

سُورَةُ الْحَمْدِ السَّجْدَةِ وَهِيَ الْاَوَّلِيَّةُ مِنْ اَنْبِيَاءِ رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هُوَ الْاَوَّلُ الْاَزَلِيُّ وَالْاٰخِرُ الْاَبَدِيُّ وَالْظَّاهِرُ الْغَاطِبُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

شروع اللہ کا نام سے جو بڑے رحم و رحمت والا ہے ۔

اَحْمَدُ تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ كَثِيْرٌ

اَحْمَدُ تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ كَثِيْرٌ

قُضِيَتْ اٰيٰتُهُ فَاِنْ اَحَرِيْبًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ بُشِيْرًا

قُضِيَتْ اٰيٰتُهُ فَاِنْ اَحَرِيْبًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ بُشِيْرًا

وَنَذِيْرًا فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ ۱

وَنَذِيْرًا فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ ۱

قَالُوْا اَقْلُوْا بِنَا فِيْ الْكُفْرِ فَمَا تَدْعُنَا اِلَيْهِ وَحٰثٍ

قَالُوْا اَقْلُوْا بِنَا فِيْ الْكُفْرِ فَمَا تَدْعُنَا اِلَيْهِ وَحٰثٍ

اِذْ اِنَّا وَقَدْ وُفِّيْنَا وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ

اِذْ اِنَّا وَقَدْ وُفِّيْنَا وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ

اِنَّا عَمِلُوْنَ ۝ ۲ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحٰى اِلَيَّ

اِنَّمَا اَلشُّكْكَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَاَسْتَقِيْمُوْا اِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوْا

اِنَّمَا اَلشُّكْكَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَاَسْتَقِيْمُوْا اِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوْا















کیا گفتار و تربت انہوں کے  
مقام و زمانہ میں ہو گیا

دوسرا اشارہ یہ ہے کہ حکومت کے فتنہ باز کے نزدیک مخالفین باطنی  
کفریہ ہوتے ہیں۔ یعنی ان کے خلاف جہاد کی ضرورت ہے۔ ان کے خلاف جہاد کی  
اہمیت اور اہمیت کو یہ کہہ کر دہرایا کہ ان کے خلاف جہاد کی ضرورت ہے۔  
ان کے خلاف جہاد کی ضرورت ہے۔ ان کے خلاف جہاد کی ضرورت ہے۔

جو پتہ بتا رہے تھے انھوں نے قلعہ کے نزدیک قلعہ دار بھی منسوب و ناموش میں ان کے علیاً  
 سے کو یا شریک ال بھی نہیں پڑتا۔ اور تو لوگ کہہ کر کوئی لب بالذوٹ نہیں مانتے وہ کہہ شیعہ ہیں انھیں  
 ترک نہ کوئے پر جس مذہب سے انھیں جس کا فرق نہ کہو تو جو کوئے کی بنا پر حق اور تلبہ نہ کوئے اسماء علیہ السلام  
 حق اس لئے ان کو حق کہتے تھے حال ہی یہ جو اسم زمین ہوتے تو نہ کوئے کی پابندی کرتے۔ تہاں ہنور  
 ایمان دیکھا جب ایمان دے ان سے۔ اور قلعہ کے منسوب ناموش ہوتے یا نہ ہوتے کی گنجینہ انھوں نے  
 جہنم القرون۔ عزیمت اس میں تہہ نہ زبانی ملی شائع ہوئی ہے۔

تیسرے سو فی بیاض کے ہوتے ہیں کہ ان میں سے ایک سو فی بیاض کے ہوتے ہیں اور ایک سو فی بیاض کے ہوتے ہیں۔

لئے آجئے اور وقت ہو۔ لقمہ مژدہ کے لئے وقفہ کے ہیں۔ ارادہ نہ کرنا، نہ عمل  
کرنے کا پابند کرنا کوئی فریضہ نہیں ہے۔ اور ایسی غیر منقطع چیز ہے۔ اور ایسی ضرورت نہیں  
ہے اس کا یہ طلب قرار دینا کہ وہ اپنے ہاں نہ ملے۔ اور نہ ہی موت، جہاد اگر کسی بی بی یا سفیر اور  
عہدہ کے کسی وقت یہ جس بھی ترک ہو جائے تو بھی اس کا جہاد قطع نہیں کیا جاتا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ فرشتوں  
کو مقرر کرتا ہے کہ کیا رہنے اور فرماؤں کے وقت میں یا ہندی سے کیا کرنا چاہیے۔  
اس کے بعد کسی حالت میں جتنی ضرورت ہو جائے اس کے بعد جہاد میں لگے جائے ہیں۔ اس شخص  
کی بندوبست صحیح ہے۔ یہی میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے واسطے کہ السنہ النہوی میں حضرت ابن عمرؓ  
اور انسؓ فرماتے ہیں اور زمان کے اخلاص میں حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے۔ (اشعری)

فَلْيَايِسْكُمُ الْكَافِرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي

یَوْمَئِذٍ وَتُجْعَلُونَ لَهُ أَعْدَادًا ۚ ذَٰلِكَ رُتَبُ الْعَامِلِينَ ﴿٩﴾

وَيَجْعَلُ فِيهَا مَأْوًى لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

فَإِنَّمَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ آيَاتٍ ۚ سَوَاءٌ لِّلشَّاعِلِينَ ۝

فَمَا اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا

وَلَا تَرْضَ اٰتِیَاتُهَا اَوْ كُرْهًا ۚ وَالتَّائِبَاتِیْنَا

طَائِعِينَ ۞ قَفُضْنِ سَلْعَ سَيِّئَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ

وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۚ وَرَبُّنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا

وَحَفِظْنَا ذِكْرَ تَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑤









[illegible]

دہلی روایت پر مبنی جرنیلہ حقائق میں اس مباحثہ کا نقل کیے۔ اس کی ایک کاپی فیض علی صاحب نے بھی لکھی ہے۔ ایک دوسرا بہت ہی دلچسپ ہے کہ اس روایت میں حضرت احمد علی صاحب علیہ السلام کی تخلیق کے ساتھ "تواریخ دولہ پورہ" کی تحریر کا ذکر ہے اور اس کا مضمون یہ ہے کہ:

[illegible]

المجلة

[illegible]







بِهِ كُفِرُونَ ﴿٥﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

بغیر سے کفر کیا اور عادیں نے زمین پر بے حقانہ طور پر

الْحَقِّ وَقَالُوا آمَنُ أَشَدُّ مِنَّا قَوْلًا أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ

حق سے کہتے تھے کہ ہم سے زیادہ ایمان والا ہے اور انہوں نے

الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا

جو جس نے ان کو بنایا وہ ان سے زیادہ قوت والا ہے اور انہوں نے

يَجْحَدُونَ ﴿٦﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي

منکر کرتے تھے اور ہم نے ان پر سخت ہوا بھیجی جس سے

آيَاتِنَا نَحْنِ لَنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ

ہم ہی کے آیتوں سے ہم ان کو دنیا کی زندگی میں ہی عذاب

الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أُخْرَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿٧﴾

دنیا کی عذاب کے لئے اور آخرت کی عذاب کے لئے اور ان کو

وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ وَأَسْبَغْنَا لَهُمْ أَهْلَ الْيَدَىٰ

اور اٹھاموں کو ہم نے ہدایت دی اور ان کے لئے پانی

فَاتَّخَذُوا لَهُمْ سُلَيْمَانَ الْأَعْدَابِ الْجَوْنِ بِمَا كَانُوا

انہوں نے ان کے لئے سلیمان بنو امیہ کے

يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا بَيْنَ يَدَيْ

انہوں نے ان کو بچا دیا اور ان کو ان کے

وَيَوْمَ يُخْشَىٰ عَذَابُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٩﴾

اور اس دن لوگوں کو اللہ کی عذاب سے ڈرنا پڑے گا اور ان کو

حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ

تاکہ ان کو وہاں پہنچے اور ان کے

وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ وَقَالُوا الْجُنُودُ

اور ان کو ان کے

شَهِدُوا عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ

انہوں نے ہم پر شہادت دی کہ ہم نے ان کو









ملائے کہ کسی نے کہہ نہ سکا اور ان کی کوئی دعا نہ آئی تھی۔ اور ان کی نفی و صیغہ کے لئے بھی یہ الفاظ مستعمل ہوئے۔ قوم یادی و یادی ہو گئی۔ نہ کہ یادی و یادی اس صیغہ و باب قدیم کی کہ جس کے معنی کے نام سے یادی کیا گیا ہے۔ تو یادی و یادی کو کہا جاتا ہے۔ جس میں تیرہ فقرات کے ساتھ سخت آواز بھی ہو۔ (قرطبی)

فصلی: نے فرمایا کہ میں دو گوں یہ مدت قاتی کے تین دن تک قیام کرنے والی رہی و یادی و یادی سخت ہوا کہ پہلی صبح میں دو گوں یہ مدت قاتی کے تین دن تک قیام کرنے والی رہی و یادی و یادی یہ واقعہ آخر قیام میں اس کے روز کے شروع ہو کر دوسرے دن تک رہا۔ اور جس کو قوم پہنچا آیا ہے وہ بدھ بھی کہہ دیا ہے۔ (قرطبی و مظہری)

فصلی: نے فرمایا کہ میں دو گوں یہ مدت قاتی کے تین دن تک قیام کرنے والی رہی و یادی و یادی یہ واقعہ آخر قیام میں اس کے روز کے شروع ہو کر دوسرے دن تک رہا۔ اور جس کو قوم پہنچا آیا ہے وہ بدھ بھی کہہ دیا ہے۔ (قرطبی و مظہری)

فصلی: نے فرمایا کہ میں دو گوں یہ مدت قاتی کے تین دن تک قیام کرنے والی رہی و یادی و یادی یہ واقعہ آخر قیام میں اس کے روز کے شروع ہو کر دوسرے دن تک رہا۔ اور جس کو قوم پہنچا آیا ہے وہ بدھ بھی کہہ دیا ہے۔ (قرطبی و مظہری)

فصلی: نے فرمایا کہ میں دو گوں یہ مدت قاتی کے تین دن تک قیام کرنے والی رہی و یادی و یادی یہ واقعہ آخر قیام میں اس کے روز کے شروع ہو کر دوسرے دن تک رہا۔ اور جس کو قوم پہنچا آیا ہے وہ بدھ بھی کہہ دیا ہے۔ (قرطبی و مظہری)



لاہیئیں و انراہیں پہلی تو ہزار گنیے بکھو نہ پاسے، اس میں ہر سے ضحاک کو بند دینی ہے۔  
(انکہہ الوصیم۔ کذاتی العریضیں)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْعَوْا هَٰذَا الْفُرْقَانُ وَالْقُرْآنُ

فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْيِبُونَ ﴿٦٠﴾ فَتَنَّا الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا

عَدَا اَنَّا شَدَدْنَا وَاُولَئِكَ نَجْزِيكَ حُمَاسًا الَّذِي كَانَ

تَعْمَلُونَ ۚ ذَٰلِكَ حَتَّىٰ تَأْخُذَ اللَّهُ نَفْسَ كُلِّ طَٰغُوٓتٍ ۖ ذَٰلِكَ

[illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

وقال الدين كسر وادبنا ابن الدين اخذت من

الحق والاسیٰ نَجَعْلُهُمَا نَحْتِ افانِ امَّا الْيَكُونِ

## خلاصہ تفسیر

[illegible]



اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا اَسْرَبْنَا بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ  
 الْمَلٰٓئِكَةُ اَلَّا تَخَافُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا وَاَبَشِرُوْا بِالْحَسَنَةِ  
 الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ۝ نَحْنُ اَوْلٰىكُمْ فِي الْغُيُوْبِ  
 الَّذِيْنَ فِي الدُّنْيَا فِي الْاٰخِرَةِ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهٰٓي  
 اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدْعُوْنَ ۝ نَزَّلْنَا مِنْ غُيُوْبِ  
 رَحْمٰنِنَا ۝ وَمَنْ اَخْسَنُ قَوْلًا مِّنْ دَعَاۤ اِلَى اللّٰهِ  
 وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ اِنِّىْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ وَلَا  
 تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ اِذْ فَعَّ بِالَّتِي هِيَ  
 اَخْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلٰى  
 حِمِيَمٌ ۝ وَمَا يُلْقِهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَمَا يُلْقِيَا  
 اِلَّا ذَوْقًا عَظِيْمًا ۝ وَاَمَّا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ  
 نَزْعٌ فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝

## خلاصہ تفسیر

جن لوگوں نے کہا کہ ہم اللہ سے چھپ گئے، پھر سیدھے راستے پر چلے گئے، ان پر فرشتے اتارے جاتے ہیں کہ تم کو اللہ کی طرف سے خوشخبری دے رہے ہیں کہ تم کو اللہ کی طرف سے جو نعمتیں وعید کی گئی تھیں، ان میں سے تم کو دیا جائے گا۔ ہم تم کو ان چیزوں میں سے جو تم کو غیب میں اللہ کی طرف سے بھیجی گئی ہیں، ان میں سے تم کو دے رہے ہیں۔









جو تم مانگو اس حال تو یہ کہ تم ہی ہر جو ہش پوری کی جانے کی اطلاع دے مانگو: یا تمہو اے مٹا کر  
بعضی پہنچی نامہ کہ اس طوطا کے بہت سے وہ لہجے بھی میں کی جس کی کتاب بھی تھا کہ وہ  
پیدا نہیں ہوئی۔ جیسے کہ یہاں کے سامنے یہ ہے کہ وہ چیز یہ بھی آئی ہیں۔ چنانچہ اسے کوئی کتاب نہیں  
ہو تا خصوصاً جبکہ کسی بڑے کا یہاں ہو۔ (منظری)

حکیم دیش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں کسی پرندے کو آزاد ہو  
دیکھ کر خوشی سے دل میں سے ہر گوشت کھانے کی خواہش پیدا ہوگی تو وہ اسی وقت ہنسا ہنسا ہنسا سے  
سامنے آکر کہے گا: یا رسول اللہ! میں یہ کہ وہ نہ سمجھتا تھا کہ وہ خود ہنسا ہنسا کرتا تھا  
تجارت سے گا۔ (رواہ ابو یوسف و ابی یوسف بن مسعود۔ منظری)

۱۰۔ حکیم دیش میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کو جنت میں اگر  
اپنے گھر میں پہنچا ہوئے کی خواہش ہوگی تو اس کو اس اور وضع میں بھیجے گا وہ وہاں پہنچا جائے گا  
ہو۔ سب ایک۔ جنت میں ہو جائے گا۔ ۱۰۔ قرطبی و ابی یوسف و ابی یوسف بن مسعود۔ (منظری)

۱۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ مومن کو جنت میں پہنچا دے گا  
وہ جنت خود ہی اپنے ناموں اور اصل برکت جنت میں کہے جگہ دوسرے جگہ کو بھی اس کی دعوت  
دیتے ہیں۔ اور فرمایا کہ اس سے چھٹا کہ وہ فوج ہو سکتا ہے جو وہاں کو جنت کی طرف بلائے معلوم ہوا کہ  
طمان کے جو میں سب سے افضل و احسن وہ جو ہے جس میں دوسروں کو دعوت حق دی گئی ہو  
اس میں دعوت الی اللہ کی سب سے زیادہ داخل ہیں۔ زبان سے تحریر سے یا کسی اور نواز سے نواز  
والہ اس میں داخل ہے کیونکہ وہ وہ وہاں کو جنت کی طرف بلائے گا۔ اسی لئے کہ وہ فوج ہے  
نے فرمایا کہ یہ فوج وہاں کے بارے میں داخل ہوئی ہے۔ اور اس وقت کا یہی اللہ کے بعد بقول ہے وہی  
آپسے اس سے مراد یہ ہے کہ اذان و اقامت کے درمیان دو رکعت نماز پڑھو گے۔

۱۲۔ حکیم دیش میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان و اقامت کے درمیان  
جو دعا کی جاتی ہے وہ وہیں ہوئی۔ ۱۲۔ ابو یوسف و ابی یوسف بن مسعود۔ (منظری)

۱۳۔ اذان اور جواب اذان کے فتنے کی ہر کات احادیث میں بہت سے ہیں۔ جیسے کہ  
کے ساتھ اللہ کے لئے اذان دے اور کثرت و عداوت و جھڑپ نہ ہو۔ یہ احادیث اس جگہ فقیر نے منظری  
میں جمع کر دی ہیں۔

۱۴۔ اذان و اقامت کے فتنے کی ہر کات احادیث میں بہت سے ہیں۔ جیسے کہ  
خاص برکت دی گئی جس میں یہ ہے کہ وہ بگائی ہو جائے اور اسان سے  
ہم میں اذان و اقامت کی خوشی و اطمینان کی خدمت یہ ہونا چاہیے کہ وہ وہاں کی بگائی کی

[illegible]

بعض روایات میں ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اپنی والدہ کو اپنے آپ کے جواب میں دعا کی کہ اگر تم سے میری بیٹی بچے تو اسے مجھے دے دوں گا۔ اور اگر اس سے نہ ہو تو اسے میری بیٹی کے لئے دے دوں گا۔ (مستدرک)

وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

[illegible]

لَا تَسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّهِ

$$f_1(x) = \frac{1}{2} \left( 1 + \frac{x}{\sqrt{1+x^2}} \right), \quad f_2(x) = \frac{1}{2} \left( 1 - \frac{x}{\sqrt{1+x^2}} \right), \quad f_3(x) = \frac{1}{2} \left( 1 + \frac{x^2}{\sqrt{1+x^2}} \right),$$

الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِلَّا لَتَعْبُدُونَّ ۚ فَإِنْ

جس نے ان کو بنایا اگر تم ان کو دلو جیسے

اَسْتَكْبَرُوا فَاَلَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُوْنَ لَهُ

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

بِالْيَمِينِ وَالنَّهَارِ، وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ ﴿٥٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ

تاریخ: ۱۳۹۷/۰۵/۰۵

ذَٰلِكَ نَوِيّ الْأَرْضِ خَاشِعَةً ۖ فَاِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ

شماره ۱۲، فصلنامه علمی-پژوهشی، بهار و تابستان ۱۳۹۴

أَهْلُوتَ وَتَرَبَّتْ ۖ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمَحْيِ الْمَوْتِ ۚ

بجانب اس کے ساتھ ہی ایک اور مسئلہ بھی سامنے آتا ہے کہ اگرچہ پاکستان میں

إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

## خلاصہ تفسیر

اور مومنوں کی قدرت و قوتیں، ان کی لشکریوں کے راست اور درجے سے اور شہادت سے اور چاہے جس  
 اور جس (مذکورہ) دوسرے کو بھی دیکھو اور دیکھو کہ ہماری سنت، دینی اور عبادت کیا کرتے  
 ہیں (مومن) اس کو یاد دہا کر دیجئے کہ ان صاحبِ شہادتوں کو یاد کیا۔ ان کو  
 خدا کی عبادت کرنا ہے یعنی اگر خدا کی عبادت کرنا ہے تو وہ صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ  
 اس نے اس قدر دوسرے کی عبادت دیکھ کر وہ مسکین کی حالت، خدا کی عبادت کے ساتھ، صبر و کوشش  
 میں شریک کرے۔ تاہم وہ خدا کی عبادت نہیں۔ یہی اچھا طریقہ ہے کہ آدمی کی عبادت، عبادتِ حق  
 اور اپنی آباء، اہل و عیال کو چھوڑ کر اسے خدا، اور خدا کی عبادت کے لئے توفیق دے اور اسے  
 اپنے رب کے قرب میں وہ شہد و رسول کی پالی ہو جائے کہ یہی اور وہ اس سے ظاہر نہیں  
 آتا ہے۔ یہ اللہ کے عباد پر ہفتہ جوان لڑائی سے، کھول دینے پر ہم ظاہر ہیں ان کی عبادت اور  
 ان کی عبادت کرنا۔ کرنا دیکھو تو یہی ہے، اور پھر اس کی قدرت، قوت، قیامت، ان کی عبادت، کتاب پر  
 ہے کہ تو زمین کو زمین سے علیٰ ذی اطمینان ہے۔ یہی اچھا ہے کہ ہم اس پر ہفتہ جوان اور وہ زمین  
 اور زمین ہے اس کو تو یہی کھلی استعداد ہے، وہ زمین سے ہے، وہ زمین سے ہے، وہ زمین سے ہے  
 بھی کہ یہی ہے جس سے زمین کو اس کے من سب، نہ تو وہ زمین کو اس کے من سب، نہ تو وہ زمین  
 کر دے گا، چاہے ملک وہ ہر چیز کا دوسرے۔

## معارف و مسائل

اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو  
 اس سے ثابت ہے ثابت ہو کہ محمد و مومن طائفہ نکات ہوتے ہیں۔ اس کے  
 سوا کسی سنت، ہے، انسان و غیرہ کو مسجد، حرام ہے، خود وہ عبادت  
 کی توفیق سے ہو یا مفسد عظیم و مکرم کی نیت سے دونوں صورتیں، جہاں گشتِ مرام ہے، ذلیل و  
 ناک ہے کہ عبادت کی نیت سے کسی کو مسجد، گھر کا وہ یا دھرم و دنیا اور جس سے مفسد عظیم و مکرم  
 ہے مسجد، گھر، اس کو ہر ذریعہ کے لئے گھر کا وہ یا دھرم و دنیا اور جس سے مفسد عظیم و مکرم  
 ہے عبادت تو خدا کے سوا کسی کو کسی اہمیت اور بہت میں نہ ہوتی ہے، یہی کہ وہ خدا کے



















دوسری تفسیر اور بجا رامت اس کی تفسیر کر دیتے ہیں۔ اور یہ دیکھو کہ تفسیر کے مطابق قرآن  
 ایک صد سالوں میں ایسی تفسیر کی ضرورت نہ پڑی تو عرب کی تفریق اور زبان کا ایک ایک فرق  
 کے صحیح علم پر دل و اندام کو دے۔ اور وہی سے وہ پہلے عربی ہی نہیں ہیں۔ سہل و سہل سے نہیں  
 سکتے اور یہ قرآن کی اس سادگی سے جو قرآن کو اس کی سادگی میں ہی قرار دیتا ہے  
 قرآن صحیحی و صحیحی قرآن کی زبان دنیا کی زبان میں سب کو سمجھ لیا جاتا ہے اور  
 یہی اس پر صحت ہے کہ ہرگز قرآن کی زبان سے تو اس کے معنی عام فی نفسہ کے ہوتے ہیں۔ اس لئے  
 اس تفسیر کو کہیں سب کو سب ہی نہ ہو، اگرچہ ہر مفسر اپنے ہوتے ہوئے اس کو جو کام سمجھ کر کرے۔  
 (قرطبی)

آیت مذکورہ میں اخراج صحیحی فرمایا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگرچہ قرآن کو عربی زبان کے  
 علاوہ کسی زبان میں ایسی تفسیر تو قریشی زبان و قرآن کے پہلے مخاطب ہیں لیکن وہ تفسیر ہوتی ہے کہ کہنا یا  
 مارا کہ جو میں نہیں آتی۔ اور یہ سب کہتے کہ قرآن کی زبان ہے اور کتاب میں ہے تو اسے نہیں۔  
 قرآن خود ہی قرآن ہے اور قرآن ہی قرآن ہے۔ یہاں قرآن کو عربی و عربی و عربی میں۔ یہ  
 یہ کہ وہ ہدایت ہے۔ زبان کی کہ ہر شخص میں اس کو سمجھ سکتا ہے جو اس کے لئے اس نے  
 بجا ہو۔ اور یہ سب کہ وہ قرآن ہے۔ قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے اور یہ  
 قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے۔ یہ قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے  
 داخل ہے یہ کہ مشاہدہ ہے کہ یہ تفسیر ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے اور یہ قرآن کو عربی زبان میں  
 ہوتا ہے

اور کیا یہ قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے۔ یہ قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے  
 یہ اس کو کہتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ یعنی قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے  
 اور یہ کہ یہ اس کو کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ یعنی قرآن کو عربی زبان میں ہر شخص کو سمجھ سکتا ہے  
 ہے۔ (قرطبی)

مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ چونکہ قرآنی ہدایت کو سمجھتے اور سمجھنے کا ارادہ نہیں رکھتے۔ اس لئے  
 قرآن کے ماننے سے نہیں اور انہیں اندیشہ ہے۔ ان کو ہدایت کی تعلیم دینا ایسا ہے جیسا کہ  
 کو بہت دور۔ شہرہ جاکر اس کے ہاتھ کتاب میں کی تو اسے پہنچے۔

إِلَيْهِ يُرْجَىٰ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْدِجُ مِنْ ثَمَرَاتِ

اس کی بات ہے کہ اس کی خبر اور یہ نہیں سمجھتے کہ اس کی خبر ہے







قدرت کی نشانیں اچانک ہواں بولی صدق قوت پر، ان کے رد و نواہت میں آتی دیکھیں گے اور تمام عیب پیشین گوئی کے موافق فتح ہوگا، اور وہ ان کی قوت اخلاقیہ میں بھی اوکھڑی ہو گئے کہ یہ ہمیں ہر صحت یابی کے اور ان ہر سکون دہر ہی فتح ہو جاوے گا، وہاں تک کہ ان ہر خدوہاں پیشین گوئیوں کے وقت سے، ان کے ظاہر ہوئے گا کہ وہ قرآن میں ہے، ان کی پیشین گوئیوں کی سبب سے وہی میں جو یہ علم خلتہ و سبب سے وہی تقدیر ہی کے مقبول نہیں، لیکن اہم حجت میں قوت نہ رہے جو جو دوسے کی، غرض اس کی حقیقت یک روز اس طرح ظاہر ہوگی اچانک اچانک تو یہ لوگ آپ کی جتنی سہمت ہوا، کر سب میں آپ غور ہو جائیں گے اور آپ اس پر شہادت دے دیں تو کیا آپ کے رب کی بات آپ کی تقدیر کی شہادت دے سکتی گئے، یہی نہیں کہ وہ ہم کو لقمی پیراؤں سے بھرے اور اس سے بچاؤ آپ کی سہمت کی مشابہت دے، یہ اللہ جل و علا کے ہر اس آدمی کی ہمت میں رہے اس سے کسی بھی روزہ ہو سکتی ہے، یا تو کھوکھوہ لوگ اپنے آپ سے بے خبر ہو جائے گے ہمت سے خاک میں پڑے ہیں اس سے دل میں خوشی جس سے حق کو عجب اس میں کچھ نہ کہو کہ وہ ہم سے کچھ تو اپنے ملک کے دوست میں سے ہو گئے ہیں ان کے شک و شبہ کو بھی بچھٹا ہے اور یہ سزا دے گا۔

## معارف و مسائل

کی گنجائش و بیکار نہیں، غصہ و دہش کہ وہ فرشتے کی خلعت پہنتے ہیں جب اللہ تعالیٰ اس کو فی نعمت و دولت و عزت و محبت دیتے ہیں تو ان میں شگن اور حسد ہو نہ سکتا، اللہ تعالیٰ سے وہ بھی ناروا نہ ہو، جو نہایت اور اس کے بیکار و فرشتے پر جوابی نہ آوے، جب کوئی عیب پیش آتی ہے تو اللہ تعالیٰ سے میں بھی دیکھتا ہوں، لیکن اگر کہیں وہ کو اس بیکار و غیب میں چاہی نہ تعبیر فرما دے میں میں ناروا نہ ہوتا ہے، کیونکہ جس چیز کا غرض ہے اس کو اس سے زور دینا ہوتا خود بخود مہر و عبت، یہی سبب ہمت کی دوستی ہونے سے میں بھی حق تعالیٰ سے لڑتا ہوں، اللہ تعالیٰ اس سے بڑا ہے، لیکن ہمت اتنی دینے ہے کہ اس سے ہمت میں سب آسمان و زمین سما جائیں، اور عجب وہ میں ہاں اگر عجب فی نفسہ، اور وہ مستحق ہے عیب کہ وہ ہمت میں وہاں کے آوے میں ڈر گیا کیونکہ کہ دعا میں کلمات و لہجہ اور دہر و نواہت، بہتر ہے۔

(اکمالیہ احمدی ہمدانی و سلم دعا اللہ تعالیٰ)





# سُورَةُ الشُّرَىٰ

سُورَةُ الشُّرَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ آيَةً وَخَمْسٌ وَكُوفَاتٌ  
سورہ شوریٰ تیسری نازل ہوئی اور اس میں تریس آیتیں ہیں وہ پانچ رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے

لَعَنَهُ عَسَقٌ ۖ كَذَلِكَ يُوحِي إِبْرَاهِيمُ وَإِلَى الَّذِينَ

اسی طرح وہ بھی جو پہلے قرآنی حوت اور جو سے پہلے

مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

کی قدرت اللہ عز و جل کی قدرتوں اور اسے پہلے جو ہے آسمانوں

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۖ تَكَادُ السَّمَوَاتُ

اور زمینیں ہیں اور زمین سے سب سے اعلیٰ اور بڑا زمین سے کچھ بڑا

يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ

آسمانوں کے اور فرشتے پاکی کہتے ہیں حوالہ آیت

رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ

پرست کی اور کہتا اور بخشتا ہے زمین والوں کے سزا بخش دہی

اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ

بے اللہ سات کر لے والے جو سران اور جنھوں نے بکرا لے ہیں اس کے

دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ۚ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ

سولہ واجب اللہ کو وہ سب دانتیا اور بخشتا ہے ان کا

بِوَكِيلٌ ۖ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنذِرَكَ

قرآن اور اسی طرح آما ہم نے تجھے قرآن عربی نازل کیا کہ تو راہنہ









# مَعَارِف وَمَسَائِل

وَمَا تَنفَعُ دُونَهُ مِنْ شَيْءٍ فَتُكَلِّمُ الْغُلَّامَ - یعنی میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں  
 میں لوگوں کو فائدہ دے میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 آیت میں دیکھو۔ اِنَّ الْاَشْكَرَ لَا يَجِدُ - یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں  
 میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں حکماء میں سے ہوں میں ہی حکماء سے نہیں۔ یہ کہہ کر میں

شَرِّكُمْ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ تَوَكَّلْ اَوَّلَ الَّذِي اَوْحَيْنَا

اَلَيْكَ وَمَا وَضَيْتَ بِهِ اِبْرَاهِيْمَ وَمُوسٰى وَيُوسُفٰى اَنْ اَقِيْمُوا

الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيْهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوهُمْ

اِلَيْهِ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَنْ

يَّشَاءُ (۱) وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ سَمُ الْعِلْمِ

بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَكُنُوْا لَهُمْ سَابِقَاتٍ مِّنْ سَرِّكَ اِلَى

اَجَلٍ مُّسَمًّى تَقْضٰى بَيْنَهُمْ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرْسُوا

اَلَّذِيْنَ اُوْرْسُوا اَلَّذِيْنَ اُوْرْسُوا اَلَّذِيْنَ اُوْرْسُوا اَلَّذِيْنَ اُوْرْسُوا









پلے پیچھے ہیں جس کو اس وقت کے معاشرے میں پیش آنے دو ہند کے، بنیاد کو پیش آنے والے تھے اس لئے  
مسئلہ کو رواج عید اسلام سے مشابہ کیا گیا۔ و خدا اعلم۔

اُن آیتوں میں جو اُن کے لئے لکھی گئی تھیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک رہتے ہیں اُس دین کو ہم رکھو اُس میں اختلاف و تفرق جائز نہیں  
بلکہ واجب ہدایت ہے۔

ان بات دین فطری اور دین  
نفسی میں فرق ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں اختلاف کی گنجائش ہے۔ جبکہ دین فطری  
کے نزدیک اُن آیتوں میں جو اُن کے لئے لکھی گئی تھیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

کے معنی متعین ہوئے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

اور اصول غایت۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ کی پابندی ہے۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس  
میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس میں سب ایمان و محکمہ مشترک ہیں۔ یہ کہ پلے پیچھے ہی پہلی تشریح ہے کہ وہ دین جس

میں جس شخص نے ہمت مسلمان سے ایک بار اٹھائی تو اس نے اسلام کا اعلان عقیدت اپنے  
 لئے کیا ہے۔ اور اس میں عیسیٰ نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔  
 اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔  
 اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔  
 اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔  
 اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔ اور اس نے اپنے فرائض کو ادا کیا۔

اور وہ خود اپنے لئے ایک عہد کیا ہے۔

نہایت بڑی بات کہ اس اہمیت میں حکم میں وہ مشرک اور مشفق ہیں کہ ان کی ہمت نہایت  
 جس بات میں انہیں یا ہم اس وقت تک کہ اسے اپنے میں خود کو تو حق کے لئے لڑا ہے  
 تعبیر کر کے سمجھ کر لیا ہے۔ انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 لئے خطرہ اور مصیبت ہلاکت فرمایا ہے۔

اس سے وہ اپنے ہر ایک فرد کی مسائل میں یہاں تو ان وقت میں  
 اور مجاہدین کے فوجی خدمات اور ان کی وہ خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے

وہ آقا صحت و حق سے مراد اس پر تو خود کو لڑا ہے کہ اس میں سے  
 اور کسی حال میں کو تو لڑا ہے کہ اس میں سے

کہ انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے

انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے  
 اور انہی میں سے وہ ہیں خود کو تو لڑا ہے کہ اس وقت تک کہ وہ اس میں سے

جن کے بشیہ قرآن نے فہم و درک نہ کیا تھا۔ یہ کلمہ حق ہے۔ مگر کسی ایسا آدمی نہیں ہے جس کو  
 ایک نام نہ ہو۔ اس کے لئے جس کو یہ سمجھنا ہو کہ قرآن کی عزت و حرمت اور اس کی شان و کرامت میں کون  
 کونساں باتیں ہیں۔ یہ جو باتیں قرآن میں فرمائی گئی ہیں۔ ان کے متعلق یہ کہنا کہ یہ باتیں  
 ایسی ہیں جن کو ہر آدمی سمجھ سکتا ہے۔ اور ہر آدمی کو یہ باتیں سمجھنی ہوتی ہیں۔ اور ہر آدمی کو  
 پالنے اور بڑھانے کے لئے قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 کو ہر آدمی کے لئے صرف دو باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 مقرر فرماتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 جہاں یہ معلوم ہو رہی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 نہیں کرتے۔

وَمَا تَنْهَىٰ عَنْ الْعَمَلِ الْفَرْحَانِ يُدْعِي إِلَىٰ عَمَلٍ كَافٍ  
 اور اس کے لئے قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 ہر آدمی کے لئے صرف دو باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 مقرر فرماتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 جہاں یہ معلوم ہو رہی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 نہیں کرتے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ وَكَرَّمَ صِرَافَهُمْ  
 اور اس کے لئے قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 ہر آدمی کے لئے صرف دو باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 مقرر فرماتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 قرآن کی عزت و حرمت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 جہاں یہ معلوم ہو رہی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 نہیں کرتے۔



فقولہ یہ ہے کہ ہمارے ہاں تمام مسلمانوں کو ایک ہی کھٹ نہیں۔ خواہ حکم آج کے کچھ ہی عرصے میں ملے  
یعنی قیامت کے دن۔ ہم سب کو اللہ تعالیٰ سے فیض فرما دے گا۔ ہر ایک عمل کا بدلہ دیں گے۔ رسول اکرم  
ﷺ کی طرف سے سب اس کی طرف وٹ کر رہنے والے ہیں۔

وَالَّذِينَ يُبْتَاعُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ  
فَجَاءَهُمْ دَاحِضَةٌ عَنْ اللَّهِ وَفِى قُلُوبِهِمْ مَقْتٌ  
مَنْ يُبْتَاعُ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ

وَلَكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

وَالْمِيزَانُ ۖ وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ۝۱۱۱ يَسْتَعِجِلُّ

مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ۚ أَالْأَنَ الَّذِينَ يُمَارُونَ

۱۸) فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بُعِيدٍ ﴿۱۸﴾

## خلاصہ تفسیر

[illegible]

حقوق الیہ اور تہذیب و سبب ہذا و سبب سے کہ وہ واجب علیہ بالذکر کے ہوتے ہی مجھے ملے اور اس کتاب یعنی قرآن و حقوق کے ساتھ اور اس میں جو خاص حکم ہے، اختلاف (کلام) کرنا لازم قرار دیا۔ جب یہ کتاب اللہ کی کتاب اور خدا کا بیان ہے اس کتاب سے نہ ماننے کے قیاس نہیں۔ بعض غیر مسلم قیاس کے ماننے کا قیاس ہی کرتے ہیں مگر قرآن کو نہیں مانتے تو وہ حق کے لئے کافی نہیں، اور یہ تو آپ سے قیامت ہر مسکین و یتیم میں تو آپ کو اس کی کیا جزا دیکھیں آپ کو ختم فرمائے اس دن کی انھی حکم میں آتی جلد اس کا ثواب یعنی جہنم اور تعین وقت کے لئے اجماعاً کیا گیا تھا کافی ہے کہ، موجب نہیں کہ قیامت قریب ہو مگر جو لوگ اس کو یقین نہیں رکھتے اور اس سے نفی کر لیتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ سے بددعا ہے کہ وہ جہنم کی آگ میں جلا دیے جائیں اور جو لوگ یقین رکھتے ہیں وہ اس سے راہ ہستہ و راہ نیستہ و راہ مستقیمہ اور راہ مفارقت میں کہ وہ جہنم سے یا اور کچھ کہ ان دونوں قسم کے لوگوں میں قسم اول کے لوگ اپنی جو وقت قیامت کے مسئلہ میں اور ان کے بارے میں شک کرتے ہیں بڑی ذمہ داری کی نگرانی میں رہیں (مستند) ہیں۔

## معارف و مسائل

ملاحظہ آیات میں اُس دینِ ظالم کی طرف جس عالم کو دعوت دی گئی تھی جس پر تمام آسمانی  
پتے ہیں اور جو بارِ علیہم السلام متعلق ہیں۔ اور جس پر ناکر پہننے اور راستہ قدامت اختیار کر کے  
تعمین تھی مگر بعض اہل کفر نے پہلے اور ماننے و راہ وہی نہیں رکھتے وہ خواہ سے اس پر  
اسماؤں کے تحت پادری شروع کی۔ بعض روایات میں مذکور ہے کہ جن کتاب یہود و نصاریٰ نے  
پیش کی کہ ہمارے نبی محمد سے نہیں ہے پہلے وہ ہمارے کتاب محمد کی کتاب سے پہلے  
ہے۔ اس لئے ہم لوگوں کو تمہارے حق سے غفلت ہے۔ ویسے روایات میں بھی مذکور ہے کہ  
فرشتہ کی کتاب سے ذکر کیا گیا ہے کہ نہ کہ وہ اپنے آپ کو دینِ جبریم علیہ السلام پہنچے کہ  
قرآن کریم نے آیات مذکور ہیں ان کو مستحکم کیا کہ دینِ اسلام اور قرآن کی حجت لوگوں پر  
تمام ہو چکی ہے اور خود تمہارے محمدؐ بارِ تقدس کو تسلیم کر کے مسلمان ہو چکے ہیں اب یہ کتاب  
حجتِ باری باطن اور مددگار ہے جس کو کوئی قرار نہیں۔ اب اگر اس کو انیس ماہ کے قندارہ غلب  
تہ پر پڑے گا۔ آئے قرآن کے بنیاد اللہ پر اور حقوق اللہ اور حقوق العباد کے لئے جامع  
قانون ہوئے گا کہ ہے۔ انوار الکتب والحق والکلیات کتاب سے مراد اس کا مطلق  
آسمانی کتاب ہے جس میں قرآن اور پہلی کتاب سب وہی ہیں روح سے مراد وہ دین حق ہے















ولا تحبب فیہم غریبان سبوتھم . بحسن قلوب من قواح البکت شب

ایک اور وثناء ۲ سورۃ ہمدانوں اس باب لکھا ہے ۔  
محبوس ایک غریب یا اپنے کو غلام نہ ہوں میں ۔ میں نے اتفاقاً یہی کو غریب کے لغوی سے تعبیر  
کر کے اپنی بے گناہی کو بہت اونچا کر کے دکھلایا ہے ۔  
غلام یہ ہے کہ حقوق قرابت کی حمایت کوئی مواقع کوئی معاوضہ نہیں میں تم سے اس کے  
سوا کچھ نہیں چاہتا ۔

آیت مذکورہ کی یہ تفسیر صحیحین میں نہایت ابن عباس سے منقول ہے اور ۔ اور آئندہ میں  
تجاویز قد و قاور بہت زیادہ آیت کے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے ۔ یہی تمام انبیاء و پیغمبر اسلام کی آثار  
ہو رہے ہیں ۔ یہی جہت ۔ یہی فرقہ کو کھینچ کر لے کر ہم کو کچھ تفسیر کی جلائی اور غیر غلامی کے لئے  
کوشش کرتے ہیں ۔ تم سے اس کوئی معاوضہ ہم نہیں مانگتے ۔ ہمارا معاوضہ صرف اللہ تعالیٰ دینے  
والی ہے ۔ سید انبیاء یعنی اللہ علیہ وسلم کی شان تو ان سب میں اعلیٰ دار ہے نہ کہ وہ کھینچ کر تم کوئی  
معاوضہ طلب کرے ۔

اوم تدریث سورۃ بن مہر وادہ بن مسعود ۔ بعد من حیثہ ابو ذکرم اور بن جبرئیل تمام شعبہ میں سے یہ  
و اتحد نقلا کیا ہے و یہ کہ اس کی سند کو صحیح کہ ہے ۔ و اتحد یہ جبکہ اس میں شعبہ کتبہ ہیں اور کوئی  
نے جہت اس آیت کی تفسیر کے متعلق سورۃ کے تو ہم نے حضرت ابن عباس سے یہ کو خدا لکھ کر اسکی  
تفسیر تفسیر و بیانت کی ہے جو اب میں لکھا کہ

انفقرت منی و لیسہ و سلم قرول کے ایسے وقت	من و من اللہ علیہ وسلم
تلقن رکھتے تھے کہ اس کے ہر حق علیہ السلام سے آپ کا	کان وسطا النسب فی قریش علیس بطن
رشتہ دار و نہ تو نہ تھا ۔ اس سے اللہ تعالیٰ نے یہ	من بطن نهمرا الاوتاد ولد ولا فضال
فرز د کہ آپ مشرکین سے کہنے کا بھی دعوت نہیں	واللہ تعالیٰ اقلی و انہ یظفر علیہ انجنا علی
تم سے کوئی معاوضہ مجھ اس کے نہیں مانگا کہ تم	ما اذ عو کہ علیہ (الا انہ یردہ فی القری)
مجھ سے قرابت دار کسی کی موت و مرگت کا نہ کر کے	تو وہی لقا ابھی منکر و تعطف لونی
بویکس تکلیف کے اپنے درمیان رہتے و لاریہی	یہا ۔ (روح)
حقاقت کرو ۔	

اور ابن جریر وغیرہ نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں ۔  
یا قوم اگر تم یہی آیت سے اس کا لفظ ہو  
تو تم سے ہر مر قرابت ہر رشتہ ہے اس کی پہنچ  
یا قوم اذ ابیہم ان تنابونی  
یا حفظوا امر ابی منکر ولا تسکون

غیر کہ من العراب اولیٰ بحفظی و  
نصرتی منکم۔ (روایت)

ترجمہ: اور ایسا نہ ہو کہ عرب کے دوسرے لوگ  
اس کے سر پر میری قربت نہیں، میری حفاظت اور  
نصرت میں تم پر باقی لے جائیں۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مسئلہ طواف کے ساتھ ایک روایت ہے کہ جب  
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ کی قربت پر کون دوسری چیزیں  
تعلیٰ ہو گئی ہیں تو ان کی انکار فرمائی۔ اس روایت کی بناء پر کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
نصرت میں نہ تھے ان کے لئے طواف قرار دیا ہے اور چونکہ اس وقت تک کہ ان کی نصرت میں نہ تھے  
تو ان کو وہ نصرت میں نہ تھے اور ان کی نصرت میں نہ تھے۔ یہ کہ وہ جو عام قیام علیہم السلام و خدمت میں ان کو  
کی قربت کے لئے سبب بنائیں۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اور ان کے نصرت کے لئے یہ کہ وہ  
نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ یہ کہ وہ نصرت میں نہ تھے۔  
کی کوئی بنیاد نہیں۔

اب یہ سوال ہے کہ کیا یہ ہے کہ من العراب اولیٰ بحفظی و نصرتی منکم اس بات سے کہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی خدمت کے  
تعلیٰ ہو گئی ہے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
و خواص نہیں کی۔ اس کے یہ معنی کسی کے نزدیک نہیں کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
علیہ وسلم کی قربت و عظمت کو ان کی محبت میں سمجھنا ایسا خیال دہلی و بخلت کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
مسئلہ یہ ہے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
جو ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی خدمت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
میں کوئی طرح نہیں۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
محبت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
اسی پر کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
کی محبت میں ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔

نصرت میں ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
نصرت میں ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
نصرت میں ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔  
نصرت میں ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔ اس لئے کہ ان کو نصرت میں نہ تھے۔



و فریب جب ۔۔۔ وہ تو بہت سے لوگ اس میں کوئی ہی برتنے لگے، اسی نے حضرت عثمانؓ پر پند خمار میں اس کی سخت مذمت فرمائی۔ وہ خدا، یہ میں۔ وہ حقیقت ہی مقبول امت ہا مسلک و مذہب ہے۔

وہمیں یہ کہیں خیر کیا والا نہ ہوا  
نہیہ کہ مستطیع انفرادات الفاضل  
نہیں ہیں المثلان الی ہر انفس

جیسی اسے شمس و زمینی کی لڑائی محض ہے۔ شرمیہ کہ یہ لڑائی اور جیب میں کے وقت میں لڑائی ہے۔ اس لیے ایک طرف سے اس کی طرف سے لڑائی ہے اور اس طرف سے لڑائی ہے۔

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ كُنَّا لِلَّهِ

کتاب کے نام: اس کے نام سے نور اللغات ص ۱۰۰ ۱۰۱

يَخْلَهُ عَلَى قُلُوبٍ، وَيُيَمِّحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ

ہم کر دے شہر کے اور علاقے کے پندرہ ٹیوش کو اور ایلیٹ کرتا ہے

بِكَلِمَةٍ إِنَّهُ عَلَيْهِ يَدَاتِ الصِّدْقِ ﴿٥٤﴾ وَهُوَ

اپنی مثال سے اس کو معلوم ہے کہ وہ دوسری میں ہے اور وہی ہے

الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ

جو قبول کرتا ہے تو۔ نے بندوں کی اور مدد کرتا ہے

شَيْاتٍ وَيُخْلِمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٥٩﴾ وَلَيْسَ خِطِّبٌ

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۵

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيُزِيدُهُمْ

[illegible]

وَمِنْ فَصْلِهِ وَالْأَشْيَاءُ وَالْأَعْدَادُ ابْنُ مَسْرُورٍ (١٥)

[illegible]



## معارف و مسائل

آیت مذکورہ میں سے پہلی آیت میں حق تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور قرآن کو غلط اور فساد سے نکلنے پر فخر رکھنے والوں کو اپنا ایک ہم نوا بنانا اور جہاں رہا جائے جس جگہ نہ رہے کہ ایسے وہ جو وہاں نہ رہیں کر سکتے، جن کو فروع عبادت یا بھروسہ کیا جاتا ہے، اور جو بعض صورتوں کو بہرہ و کمزوری پہنچا سکتے، ایسے ہم نہ کر سکتے۔ یہ تو نہایت گہرا دلائل میں سے کوئی بھی ایسا اثر نہ لے سکا اور جسے اور شریعت کے کچھ نہیں کر سکتا۔ حق تعالیٰ ہی پہنے نعل سے ایمان کی نبوت ثابت کر کے لکھنے میں کو ہجرات حق فرماتے ہیں جن میں یہ پیربرہ کوئی اختیار نہیں ہوتا۔

اس آیت پر دو جگہوں کا بہرہ و کمزوری کی حاکمیت معنی و اثر و فہم کی بنا پر پہنچا دیتے ہیں۔ پہلے صحرا و بیابانوں میں ذوق اور تپ اور بے میں معنی رکھنے میں اس نے یہ غلطی جاد کی کہ جس کے بعض نبوت و دعویٰ چھوڑ کر دے۔ اس کے بعد کہ کوئی ایسا ایسا وہ ایسا نہیں ہوا۔ جب تک کہ وہ حدیث نبوت نہ جو بھروسہ نہ ہے۔ نبوت کا جہاں اور حق کرنے کے بعد اس کا سحر و سحر تعالیٰ نہیں چلے دیتے۔

اور جن کو اللہ تعالیٰ نبوت و رسالت میں فرماتے ہیں۔ ان کو ہجرات بھی۔ حق فرماتے ہیں۔ اور ان کے مہجرات کا حکم و روشنی کرتے ہیں۔ اس طرح نبوت میں اور تقدیر کی اولیٰ پر ان کی نبوت کو ثابت کر دیتے ہیں۔ اور جس سے اپنے کلام کی آیت میں ان کی تصدیق۔ قول فرما دیتے ہیں۔

جب یہ خدا معلوم ہو گیا تو اب یہ کچھ فرق کریں ایک ہجرت ہے کہ تمام دنیا کے جن و بشر اس کی ایک آیت کی شان بنانے سے عاجز ہو جائیں اور جو زمانہ نبوت میں ثابت ہو چکا اور آج تک ثابت ہے۔ یہ کہلا ہوا ہجرت کسی جگہ سے مدعی نبوت سے حسب خدا جہاں مذکورہ ہوا اور نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آپ کا دعویٰ حق رہا مستحکم اور حق ہے، اس کو غلط نہ مقرر کئے والے گمراہ مفسر ہی ہیں۔

دوسری آیت میں منکرین و معاندین کو نصیحت کی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر بات میں اور توبہ کر لیں۔ اللہ تعالیٰ بڑا تیمم و کریم ہے، توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول فرما لیتا ہے اور ان کی غلطیوں کو بخشتیتا ہے۔

توبہ کی کیفیت

توبہ کے مفقوع بعض لوگوں نے اور جو توبہ کرنے کے ہیں اور شرعی انداز میں کسی گنہگار سے توبہ کرنے کو توبہ کہتے ہیں۔ اور اس کے صحیح و معتبر ہونے کے لئے تین شرائط

ہیں۔

پہلی یہ کہ جس گنہگار نے توبہ کرنے کی ہمت کی اس کو فوراً ترک کر دے۔ دوسرے یہ کہ ماضی میں جو گناہ ہو یا اس پر نادم ہو، وہ سب سے گناہ مند سے ترک کرنے کا پختہ ارادہ کرے اور کوئی شرعی فریضہ چھوڑا ہو اسے ادا کیا تو اسے ادا کیا تو اسے گناہ سے پاک ہے اور اگر گناہ حقوق اور سے مشتمل ہے اس میں ایک شرعی بھی ہے کہ اگر کسی کو اس میں توبہ پر واجب ہے اور وہ ان سے دفعہ بہ دفعہ توبہ کرتا رہے اور وہ مال دانا نہ دے، نہ بھوک کرے اور نہ وہ ٹکڑے پھینکے اور اس کے ورثہ موجود ہیں تو ان کو لٹا دے اور نہ ان میں سے کسی کو عین مال میں داخل کرے بہت اعمال بھی ہیں۔ چہ یا اس کا اعتقاد صحیح نہیں ہے تو اس کی طرف سے بدعت کر دے۔ اور نہ کوئی چیز دینی میں کسی گناہ سے واجب ہے۔ مثلاً کسی کو ناحق مستحق ہے یا نہ ہو، یا کسی کی غیبت کی ہے تو اسے جس مرتبہ ممکن ہو راضی کر کے اس سے معافی حاصل کرے۔

اور یہ توبہ قسم کی توبہ کے لئے ضروری ہے۔ یہی گناہ کا ترک کرنا اللہ کے لئے ہوتا ہے کسی گناہ کی لغو یا بے بری کی بنا پر نہ ہو۔ ورنہ رعیت میں اصل مطلوب توبہ ہے کہ توبہ جاری ہے یہی گناہ بول سے کی جائے لیکن اگر وہ کسی کو حق گناہ نہ توہ کی گئی تو یہی صلت کے مسکات صلیب اس گناہ کی حد کا توبہ دینی ہو جائیگی۔ دوسرے گناہوں کو وہی مستدر پر رہے گا۔

وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَلَا يُؤْتِكُمُوهُ إِذَا دَابَّ ۚ ذَٰلِكُمْ مِمَّا كَفَرْتُمْ ۚ

اور کھاؤ اس کے پھل جب کہ پھل دے اور نہ دے تو اس کو نہ دے۔ یہی کفر ہے۔

وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرِهِ مِمَّا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ

لیکن وہ اپنے قوت سے جو چاہے عذاب فرماتا ہے۔ لیکن وہ اپنے بندوں کی کفر سے عذاب فرماتا ہے۔

يُجِيبُ ۖ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ ۚ

جواب دیتا ہے اور وہی ہے جو بارش سے پہلے اس کے کوئی

مَا أَقْنَطُوا وَدَيْنُهُمْ خَمْسَةٌ ۚ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ۝

تو اس سے نہ بچ سکتے اور ان کا دین پانچ ہے اور وہی ہے کام دہانے والا سب سے عزیز و عزیز

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمُوتِ وَالْأَنْفُسِ وَمَا يَشَاءُ

اور ایک سے زیادہ مثال ہے خدا، اسموں کا اور زمین کا اور جس دستور

فِيهَا مِنْ كَذَابٍ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ

بکھیرے جس زمان میں چاہے اور وہ جب چاہے ان سب کو اکٹھا کر سکتا

قَدْ يُبَيِّنُ ۚ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ

چنے اور جو چیز سے تم پر کرنا شروع ہو رہا ہے اس کو لکھا

أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ۚ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

تمہاری باتوں سے جو عفو کرتا ہے کثرت سے اور تم تمہارے وعدوں سے بے بس

فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ دَلِيلٍ ۚ وَلَا

زمین میں تمہارے دلائل ہیں تمہارا اللہ کے سوا کام نہ لے سکتا اور نہ

نَصِيرٍ ۚ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۚ

نہروں اور اواب اس کی نشانی ہے کہ جب چاہتا ہے دریا میں جیسے پہاڑ

إِنْ يَشَاءُ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلُ السَّوَادُ عَلَىٰ ظَهْرٍ ۚ

کرنا چاہے تو اس سے جو کہ چاہے اس سے وہی ظہر سے ہونے اس کی پٹری

إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۚ أَوْ يُوقِفُهُنَّ

مقرر اس بات میں چاہے میں ہرگز نہ ہٹاؤں تو جو امان مانے چاہے کہ وہ ان کو

بِمَا كَسَبُوا أَوْ يَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ۚ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ

سبب ان کی کمالی تے تو عفو کرے بہتوں کو اور جو ان میں وہ لوگ جو

يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مُجْدٍ ۚ

جھگڑاتے ہیں ہمارے قیاموں میں کہ نہیں ان کے لیے یہ کمال کی جگہ

## خلاصہ تفسیر

اور اللہ تعالیٰ کی صفتِ نکت کے آثار میں سے یہ ہے کہ اس نے سب آدمیوں کو زیادتیوں سے  
بچا دیا کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کے لئے ایسا لایا تو وہ زمین ان کی طبیعت میں

روزی ذرا آج کو دیتا تو وہ دنیا میں (باعلوم) خیرات کرنے لگتے (کیونکہ جب سارے انسان مالدار ہوتے اور کوئی کسی کا مصلحت بخاندان نہ ہوتی تو کوئی بھی کسی سے نہ دیتا) لیکن (اب بھی) جنہیں کیا کرنا چاہی کسی کو کچھ نہ دیا، ہر ایک جتنے بزرگ چاہتا ہے اندازاً مناسب (تھے) ہر ایک کے لئے (اور) تاپے (کیونکہ) وہ اپنے ہندوؤں کے مصالح کو جانتے تھا (اور) ان کا حال دیکھتے (اور) اسے اور وہ ایسا (درمجم) ہے جو ایسا اوقات (لوگوں کے نا اُمید ہوجانے کے بعد) مینہ پر سنا ہے اور یہی رحمت کے آثار دنیا میں پھیلائے (آخر سنے مراد بتاتے ہیں) اور وہ سب کا کارساز (اور) اس کا کارساز یہ (تو) خداؤں ہے اور پھر اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے پیدا کرنے (اور) اس کی (قدرت کے) اور ہزاروں ہزاروں آسمان میں پھیلے ہوئے ہیں اور وہ اقیامت کے دن دوبارہ زندہ کر کے (آپ (خلیق) کے بق کر دینے پر بھی جب وہ (جمع کرنا) چاہے قادر ہے اور وہ انتقام لینے والا ہے ساتھ ہی معاف کرنے والا بھی ہے چنانچہ تم کو (اسے گناہگاروں) کو کچھ معصیت (غرضتاً) پہنچتی ہے تو وہ تمہارے بھلاؤں کے لئے جوئے کاموں (پہنچتی ہے) اور یہ بھی ہر گز نہ ہو جنہیں (بلکہ بعض بعض گناہوں کا اور بہت (سے گناہوں) سے درگزر بھی کر دیتا ہے (اور) دونوں جہاں میں باصراحت دنیا میں (اور) اگر وہ سب پر مؤاخذہ کرنے لگے تو تم زمین کے کسی حصہ پر (یہ) زیادہ لیکر اس کو (خیر) نہیں سکتے (اور) (اپنے وقت میں) خدا کے ہوا تمہارا کوئی حامی مددگار نہیں (ہو سکتا) اور دنیا اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے جہاز میں سمندر میں (اچھے اونچے) جیسے جہاز (امداد ہے کہ ان کا سمندر میں جہاز دہلی ہے جن تعالیٰ کی عجیب مصلحت کی اور) اگر وہ چاہے تو ہر کوئی تمہارے (اور) وہ (جہاز) سمندر کی سطح پر کھڑے کے کھڑے وہ جہازیں (وہ) اسی کا کام لے کر کر دیتا ہے اور اس سے وہ جہاز چلتے ہیں (بے شک اس میں) قدرت پر دلالت کرنے والی (نشانیوں میں) ہر جہاز و شناکر (یعنی) اس کے لئے اس کی قشر (جس سور) انھیں کے آخری کشتہ میں اسی قسم کے جہاز کے تحت گزر چکی (غرض) اگر وہ چاہے تو ہر کوئی کے جہازوں کو کھڑا کر دیتا (اور) وہ جہازیں (اور) وہ جہازیں (ان جہازوں کے سواروں) کو ان کے اعمال (اور) غرضتاً (کے سبب) تباہ کر دے (اور) ان میں) بہت سے آدمیوں سے ڈر کر کرنا ہے (یعنی) اس وقت غرق نہ ہوں (اور) آخرت میں سزا پاب ہوں (اور) اس تباہی کے وقت ان لوگوں کو جو کہ ہماری باتوں میں جھگڑتے تھے جس میں معلوم ہو چکا ہے کہ ان کے لئے نہیں بچاؤ (کی صورت) انہیں (کیونکہ) ایسے اوقات میں وہ تھی (پہلے) غرضتاً (اور) اگر وہ جہاز چلتے تھے)۔







کے منت آئے گی۔

جنت اور دنیا کا فرق یہاں نہ نکال ہو سکتا ہے کہ جنت میں تو تمام انسانوں پر ہر قسم کی نعمتوں کی فراوانی کر دی جائے گی اور ان یہ چیز خدا کا مسبب کیوں نہیں ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دنیا میں خدا کو مسبب مال و دولت کی فراوانی کے ساتھ حرص و ہوس کے وہ جذبات ہیں جو دولت مند ہی کے ساتھ وہ ظہور پا رہے ہیں۔ جتنے ہیں۔ اس کے بخلاف جنت میں نعمتوں کی عام برکت تو ہوگی لیکن حرص و ہوس اور مکرشی کے یہ جذبات ختم کر دیے جائیں گے۔ نہ انچه مال و نام نہائیں جو کہ حکیم ارحمت حضرت خالق ہی رتہ دہلے خدا سے خدا سے تفسیر میں "محلات موجودہ" کے الفاظ سے طرقت اختار کرنے کے لئے بڑھائے ہیں۔ ایمان لڑائی، اب یہاں یہ اعتراض فیصلہ سے کہ دنیا میں ہی مال و دولت کی فراوانی کر کے حرص و ہوس کے جذبات کیوں ختم کر دیئے گئے؟ کیونکہ دنیا کی تخلیق کا مقصد ہی ایک ایسا عالم پیدا کرنا ہے جو غیر و ضرورتوں کی قوتوں سے مرکب ہو۔ اس کے بغیر انسانوں کی وہ آزادانہ تسکین ہی نہیں ہے جو تخلیق کا علم اعلیٰ مقصد ہے۔ لہذا اگر یہاں انسانوں میں سے جذبات ختم کر دیئے جائے تو دنیا کی پیدائش کا مقصد بھی ہی فوت ہو جاتا۔ اس کے برخلاف جنت خاص غیر محسوس ہوگی اس لئے وہاں یہ جذبات ختم کر دیئے جائیں گے۔

فَوَلَّى الْاِثْنَيْنِ الرَّاسِخَ الْاَلْبَنَیْۤیْنِ وَصَوْنِ الْاَلْبَنَیْۤیْنِ عَمَّا لَمْ يَنْتَلِوْا اور وہ ایسے دو لوگوں کے انیس۔ جو پہلے کے بعد مضبوط ہوئے تھے، ان کو اللہ تعالیٰ کی نام عادت ہے کہ جب زمین کو اپنی کی شریعت و دولت ہوئی ہے، بارش برسا دیتے ہیں۔ لیکن یہاں "وَصَوْنِ الْاَلْبَنَیْۤیْنِ" فرما کر اس ایف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ کبھی کبھی ایسی برساتی سنبھ برساتے ہیں۔ عادت کے خلاف، حتیٰ کہ یہ کہہ دیتے ہیں جس سے وہ انحراف ہوئے لگیں۔ اس سے "زمانہ" کے وہ سبب برتنیہ عقود و ہنوی ہے کہ بارش اور مقصد خدا کے قبضہ قدرت میں ہے، وہ جب چاہا ہے تو ان کی یہ احمقیاں وغیرہ کی بنا پر بارش روک لیتا ہے۔ لہذا وہ اس کی رحمت کی طرف متوجہ ہو کر اس کے سامنے نظر و خیال کا مظاہرہ کریں۔ وہ اگر برکت ہ بھی کوئی نہ بنا جو وقت ہوا، جس سے کہیں سر ہو کھراں نہ ہو تو لوگ اُسے خدا تعالیٰ ہی سمجھ کرے تاہم کہو کہ اللہ تعالیٰ کی تدبیر سے بے قوت ہو جیتے اور یہاں "وَصَوْنِ الْاَلْبَنَیْۤیْنِ" سے مراد ہی تو یہ ہے کہ تاہم ہونے سے وہ اللہ کی رحمت سے بے دریغی کرتے ہیں۔

وَأَمَّا بَنُو اِثْنَيْنِ فَلْاِخِيَّتْ وَصَوْنِ كَاكُوْبَیْۤیْنِ۔ (وہ ایک لڑائی، اصل لغت میں ہر شخص کو کہتے ہیں جو اپنا اختیار سے چھٹے و حرکت کرنے والی جو جہ میں یہ خط صرف ہاؤسوں کے لئے مستحق ہوتے ہیں) اس آیت میں آسمان اور زمین و دونوں کی طرف نسبت کر کے یہ کہا گیا ہے کہ ان میں اللہ تعالیٰ نے

بہت سی جیسے والی مخلوقات پیدا کی ہیں۔ زمین پر پھیلنے والی مخلوقات تو ظاہر ہیں، آسمان میں ان سے مزید کچھ بھی ہو سکتے ہیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آسمان میں کچھ ایسے جانور موجود ہوں جو ابھی تک انسان کے علم میں نہیں آ سکے۔

بہر کیف! مقصد یہ ہے کہ گونا گونا گویا مخلوقات کے سامنے اللہ تعالیٰ نے ہر شان کو عالمِ ربوت میں وسعت عطا نہیں کی، ہر ایک حکیمانہ انداز سے رزق کی تقسیم فرماتی ہے۔ لیکن انسانیت کی پختگی عمومی فائدہ کے ہیں، اُن سے جو شخص کو بہرہ بردار کیا ہے۔ ہمارے اباؤں، زمین، آسمان، اور ان کی مخلوقات سب اس فائدہ کے لئے پیدا کی گئی ہیں اور یہ سب چیزیں اللہ کی رحمت پر دلالت کرتی ہیں۔ اس کے بعد کسی شخص کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو وہ اس کے اپنے اعمال کی وجہ سے نہیں ہوتا۔ لہذا یہ اس پر اللہ تعالیٰ کا ظلم کہ اس کے بچے کے ایمان میں مت ڈال دیا جائے۔

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتًا مَّا أَكْثَبَتْهُمُ آيَاتِي كَذِبًا وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتِي فَتًا لَكُنْ لَكُمْ آيَاتِي كَذِبًا

یہی مطلب ہے۔ حضرت حسنؑ نے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے اس ذات کی کہ تم کے قبضہ میں میری بات ہے، میں شخص کو کسی گمراہی سے کوئی غلامش لگتی ہے، یہ کوئی رنگ دیکھ کر کہتی ہے یا قدر کو لغزش ہوئی ہے۔ یہ سب اس کے گناہوں کے باعث ہوتا ہے اور ہر گناہ کی سزا اللہ تعالیٰ بغیر کسی دیکھ بھال کے عطا کر دیتے ہیں وہ ان سے بہت زیادہ ہیں، لیکن ہر کوئی سزا دیکھتا ہے۔ حضرت امیرؑ نے فرمایا کہ جس ملت جس کی آیتیں اور تکلیفیں گناہوں کے سبب آتی ہیں اسی طرح، جتنی امر حق بھی لکھا ہوا ہے جو سننے میں آتی ہے کوئی ایک گناہ ضرور دیکھ گیا تو وہ سب سب بن جائے دوسرے گناہوں میں مبتلا ہوئے گا، جب تک وہ اپنے ایمان سے غلامِ مشرک میں تک ہے کہ گناہ کی ایک نقد سزا ہو جاتی ہے کہ اس کے ساتھ دوسرے گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے، اسی طرح مٹائی کی ایک نقد سزا یہ ہے کہ یکساں مٹائی دوسری مٹائی کو گھسیٹ لاتی ہے۔ یہ دوسری طریقہ لے کر فرمایا کہ یہ آیت اُن لوگوں کے لئے مخصوص ہے جن سے گناہ سزا ہو چکے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام جو گناہوں سے معذور ہیں، نہ بچے اور جوانان جن سے کوئی گناہ نہیں ہوتا، اُن کو جو طلیف و مصیبت پہنچتی ہے وہ اس حکم میں داخل نہیں۔ اس کے دوسرے اسباب وہ حکمتیں ہوتی ہیں۔ مثلاً کوفہ دریاوات اور دیگر حقیقت ان کی حکمتوں کا احاطہ انسان نہیں کر سکتا (واللہ اعلم)۔

فَإِنَّكَ لَا تَهْدِي أَعْمٰی

بعض روایات حدیث سے ثابت ہے کہ جن گناہوں کی سزا دنیائے دنیا میں دینی جاتی ہے مومن کے لئے اس سے آخرت میں معافی ہو جاتی ہے۔ یہی کہ حکمِ فیصلہ رک میں اور۔ نبیؐ نے حضرت علیؑ کو م اللہ وجہ سے مرفوعاً لفظ کیا ہے۔ (منہج ص ۲۳)

فَمَا أُوتِيْتَهُ فَمِنْ شَيْءٍ فَمَتَّحِ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ

[illegible]

اللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَكُونُ ۝

Figure 1. The effect of the concentration of the inhibitor on the rate of polymerization of  $\alpha$ -methylstyrene in the presence of  $\text{SnCl}_4$  at  $25^\circ\text{C}$ .

وَالَّذِينَ يُتَّبِعُونَ كِبَرًا إِثْرًا وَالْفَوَاحِشَ إِذَا مَا

و توالی در این روش به گونه ای است که در هر مرحله از محاسبه، تمام مقادیر مورد نیاز برای محاسبه مرحله بعدی در دسترس باشد.

غَضِبُوا لَهُمْ يُعَذِّبُونَ ۖ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ رَبِّهِمْ

[illegible]

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَرَبُّهُمْ يَكْفُلُ

[illegible]

رضي الله عنهم **يشقون** ٦٠ **والدين** إذا أصابهم البلى

7-10-68

هَذِهِ نِيَّةُ مَنْ وَجَّهَ وَاسْتَبَدَّ بِنِيَّةِ مِلَّةِ مَنْ

1980 25/6 1 15/10 15/10 15/10 15/10 15/10

عَفَا وَاصْلَحَ فَاجْزِلْهُ عَلَى الدُّعَى إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْخَالِفِينَ

...the ...

وَلَمَّا أَتَتْهُ بَعْدَ ظُلُمِهِ فَأَوَّلَتْ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

سَبِيلٍ ۖ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظُنُّونَ النَّاسَ

*(The following text is extremely faint and largely illegible due to low contrast and blurring. It appears to be a continuation of the handwritten notes or a separate page of text.)*

وَيُتَّبَعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَدِّ (وَلَا يَكُنَّ لَهُمْ عُدَابُ اللَّهِ)

	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466	467	468	469	470	471	472	473	474	475	476	477	478	479	480	481	482	483	484	485	486	487	488	489	490	491	492	493	494	495	496	497	498	499	500	501	502	503	504	505	506	507	508	509	510	511	512	513	514	515	516	517	518	519	520	521	522	523	52
--	---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	----



کے غلطیوں، صبر کر کے اور حق کو دے یہ اجتناب بڑے محنت کے کاموں میں سے ہے، جیسا کہ ایسا کوڑا بہتر الہ  
اولوالعزمی کا تقاضا ہے۔

## معارف ومسائل

آیات مذکورہ میں دنیا کی فتنوں کا ناقص ہونا اور فانی ہونا اور اس کے مقابل آخر کی فتنوں کا کامل بھی ہونا اور دائمی ہونا بیان فرمایا ہے۔ اور آخرت کی فتنوں کے حصول کے لئے سب سے اہم اور بڑی مشرطہ تو ایمان ہے کہ اس کے بغیر وہ فتنیں وہل کسی کو نہ ملیں گی۔ لیکن ایمان کے ساتھ اگر اعمال صالحہ کا بھی بڑا اجتماع کر لیں تو آخرت کی یہ فتنیں اولیٰ ہی میں حل جاتی ہیں۔ ورنہ اپنے ذہن بولی اور کوتاہیوں کی سزا اچھٹکنے کے بعد ملیں گی۔ اس لئے آیات مذکورہ میں سب سے پہلی مشرطہ ۱۔ تو انکلیب و انقلاب آج کی فزونی۔ اس کے بعد اس خاص اہم لفظ کا ذکر فرمایا گیا کہ جن کے بغیر خدا کے مطابق آخرت کی فتنیں مشرطہ ۲ سے ملیں گی، بلکہ اپنے گناہوں کی سزا اچھٹکنے کے بعد ملیں گی۔ اور خدا کے مطابق اس لئے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو سب گناہوں کو معاف فرما کر اولیٰ ہی آخرت کی فتنیں بڑے سے بڑے ناسخ کو دے سکتے ہیں وہ کسی قانون کے پابند نہیں۔ اب وہ اعمال و صفات دیکھئے جن کو اس جگہ اہمیت سے ذکر فرمایا ہے۔

بہل صفت۔ غفلتی اور قیصرانہ رویہ رکھنے والی۔ یعنی ہر کام اور ہر حال میں اپنے ایک ہی دوسرے کاموں سے اس کے سوا کسی کو حقیقی کارساز نہ سمجھیں۔ دوسری طرف حضرت عائشہؓ نے یہ تفسیر کی کہ لا شوق الفحشاء وحسن۔ یعنی جو کچھ گناہوں سے قطعاً جائز یا ناجائز ہے وہ میرے لئے مانع نہیں کیا گیا ہے، اس کی تفصیل سورۃ مائدہ میں پہلے بیان ہو چکی اور اصرار کرنے پر سخت سزا دیں گے اور صفحہ گناہوں کی پوری فہرست بھی لکھ دی ہے۔ جو گناہ جیسے لذت کے نام سے شروع ہو گا ہے۔

بکیر و گناہوں میں سبھی تھمے وراض تھے ان میں سے فواحش کو انک کر کے بیان فرمائے  
میں یہ حکمت ہے کہ فواحش کا نام بکیر و گناہوں سے زیادہ تختہ لگی میں اور وہ ایک خیر متعلق  
ہیں جس سے دوسرے لوگ بھی مت فخر متوئے ہیں فواحش کا لفظ ان ناموں کے لئے بولا جاتا ہے  
جن میں بے حیائی ہو جیسے زنا اور اس کے مقدمات۔ نیز وہ اعمال بد جو فواحش کے ساتھ  
ملنے کے سبب اس وہ بھی فواحش کہلاتے ہیں کہ ان کو وبال بھی نہایت شدید اور بڑے افسانہ  
معاشہ و کفر خراب کرنے والا ہے۔











مَنْ دُونَ اللَّهِ أَوْ مَنْ يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۝

اللہ کے سوا کسی اور کو جس کو اللہ گمراہ کر دے تو اس کے لیے کوئی راستہ نہیں ہے۔

اسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّ كَمَا مَنِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمُكُمْ لَكُمْ مَوَدَّةٌ مِنْ

میرے پاس سے جواب دو تمہارے رب کی طرح جس سے پہلے تمہارا دن تمہارے لیے دوستی کے

اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ مَدْحٍ يَوْمَئِذٍ وَفَمَا لَكُمْ مِنَ لَكِيرٍ ۝

پہلے تمہارے لیے مدح ہے اور تمہارے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔

فَإِنْ أَحْرَضْتُمْ أَفْئِدَةً سَلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ

پھر اگر تم لوگوں کی دلوں کو ابھارو تو ہم ان پر ان کی نگہداشت کرنے والے بن جائیں گے۔

عَلَيْكَ إِلَّا الْبَالُغُ ۝ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً

تو تم پر تو بس بڑھاپہ ہے اور اگر تم لوگوں کو ہم سے کچھ چکھائیں تو

فَرِحَ بِهَا ۝ وَإِنْ تُصَابْهُمْ سَيِّئَةٌ يَمْاَزُونَ ۝

خوش ہو جاتے ہیں اور اگر تم لوگوں کو کوئی برائی پہنچے تو وہ

فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

تو انسان بے وفاء ہے۔ اللہ کے لیے آسمانوں اور زمین کی

يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ يَهْبِ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا تُؤْتِيهِ

جو وہ چاہے اور جو وہ چاہے ہم کو دیتے ہیں اور

لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ ۝ أَوْ يُزْجِمُهُ ذَكَرًا ۝ وَإِنَّا

جو وہ چاہے ہم کو دیتے ہیں اور جو وہ چاہے ہم کو دیتے ہیں اور

وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۝ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝

اور جو وہ چاہے ہم کو دیتے ہیں اور جو وہ چاہے ہم کو دیتے ہیں اور

## خلاصہ تفسیر

وہ مال تو ہماری ہمت و تھک کو وہ دنیا میں اللہ کی ہمت سے ہمت اور عزت میں تو اسے شرف و  
محبت سے انور ہے اس لیے عزت و محبت و دنیا سے کہ جس کی اللہ تعالیٰ کرنا کر دے تو اس کے بعد

اس شخص (دوست یا دشمن) کوئی چاہے، مانتا نہیں کہ اس کو (پرست آؤسے) اور اقامت میں بھی بڑا  
 حال ہو کہ چنانچہ اس روئے آپ ان بھائیوں کو دیکھیں گے جس وقت کہ ان کو کذاب کا معاملہ  
 ہو گا کہ انہیں سب سے پہلے جوتے گئے تھے اور ان میں وہ آپس باندھ کی کوئی صورت ہو سکتی ہے۔  
 تاکہ پھر اپنے غل کو کسے آئیں، اور انہیں آپ ان کو اس حالت میں دیکھیں گے کہ وہ دونوں کے  
 روبرو لاسا جو وہ اپنے ہر سے وقت کے پہلے ہوئے ہوں گے اور وہ اس کو شہادت  
 (شہادت) دیتے ہوئے اس کے اہمیت کوٹ زندہ آؤھی دیکھ کر تابتے اور ایک دوسرے پر  
 میں ہوتا رہتا ہے کہ یہ وہی ہے وہ شہادت کے وقت ہے اور یہ اس کے بعد وہ عقوبت چنانچہ  
 وہاں افغان شخص کے ہاں ہے کہ ہے، اور اس وقت وہ ان کے لئے اپنے بچنے پر کھڑے کر کے  
 لئے اور ان پر ہر وقت کو کسے گئے، کہیں گے کہ کوئی شہادت دے لوگ میں جو یہ اپنی جان  
 لئے اور اپنے ساتھیوں سے آج قیامت کے لئے شہادت میں پرے اس کی تفسیر سوائے  
 کے دوسرے کو کسے نہیں کر چلی ہے اور لکھو کا نام یعنی مشہور وہاں تک نہ جادانی  
 میں (کو قیامت) نہیں گئے اور وہ ان کے کوئی وعدہ نہ ہوں گے جو خدا سے لے کر ہو کر  
 ان کی ہر ذکر میں اور جس کو خدا آفرما کر دے اس کی نجات کے لئے کوئی راستہ ہی نہیں  
 (یعنی یہ عذرت نہ کسی کی عذرت نہ ہو کہ وہ اپنے کو فزون سے غیب ہے کہ اس کو حسب تم  
 نے قیامت کے یہ ہونا کہ مدت سن کے قرآن اپنے رب حکم ایمان و غیرہ کا نام تو قیامت کے  
 کہ ایسا دن اپنے جس کے لئے خدا کی ہمت سے ہوتا ہے اور اپنی جس طرح دنیا میں مذہب بننا  
 جاتا ہے آخرت میں ایسی کوئی صورت نہ ہوگی اور نام کو اس لئے نہ کہ کوئی اور) پندہ سے کی ان  
 نہ ضرر ہے اس میں کوئی اختلاف ہے، روکنا روک کر خدا ہے (کہ آنا میں جو میرے کہ ان ہاں  
 حال کیوں بنایا گیا اور اسے بغیر صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو یہ مسئلہ دیکھنا) پھر اگر یہ لوگ  
 پرست کر رہی، آخر میں تو یہ اور ایمان نہ میں (اور آپ فکر اور غم میں نہ ہوں کہ یہ آپ کے  
 آپ کو ان پر غور کر کے نہیں سمجھیں (جس سے یہ نہیں ہر حقان آپ کی نگرانی میں ان سے  
 یہ امور کیوں صادر ہوئے بلکہ آپ کے ذمہ تو معرفت (حکماء) پہنچا دیتا ہے (جس کو آپ  
 کر رہے ہیں) پھر آپ اس سے زیادہ فکر کیوں کریں) اور ان کے حق سے اعراض کر کے کہ  
 سبب نفع مع اللہ کی کمزوری ہے جس کی سلامت یہ ہے کہ، ہم جب اس قسم کے آدمی  
 کو کچھ اپنی حمایت (عزیز بہت دیتے ہیں تو وہ اس پر اترا کر خوش ہو جاتا ہے) اور نعمت پر  
 نکلا کر کے شکر نہیں کرتا اور اگر ایسے لوگوں پر ان کے ان باتوں پر کہہ دے ہیں  
 جو جیسے اپنے ہاتھ کو اپنے جس کوئی مصیبت پہنچی ہے تو ایسا آدمی، شکر کی کرنے لگتا ہے



مختارہ اور بخیر فی تحقیق میں کوئی دفعہ نہیں آئیں۔ تحقیق میں اس شخص پر ہونا تو دور کی بات، پہنچنے کی وجہ سے پہلے مانا کوئی چیز نہیں ہوئی۔ اس کے کہتے میں یہ صیغہ اس میں ہے کہ وہ بتا رہا ہے۔ یہ صحت میں تعالیٰ ہا ہم ہے۔ کسی کو اسے دیکھنا یا پھر قیامت۔ کسی کو زمین سے دیکھنا یا پھر قیامت۔ کسی کو اس کے واسطے اور لوگوں کو اس سے دیکھنا یا پھر قیامت اور کسی کو اس کے واسطے یا پھر قیامت۔ کہ ان کے کوئی اول نہیں ہوئی۔ ان بات میں بچوں کے افسانہ میں کہنے میں حق تعالیٰ نے چھپے لڑکیوں کو فرمایا ہے۔ لوگوں کو ذکر بعد میں کیا ہے۔ اسی آیت کے شمارہ سے حضرت زید بن اسحاق نے فرمایا کہ اس آیت کے کہ ان کے چھپے لڑکی پیدا ہو وہ مبارک ہوئی ہے۔ افریقی

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

## خلاصہ تفسیر

اور کسی بشر کی صحبت موجود نہ ہو، یہ غائب نہیں کہ، بشر تعالیٰ اس کے کلام کو مانوسہ و مکر (میں پہنچے سے) یا تو اہم سے (کہ قلب میں کوئی ایسی بات نہ ہو، اسے) یا تو بے گنجی سے (کہ)



مشق قبلہ کو ہم نہیں سیکھ سکتے ہیں اور نہ صرف اور نہ ہی۔

اس آیت میں یہ بھی توجہ دینی کہ کسی بشر سے اللہ تعالیٰ کے نام کو کہنے کی صرف تین باتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک وہ شخص یا بعض کسے عنوان کو کتب میں ڈال دینا۔ یہ چاہئے ہو سکے، یہی ہو سکتا ہے اور دوسری ایسی بات کہ جس سے حدیث میں منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الْبَقِيَّةُ فِي مَرْوَعِي**۔ یعنی یہ بات میرے دل میں لگا کر رکھی ہے اور اہل بیت علیہم السلام نے جواب بھی دئیے ہوئے ہیں۔ اُن میں شیوخ کی تحریف نہیں ہو سکتا۔ اس صورت میں کہ وہ الفاظ اللہ تعالیٰ کی بات سے نہیں ہوتے۔ صرف یہ عنوان نصب میں آتا ہے جس کو وہ اپنے الفاظ میں تعبیر کر سکتے ہیں۔

دوسری صورت۔ جن اقوال سے یہی چاہیے ہے، یعنی چاہئے کہ کوئی آدمی اس پر وہ جتن جیسے حالت کو ہی علیہ السلام کو کہہ دے۔ یہ پیش آتا کہ اللہ تعالیٰ کو ہم نے سزا دینا نہیں ہوئی اس لئے یہ بات کی درخواست کی نہ کہ **أَوْفِيَّتُ الْفَضْلِ**، جس پر جواب نفی میں دیا گیا **كُنْ شَرًّا لَّيًّا**۔

اور یہاں جو انسان کو دینی میں حق تعالیٰ کی زیادت سے مانگ ہے وہ وہی ایسی چیز نہیں جو حق تعالیٰ کی چھپا کے دیکھ کر اس کے ذمہ دہ کو کوئی شے چھپ نہیں سکتی۔ جہاں انسان کی قوت ہے جتنی وہ غفلت ہی اس کے لئے زیادہ ہے حق کے درمیان جواب ہوتا ہے۔ اسی لئے جنت میں جبکہ اس کی پہلی قوی کر دی جائے گی تو وہ حق تعالیٰ کی زیادت سے مشرک ہو کر جیسا کہ احادیث فقہ کی تصریح کے مطابق حق تعالیٰ کے مقابلہ میں شکست والہ غلبہ مذہب ہے۔

یہ تین جو آیت مذکورہ میں ارشاد ہے ان کے متعلق ہے کہ نہ یہ کوئی انسان اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر مشق قبلہ یعنی جے جواب نہیں کر سکتا۔ اور انسان کی تخصیص عام میں آئے ہوئے ہے کہ لغت و انسان ہی کے متعلق تھی۔ ورنہ ظاہر یہ ہے کہ فرضوں سے بھی اللہ تعالیٰ کا کام بالمشافہ نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ترمذی کی روایت میں جبرائیل علیہ السلام سے منقول ہے کہ میں بہت قریب ہو گیا تھا اور میری مسخر ہوا تھا جیسا کہ گئے تھے۔ اور شب دعا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ سے بات نہ کرنا عام اگر نہایت ہو جائے جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے تو وہ اس کے کافی نہیں، کیونکہ وہ عام اس میں نہیں تھے، نہ ہم سمجھتے ہیں اقا۔ و اللہ اعلم۔

تیسری صورت۔ آؤ میں عرض کر سکتا ہوں۔ یعنی کسی فرشتہ میری زبان پر رکھنا عام ہو کر جیسا کہ رسول کو پڑھ کر مشاودے۔ اور یہی طریقہ عام رہا ہے۔ قرآن مجید نام اس طرح واسطہ مذکورہ ذیل ہوا ہے۔ مذکورہ تفصیل میں لغت و حق تعالیٰ کے متعلق میں لیا گیا ہے۔





# سُورَةُ الزُّحُرُفِ

سُورَةُ الزُّحُرُفِ بِكَيْفِهِ وَفِي تَقْدِيمِهِ وَمَا يَكُونُ آيَاتِهِ وَسَمِعْ وَتَوَكَّلْ  
سورة زحرف تکوین نام کی ہے اور اس کی خاص آیتیں ہیں جو سات رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ اللہ کے نام سے پڑھیں جو رحیم مہربان ہے

حَمْدٌ (۱) وَالْكِتَابِ الْمُسْتَبِينِ (۲) اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ (۳) وَانَّهُ فِي الْكِتَابِ لَدِينًا لِّعَالِمٍ حَكِيمٍ (۴) أَفَتَضَرَّبُ

عَنْكَمُ الذِّكْرِ ضَعْفًا اِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ (۵) وَكَذٰلِكَ اَرْسَلْنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

مِنْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا وَبَعَثْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْ اَنْفُسِنَا

## خُلاصہ تفسیر

خبردار اس کے سننے والے کو معلوم ہیں کہ تم (یہ) اس کتاب واضح کی کہ چنے اسکو عربی زبان کا قرآن بنا دیا ہے تاکہ (۱) عرب (تم) (عربی سے) سمجھ لو اور وہ یہاں سے پاس تو چھٹھو گا میں پڑھے تو تمہاری اور حکمت ہماری کتاب ہے (پس جب وہ سمجھے میں کہان اور خاص یہاں زیر خطا نکات

اور اچانک کی وجہ سے بڑے روتے دانی دیکھ کر مشامین پر شعل بند تو ایسی کتاب کو ضرور مانا جائے گی  
لیکن اگر تم نہ مانو تب بھی ہم اپنی حکمت کے مقتضائے اسکا جھیننا اور تم کو اسکا فخر اعلیٰ مانا دیتے ہیں  
چنانچہ مرشد اپنے کہہ کیا ہم تم سے اس نصیحت (نامہ کو) غفلت پاس بات پر نشانیکہ کے کہ تم جدا (ان) سے  
سے آگے نہ دے دے ہو (اور اس کو نہیں ملتے، یعنی خواہ تم مانو یا نہ مانو مگر نصیحت تو ہمارے پاس ہے)  
اور یہ فیض کافی ہوگا کہ تم کو اس سے نو مہینوں کو نفع ہو اور تم پر رحمت قائم ہو، اور ہم پہلے لوگوں  
(بازوؤں کی کھڑیپ کے) بہت ستوری بھیجتے رہے ہیں (یہ نہیں ہو کہ ان کے سزا شدہ تھے) و مہتر  
سلسلہ رحمت بند ہو جاتا (اور اسے) پیچھے چلا آئے (یعنی علم) جسے ہم نے ان کی کھڑیپ کی ہے (اور انہیں  
کی اسی طرح آپ کی کھڑیپ ہو (اور تم نہ کہیں نہ کیوں کہ) ان (پہلے) لوگوں (کا) بھی یہی حال تھا کہ  
ان (کے) پاس کوئی نئی ایسا نہیں تھا (پس کے ساتھ انہوں نے استغبار کیا ہو، پس میں ان لوگوں  
کو جو کہ ان (کا) پاس تھے (سے) دیا وہ (وراثت) دے (کھڑیپ اور استغبار کی سزا میں) تیار نہ کر دیا  
اور پہلے لوگوں کی یہ حالت ہو چکی ہے (پس نہ آپ غم کریں کہ ان کا بھی ایسا ہی حال ہونا ہے  
(جیسا کہ بد روغیر ہو گیا) اور نہ یہ بے فکر ہوں کہ غم نہ ہو (وہ ہے)

## معارف و مسائل

یہ سورت بھی ہے، اور حضرت معاذ کا قول ہے کہ ایت فاشل فی کتبہ کلامی ہے، اور  
ایک ثول ہے کہ یہ سورت طواف کے وقت آسمان پر نازل ہوئی (دونوں لغاتی داغہ اتم  
والکتاب المبین، (قسم جہانپا و اشکی) اس سے اور قرائی کریم ہے، ان آیتوں کا  
معنی چنے کی قسم جہانپا میں تو عموماً وہ چیز جہ کے دعوے کی دلیل ہو کر رہی ہے، وہ اس قرآن کریم کی  
قسم تھا کہ اس طرف اشارہ فرما دیا گیا ہے، قرآن ہدایت خود اپنے اجماع کی وجہ سے اپنی حقانیت  
کی دلیل ہے اور قرآن کو واضح کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے عقائد نصیحت پر مشتمل (مشامین) سے  
سمجھ میں آتے ہیں لیکن نہ پاس سے اسکا ہر صریح استنباط کا تعلق ہے وہ بلاشبہ آپ  
مشکل کام ہے، انہما کی پوری صلاحیت کے بغیر انجام نہیں دیا جاسکتا چنانچہ وہ صریح بلکہ یہ  
واجب ہو رہی گئی ہے، وَقَدْ يَنْقُرُ الْخَرَانِ لَمْ يَخْلُقْ فَسَوْفَ يَكْفُرُ (اور بلاشبہ ہم نے  
قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسمان دیا ہے (پس کیا جہ کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے،  
اس میں فرما دیا گیا ہے کہ قرآن نصیحت (اندرونی) کیلئے آسمان پر نازل اس سے اپنا تبار و اشتباہ کا آسمان  
ہو، انہم نہیں آتا، بلکہ دوسرے دلائل سے ثابت ہے کہ اس کام کے لئے متعلقہ علوم میں پوری ہمت  
شہد ہے۔

سَبِّحْ تَبَارَكَ اسْمُكَ يَا أَيُّهَا الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَصِيرُ ۝  
 (یا اہم تم سب سے بھیستے کہ اس باغیہ جہان کے کوئی بندہ نہ کرے والے ہو؟) مطلب یہ ہے کہ تم اپنی کثرت  
 و تفریق میں شواہد کہتے ہو کہ یہاں ممکن نہیں کہ ان کے ذریعہ نصیب کرنا نہیں چھوڑیں گے اس  
 سے معلوم ہو کہ اگر وہ نص و کرم و توفیق کا ہم کرنا ہوتا ہے ہر شخص کے پاس پیغام حق بیکر ہونا چاہیے اور  
 کسی کو نہ یا جہالت کو تبلیغ کرنا محض اس بنا پر نہیں چھوڑنا چاہیے کہ وہ تو انتہا درجہ کے ملحد  
 چھوڑ دیے یا فاسق و فاجر ہیں انھیں کیا تبلیغ کی جائے۔

وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَيْفَ هُمْ ۚ لَوْ كُنْ خَلَقَهُمْ  
 الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ (۱) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ  
 فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ (۲) وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
 بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتَةً ۚ كَذَلِكَ نُخْرِجُونَ ۝ (۳) وَالَّذِي  
 خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الظَّلَمِ وَالْأَنْعَامِ مَا  
 تَرْكَبُونَ ۝ (۴) لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّحْصَوْنَ ۚ فَلَمْ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِلَّا قَلِيلًا  
 ۝ (۵) اسْتَوْيَتْ عَلَيْكُمْ وَتَقُولُوا سُبْحٰنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هٰذَا أَفَا كُنَّا  
 لَهُ مُقْرِبِينَ ۝ (۶) وَإِنَّا لَنَرِيكَ لَكَاظِمِينَ ۝ (۷) وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ  
 عِبَادِهِ جُزْءًا لِّمَنَ الْإِنْسَانُ لَكُفُورٌ مُّبِينٌ ۝ (۸) أَمْ أُنِيعَ دِيْعًا  
 يَتَّقِي بُدْبَيْ وَأَصْفَكُمْ بِالْبَيِّنِ ۝ (۹) وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُكُمْ بِمَا  
 ظَنُّوا أَنَّهُ مُبَشِّرٌ سَبَّحْنَاهُ بِمَا كَرَّمَ

خَرَبَ يَلْرَحْمَنٍ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝۱۰

کو جس کے تمام اعضاء اور سارے بدن پر سیاہی پڑ گئی ہو اور وہ دلچسپ ہو اور وہ

مَنْ يَشْكُرْ اِنِّى الْغَنِيُّ وَهُوَ فِى الْخِصَاءِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝۱۱ وَجَعَلُوا

جو شخص شکر کرے میں غنی ہوں اور وہ خیمہ میں ہے اور وہ

الْمَلِكَةِ الَّذِيْنَ فَجَّرَ الرَّحْمَنُ اِنَّا نَاہُ أَشْهَدُ وَآخِلَتُهُ

فرشتوں کو کہ جو بنی آدم میں سے ہیں ان کے عورتیں کیا کرتی تھیں ان سے

سَكَلَتْ شِهَادَهُمْ وَيَسْكُونُ ۝۱۲ وَقَالُوا اَلْوَسَاءُ الرَّحْمَنُ مَا

اب کچھ کہیں گے ان کی گواہی اور ان سے بھی کچھ کہیں گے اور ان کے

عَبْدُهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ ۝۱۳

ان کے پاس ہے ان کو کچھ نہیں ہے ان کو اس کی خبر ہے سب اور ان سے

اَمْ اَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَكْبِرُونَ ۝۱۴ بَلْ قَالُوا اِنَّا

کیا دے دیں تو وہ کہیں گے کہ ہم سے پہلے ان کو کچھ دیا گیا ہے اور ان سے

وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلَىٰ اٰمَةٍ وَّارَاٰنَا عَلَىٰ اٰثَرِهِمْ مُقْتَدِرُونَ ۝۱۵

پا پائے اپنے دادوں کو ایک راہ پر اور ہم ان کے قدموں پر ہیں اور اپنے

اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلَىٰ اٰمَةٍ وَّارَاٰنَا عَلَىٰ اٰثَرِهِمْ مُقْتَدِرُونَ ۝۱۶

ہم نے تو پایا اپنے باپ دادوں کو ایک راہ پر اور ہم ان کے

قُلْ اَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِاٰثَرٍ مِّمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ اٰبَاءَكُمْ كَرِهَتْ لَكُمْ

اور کہہ دو کہ اگر میں تم کو اس سے پہلے دے دیتا تو تم کو

اِنَّا لَمَّا اَرْسَلْنَاكُمْ بِكُمْ كُفْرًا ۝۱۷ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَتَقَرَّبُوا

تجہم متھلا لایا ہوا ہے اور تم سے

كَانَ عَاقِبَةُ الْمَلِكِ يَبِيْنٌ ۝۱۸

اور آخر آپ ان سے جو بھی کر آسمان و زمین کو کس نے

## خلاصہ تفسیر

اور اگر آپ ان سے جو بھی کر آسمان و زمین کو کس نے

اے کو تو دوست جاننے والے (خدا) نے پیدا کیا آپ اور اس پر جس کے میں ذات نے خدا پر عظیم مخلوقات پیدا کی ہیں عبادت کی توجہ سے کسی کی کرن چاہیے، لہذا تو حیدر خودی کے اعتراف سے ثابت ہو گئی، جس کے وہ تعالیٰ توحید کو مزید مدد کرنے کے لئے اپنے عوام افعال بیان کرتا ہے میں جو حیدر پر دولت کو ان کے میں نے نامیں دے جانے سے کیا آپ، جس کے عقائد سے (آرام کے) لئے زمین کو، اس کے (آتش کے) بنایا اس پر تمام کرتے ہیں اور اس (زمین) میں اس کے عقائد سے (منزل مقصود کے) بنائے گئے، اس کے لئے جس کے لئے (فردوسوں) ہیں (کہ) تم منزل مقصود تک اپنے سکون اور اس کے آسپاس سے باقی رہ کر خدا پر خاص رہے، اپنی مشیت سے اور نہ کہ اپنے (مطابق) پر سامان پھر جسے اس (پانی) کے کھانے میں کو (اس کے مناسب) خدا دیکھا (اور اس سے توحید پر دولت کے علاوہ کوئی اور لینا چاہنے کے) مصلحتوں (یعنی انسانی چیزوں سے) جس کے لئے اس سے (مصلحت انسان و انواع میں) تمام (مصلحتیں) اقسام (یعنی اصناف) بنائی اور عقائد وہ کشتیاں اور چارے بنائے ہیں پر ہم سوار ہوئے جو کہ تم ان کشتیوں اور چاروں کے (مصلحت اور) پیش پر ہم کو (المصلحت سے) تھکے پھر سب اپنے مصلحتوں کو اپنے سب کی اس مصلحت کو دل سے یاد کرو، اور (اپنے سے احتیاط) کو کہہ کر اس کی ذات پاک سے ہم سے ان چیزوں کو جہاں سے میں کو یاد اور ہم تو ایسے ہی تھے اور وہ جہاں سے تھے جہاں کو قربا میں کر لیتے (کیونکہ آپ تو خداوند مطلق تھے) اور (ہم اپنی) کے (مصلحت) پر تھے اس کی توجہ سے وہ تھے نہیں اور وہ جس کے تعین حق تعالیٰ نے دیکھا اور (اور ہم اپنے سب کی طرف کوٹ کر جانا ہے) اس (یعنی ہم سب سوار ہو کر جس کے مصلحت یا مصلحت نہیں کرتے) اور (یاد کرو) میں توحید کے واضح ہونے کے، اس کو میں نے کمال قرار دیا، لہذا ہم اور وہی کیسا عجیب کمال شوق کو خدا کی طرف کیستے ہیں وہی کی یاد و انداز نہیں ہم ایک فراموشی تو یہی کہ انھوں نے، لہذا کہ ہم میں سے (وہ مخلوق ہو تھے) خدا کا زود و نھر آیا، حالانکہ خدا کا کوئی جزو ہونا مطلقاً محال ہے، خدا (یعنی) اس کے سوا سب کے خدا تعالیٰ کے عبادت کے ساتھ اس کا کم کو ثابت کہ اس کو سنا، یہ زود و قرار دیا ہے کہ خدا تعالیٰ کے عبادت کے ساتھ ہونا اور ہم تاجہ غرض ایک فراموشی تو یہی اور دوسری فراموشی یہ کہ یہ لوگ لوگوں کو ناقص سمجھتے ہیں اور جو خدا کے بندوں ماننے ہیں تو کیا خدا نے اپنی مخلوق میں سے (خدا کے) ہم میں اپنے لئے تو نہیں اپنے بندوں اور ان کے بندوں کے ساتھ مقصود میں کیا (کہ) ہم بندوں کو اپنے پرانے ہو کر، یہ ہم پر کسی کو اس پر کہ ہر ایک توجہ پرانی ہے جس کو خدا نے جان کا نور دینی اور (یاد کرو) خدا نے (مخلوق ہے) تو اس قدر زود و نھر ہو کر، اس کے وہی اس کے چاہے رہتی ہے اور وہ دل ہی دل میں گفتار ہے، تو یہ ہے کہ خدا کی طرف انھیں کی نسبت کرتے ہو رہا ایک، ان کے نامہ عقیدہ کے الزامی توجہ پر کسی میں کی تشریح سوز و صافا سے میں گزرتی ہے۔ اس کی مصلحت سے کی تحقیق توجہ پر کئی ہے کہ اگرچہ ان کی ہونا ذات خود کوئی ذات یا ماسک بات نہیں ہے

تم کہ "وکیلین میں تو کوئی شک ہے کہ وہ اپنی اصل عبادت کے اعتبار سے ناقص یا قلیل ہوں گے۔  
 ضرور یہ بات جوتو کہیا خدا نے وہاں تک کے لئے اڑکی کو پسند کیا ہے، بلکہ اس کا تو انارش  
 (زیادہ تر) ان میں مشورہ و نایابت (بزرگوں اور بزرگواروں کی طرف) اس کی رغبت کا سبب بنتی ہے  
 اور ممکنہ ان کی توجہ سے اس کی نافرمانی ہے، اور وہ (مکمل قوت کے شعور کی بنا پر) سیاست میں  
 قوت بیان ہے (اسی لئے کہے) چنانچہ ان میں عموماً چٹے مائی (خضیر کو قوت اور وضاحت کیساتھ بیان  
 کرتے پروردگار کی نسبت کم تر ہوتی ہیں، اکثر اور عروسی بات کہیں گے اور ان میں شے و باتیں عروسی کی  
 ہیں) اصل قندہ کی کہ وہ قلیل ہوں گے، وہ انبیاء ہوں گے، اور تیسری طرفی شریک انہوں کی طرف سے  
 انھوں نے شہر میں، چنانچہ ان کے مخلوق، بنا سے یہ اس کے لئے کو ان کی یہی حالت معلوم ہے اور  
 یہ کہ وہ قلیل ہوں گے، اس لئے ان کی کون عبادت یعنی اللہ تعالیٰ کے چلنے سے کہیں کو ہم نہیں ہو سکتی  
 اور ان کے لئے یہ نہیں تھا اگر کثرت عبادت میں لیکن ان کے باوجود انھوں نے ان کو بلا دلیل اور  
 قارہ سے کہا ہے اور ان کے عبادت ہونے پر کوئی عقلی دلیل موجود ہے نہ عقلی، بلکہ مشاہدہ  
 ہوتا ہے چنانچہ تو کہیا ہے ان کی پاداش کے وقت وہ چھوٹے (اور دیکھ رہے تھے) جو اب تک ہر  
 انھوں نے شہر میں کی تھیں کا مشاہدہ نہیں کیا، لہذا ان کے اس مشاہدہ کو ان کی قیادہ سے  
 ہونے، ان کا وہ عقلی اور باور میں نہ آتا ہے ان کے وقت میں، بلکہ ان کے عبادت سے  
 ان کے باور میں نہ آتا ہے ان کے عقل کو تو انھوں کے عبادت ہونے سے عقلی تھی، اور ان کے ان کے ہندو  
 ہونے کے متعلق یہ بات ہے کہ وہ لوگ ان کو کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ اس بات کو خوش نہ سمجھتا  
 کہ ان کی عبادت ہو، لہذا ان کی عبادت سے وہ ناخوش ہوتا، تو ہم کہیں، ان کی عبادت  
 نہ کرتے، اگر وہ کہہ دے کہ نہ ہی نہ دینا، بلکہ میرا رکھ دینا، جب نہیں دے گا تو معلوم ہوا کہ وہ اپنا  
 کی عبادت نہ کرتے نہ خوش نہیں بلکہ عبادت کرنے سے خوش ہے آگے ان کی تردید ہے کہ  
 ان کو اس بات (ان کی کچھ تحقیق نہیں ہے) میں جتنی بات کر رہے ہیں (کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے  
 بندوں کو فی فعل پر قدرت وہ جاس بات کی دہیں نہیں ہے کہ وہ اس فعل پر راضی ہیں چنانچہ  
 وہ پادشہم کے نصرت سے چھوٹے آیت سَلَفُوا لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ مَّا لَکُمْ میں اس کی تفصیل کو چھوڑ  
 اب یہ تھا ان کی کہ کیا ہم نے ان کو اس (قرآن) سے پہلے کوئی کتاب دے دی تھی کہ یہ (اس  
 دعوت سے) اس سے استدلال کرتے ہیں (حقیقت یہ ہے کہ ان کے پاس دلیل عقلی پر دلیل  
 نقلی، بلکہ عقل اپنے باپ دادوں کی کتاب ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو  
 ایک طریق پر پایا ہے اور ہم کی ان کے پیچھے پیچھے رستہ چل رہے ہیں اور اس طرح یہ لوگ بلا  
 دلیل کہ قدرت وہیں اپنی قدیم رسم کو بنا رہے ہیں، اس لئے کہ اپنے آپ سے پہلے







جس نے خلاصہ یہ ہے کہ اگر ان کے کوئی اور دین تو وہ انکی جزو ہوگی کہ وہ کہیں یا یہ کہ انکو ہوتا ہے اور یہ بھی محال ہے کہ ہر شخص اپنے وجود میں تو انکی مناسبت ہو جائے تو اس سے لازم آئے گا کہ حقائق خدا تعالیٰ جی اپنی اولاد کا مناسبت ہو اور ان سے کہ کسی کوئی تم کی اختیار شان خداوندی کے بالکل منافی ہے اور **أَوْ عَنِ الْكُفْرَانِ** یعنی کفر کی وجہ سے ان میں اختلاف پائے اس سے معلوم ہوا کہ وہ کفر سے کئے ہوئے کافر تھے اور موافق شرع ان کا مناسبت کفر سے تھا لہذا ان کا مناسبت ہونا چاہیے کہ ان سے مناسبت ہو جائے یہ بتا رہا ہے کہ اگر ان میں ان کی ہمت کے کسی و شام ہونا تو مناسبت ہی میں گئی رہے یہ مناسبت نہ ہو کہ یہ ضلع قتل اس کی حد میں ہی نہ ہو اور اس کا سہارا ہو۔

**وَهُوَ مِنَ الْكُفْرَانِ** اور کفر سے مناسبت ہے (۱۰) وہ مناسبت میں تو ہے بیان بھی نہ رکھے مطلب یہ ہے کہ عورتوں کی کثرت ایسی ہے کہ وہ فی الغیر کو قوت اور وضاحت کیساتھ بیان کرنے پر غور و فکر ہوتا ہے۔ نیز یہ بھی کہ ان کے لیے اگر کہیں مباحثہ ہو جائے تو اپنے دلوں کے کوہاں کہ ان کو اور دوسرے کے دلوں کو دیکھ کر ان کے لیے مشکل و غائب ہوگی کہ کثرت سے کہ مناسبت ہے۔ لہذا اگر کثرت عورتوں سے مناسبت کے مناسبت ہوں اور اس معاملہ میں غور و فکر سے بھی بڑھ جائیں تو ان کی کثرت کے مناسبت ہیں، کیونکہ کثرت سے مناسبت ہے اور کثرت سے مناسبت ہے۔

**وَمَا قَالَ ابْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِذْ بُرِّئُوا مِنَّا قَتَلُوا قَوْمًا فَكَيْفَ يُرِيدُ**

**الَّذِي هُوَ فِي قَارِعَةٍ سَيُهْرَدُونَ فِيهَا جَسَدَكُمَا كَمَا كُنْتُمْ فِيهَا**

**عَقِيبَهُمْ لَعْنَةُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِ هُمْ أَصْحَابُ السَّعِيرِ**

**جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولُهُ مُبِينٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ هُمُ الْعَقْبُ قَالُوا**

**هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝**

## خلاصہ تفسیر

اور وہ وقت تو یہی ذکر ہے جبکہ ہر ایم (علیہ السلام) نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے



مقبول سے اور اہل کبار و دست درگزاں بھی کافی نہیں۔ بلکہ اس گروہ کے عقائد و اعمال سے اپنی رائے کا اظہار بھی ضروری ہے۔ چنانچہ یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف انسانی نہیں کیا بلکہ اپنے عقائد اچانک کو شکر میں سے اظہار فرمایا۔

وَلَمَّا جَاءَ جِبْرَائِيلُ بِالْحَقِّ يَكْفِيهِمْ (اور وہ اس کو اپنی اولاد میں ایک قائم کرنے والی بات کر گئے) اطلب یہ سب کہ اپنے عقیدہ و توحید کو غصہ نے اپنی ذات ہی تک محدود نہیں رکھا۔ بلکہ اپنی اولاد کو بھی اسی عقیدہ پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی۔ چنانچہ آپ کی اولاد میں ایک بڑی تعداد موحدین کی ہوئی اور خود کلمہ شہادت اور ائمہ کرام و وفات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کے وقت تک ایسے عظیم عظمت والے امور جو دیکھ کر ہوسدیاں گزرنے کے بعد بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اصلی دین ہی پر قائم رہے۔

اس مسئلہ کی تعلیم ہوا کہ اپنی ذات کے علاوہ اپنی اولاد کو دین بھی پرکھا۔ نہ کہ خدا اور کائنات کی فکر بھی انسان کے فرائض میں داخل ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں سے ذات ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں بھی قرآن کریم نے بتایا ہے کہ انھوں نے وفات کے وقت اپنے بیٹوں کو قرآن بھی پڑھایا۔ وصیت کی وصیت کی تھی۔ لہذا جس صورت سے ممکن ہو اولاد کے اعمال و اخلاق کی اصلاح میں اپنی پوری کوشش صرف کر دینا ضروری بھی ہے اور اختیار کی سنت بھی۔ اور اہل اولاد کی اصلاح کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب موقوف اختیار و اختیار حاصل ہوا ہے۔ لیکن حضرت شیخ عبدالحق صاحب غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اہل حق و باطل کے اختلاف میں لکھا کہ اولاد کی اصلاح کے لئے سب سے زیادہ کارگر عمل یہ ہے کہ وہ اپنے ان کی دینی اصلاح کے لئے دُعا کا اہتمام کریں۔ انھوں نے کہا کہ اس میں ہی توفیق ہے۔ آج کل خلفت عام ہوتی جا رہی ہے اور اس کے انجام پر کامشاہد محمد والدین کرتے دیکھتے ہیں۔

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْعَرَبِ لَانْتَضَبُوا (۱۰)

اور کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن کسی عربی سے نہ آتا تو ہم لوگ ہنس دیتے۔

أَشْمُ يَقْنُتُونَ رَحْمَتُ رَبِّكَ نَعْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعْيَشَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَلَمَّذُوا (۱۱)

اور ہم نے ان کے لیے رَحْمَتُ رَبِّكَ کے واسطے سے ان کے درجے میں سے کچھ کو بلند کیا تاکہ وہ سیکھ سکیں۔

بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرَ بَعْضًا لِّبَعْضٍ لِّيُتَّبَعَ (۱۲)

اور ہم نے ان کے لیے کچھ کو دوسرے کے لیے بنایا تاکہ وہ اس سے پیروی کریں۔





کہ جس کے تقاضے میں ہرگز جاتی تہ تو قوت کھٹ پاتی نہ چنانچہ اس چیز کی مزید تیاری قطعاً نہیں  
 آویں اور وہ سالی پیداوار کے بیکہ کسی اور ایسے کام میں مصروف ہو جائے گی جس کی ضرورت  
 زیادہ ہو۔ اس لئے ملک ملک کی اپنی قدرتی قوتوں کے ذریعہ دولت کی پیدائش اور تقسیم کا کام  
 انجام دے گا۔ اس کام میں ہرگز کسی شراعتی ادارہ کے واسطے کوئی حصہ نہیں رہے گا۔ یہ نہ  
 کہ صرف وہ ہندی کے لئے کہتے تھے ترقی یافتہ طریقہ دریافت کر کے جائیں لیکن ان کے ذہن میں وہ ترقی کی  
 ایک ایک راہی ضرورت کا جائزہ لگتے ہیں اور اس کام کے حاشیہ میں مسائل خود ملاحظہ ہوتے تھے ترقی کا کام  
 کے لئے چلتے تھے۔ انہوں نے کچھ حاشیہ مسائل کی طرف توجہ دی ہو۔ خود وہ شراعتی مسائل اور  
 انہیں سمجھتے تھے۔ ان کی اصلاح و ترقی کے واسطے ان کی تہ ایک مصنوعی پاکو بند پیدا کرنے کے سوا کچھ  
 نہیں تھا۔ مثال کے طور پر یہ بات کہ وہ کثرت کا وقت کام میں نہ آئے اور نہ کام کے لئے کسی حاشیہ  
 حوالہ یا اثراتی منصوبہ ہندی کے تھے۔ ان سے پانی، بلکہ قدرت کے خود کار نظام نے خود خود فیصلہ  
 کر دیا تھا۔ اسی میں یہ مسئلہ کہ کوئی شراعتی کام سے شراعتی کرے جسکی مناسبتوں کے اندر ان کے  
 تحت خود بخود انجام پاتا ہے اور اس لئے منصوبہ ہندی کے ذریعہ حل کر کے فاضلی کو خیال نہیں کیا  
 یا شراعتی بات کے کوئی شخص علم و فن کے کسی شعبہ کو اپنا میدان بنائے۔ اسے اپنی فوق اور  
 اس کے لئے مکتوب کی منصوبہ ہندی سے کوئی نہ دینا یا اس کا خود بخود کی ذریعہ ترقی نہ اور اس سے  
 ان میں فطرت و ہم پر ہم پر ہوتا ہے۔ ان کی تمام عیشت کے کوئی قدرت نے اپنے اپنے باتوں کو  
 اور اس شخص کے دل میں وہی تمام ذات یا اپنے ذہن کے لئے نیا دو مناسب ہے اور جتنے وہ عیشت  
 طریقے سے انجام دے سکتا ہے۔ ہر شخص کو وہ ایک فکر ہے۔ انہوں نے اپنے کام  
 خوش ہے اور ان کو اپنے لئے سرمایہ خریدا ہے۔ انہوں نے یہاں تک کہ وہ اپنے لئے کام  
 سرمایہ دارانہ نظام کی طرح اسلام کے افراد کو اتنی آزادی نہیں دی کہ وہ یہ بیان کرنا جائز  
 طریقے سے دولت میں نہ کہ دوسروں کے لئے ترقی کے دو دائرے بند کر دیں۔ بلکہ دو دائرے  
 اندر ہی میں ہوں۔ ان کی تفریق کر کے شہر، شہر، قہار اور ذخیرہ اندوز کی کو مشورہ اور یہ اپنے  
 پھر ان کے آگاہی پہ بھی نہ ہو۔ قہار و غیرہ کے واسطے عامہ کر کے ان خوابوں کا انہوں کو کرنا  
 ہو جو وہ سرمایہ دارانہ نظام میں پائی جاتی ہیں۔ ان کے باز جو بھی کر کسی اپنا دارائی نام  
 ہو جائیں تو ان کو کوٹنے کے لئے حکومت کی مدد سے کوئی نہ کرے۔ کچھ ایسی انکی تفصیلات کا وقت  
 نہیں اس وقت پر مقررہ مستقل مسائل میں وہ اسلام کا نظام تقسیم دولت ہے اور  
 اسلامی نظام میں۔ ماضی احکامات کے لحاظ سے لگے جائیں۔  
 اس کے مساوی کی حقیقت و حقیقت کے نظام خود کی بعضی طرح پر اور ہم نے ایک کو

دوسرے وقت سے لگھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ معاشی مساوات اس مبنی میں کہ انسان کے تعلیم  
 و فرائض کی آمدنی بالکل برابر ہو۔ یہ مطلوب ہے لیکن ممکن نہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات  
 کے ہر ایک پر جو کچھ فرائض عائد کئے ہیں اور کچھ حقوق دیتے ہیں اور دونوں میں اپنی نکتہ سے یہ تناسب رکھا ہے  
 کہ جو کچھ دوسرے فرائض ہیں ان کے مقابلے میں حقوق ہیں۔ انسان کے علاوہ جتنی مخلوقات ہیں ان کے وقت  
 چوتھوں فرائض سب سے کم ہیں کہ وہ ضرر و فساد و مدم اور بے زونا جاندار کے مختلف نہیں ہیں اس لئے ان کے حقوق  
 بھی سب سے کم ہیں چنانچہ انسان کو اس کے عالم میں دینے آدمی عطا کی گئی ہے کہ وہ ان سے چند معمولی  
 سہیا بندوں کیساتھ برابر پایا ہے فرائض اس کا ہے۔ چنانچہ بعض حیوانات کو وہ کھانا ہے  
 بعض پر سوار کی گئی ہے، بعض مخلوقات کو پانی کی گئی ہے۔ اگر اسے ان مخلوقات کی حق تلفی نہیں  
 سمجھا جاتا۔ اس لئے کہ ان مخلوقات پر چونکہ فرائض کم ہیں اس لئے ان کے حقوق بھی بہت کم ہیں۔ پھر  
 کائنات میں سب سے زیادہ فرائض انسان اور نباتات پر عائد کئے گئے ہیں کہ وہ اپنے ہر قول و  
 فعل اور ہر فعل و حرکت میں اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ ہیں اور اگر اپنی ذمہ داریاں پوری نہ کریں  
 تو آخرت کے عذاب کے مستحق ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے انسان اور نباتات کو حقوق بھی دوسری مخلوقات  
 کے مقابلے میں کہیں زیادہ عطا کئے ہیں۔ پھر انسانوں میں بھی یہ لحاظ ہے کہ جس کی ذمہ داری اور  
 فرائض دوسروں کی زیادہ ہیں اس کے حقوق بھی زیادہ ہیں۔ انسانوں میں سب سے زیادہ ذمہ داری انبیاء  
 علیہم السلام پر ہوتی ہے، چنانچہ ان کو بہت سے حقوق بھی دوسروں سے زیادہ عطا کئے گئے ہیں۔  
 نظام معیشت میں بھی اللہ تعالیٰ نے یہی رعایت رکھی ہے کہ ہر شخص کو اتنے معاشی حقوق  
 دیئے جائیں جتنے فرائض کی ذمہ داری وہ اپنے سر لے، اور ظاہر ہے کہ فرائض میں یکسانیت کا پیدا  
 ہونا بالکل ناممکن اور ان میں تفاوت ناگزیر ہے۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ہر شخص کے معاشی و فرائض  
 فرائض دوسروں سے بالکل مساوی ہوں اس لئے کہ معاشی و فکرائف و فرائض انسانوں کی فرائض و فکرائف  
 پر کوئی چیز نہیں جہاں طاقت، بصوت، دماغی قوت اور عمر، ذہنی سمیاد، ذہنی اور فکری چیزیں  
 داخل ہیں اور یہ بات ہر شخص کو سمجھنی چاہئے کہ ان اوصاف کے اعتبار سے انسانوں  
 میں یکسانیت اور مساوات پیدا کرنا ناممکن ہے بڑی ترقی یافتہ اشخاص کی حکومت کے جس میں کچھ نہیں  
 جب انسانوں کی صلاحیتوں میں تفاوت ناگزیر ہے تو ان کے فرائض میں بھی لازماً تفاوت ہوگا اور مساوات  
 حقوق پر کہ انہی فرائض پر ہوتی ہیں اس لئے معاشی حقوق یعنی آدمی میں بھی تفاوت ناگزیر ہے کہ جو لوگ  
 سب کی آمدنی بالکل مساوی کر دی جائے اور فرائض میں تفاوت رہے تو اس سے کبھی بدل و انصاف  
 قائم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اس صورت میں بعض لوگوں کی آمدنی ان کے فرائض سے زیادہ اور بعض  
 کی ان کے فرائض سے کم ہو جائے گی جو صریحاً نا انصافی ہے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ آدمی میں نیک مساوات

کسی بھی دوسری بات ان اوصاف نہیں جو کئی عہد اشترکیت اپنی ترقی کے اچھائی دور (اکمل کردہ) میں  
 تیار ہوئے۔ ان مساوات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ کسی بھی حال میں نہ تاریخی ملے نہ اور نہ قریبی عدلی اوصاف۔ البتہ یہ  
 نئے کارخانہ کار کے انفس زیادہ اور کس کے کم ہیں، اور ان کی مناسبت سے اسے کتنے حقوق ملنے چاہئیں  
 ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے اور انسان کے پاس کوئی ایسا پیمانہ نہیں ہے جس سے وہ مساوات  
 کا ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر سکے۔ انسانی اوقات یہ محسوس ہوتا ہے کہ ایک ماہر اور تجربہ کار انجینئر نے  
 ایک گھنٹہ میں اتنی آمدنی حاصل کر لی ہے جو ایک غیر مہتر مزدور نے دس گھنٹوں میں حاصل کی ہے اور وہ  
 بھی حاصل نہیں کی، لیکن اگر اوصاف سے دیکھا جائے تو قطع نظر اس سے کہ مزدور کی دن بھر  
 کی آزاد محنت دوسرے کی اس پونجہ کے برابر نہیں بلکہ کئی گنا انجینئر نے اٹھا رکھا ہے۔ انجینئر کی یہ  
 آمدنی صرف اس ایک گھنٹہ کی محنت کا حاصل نہیں بلکہ اس میں سالہا سال کی اس دماغ سازی، محنت  
 اور جان نثاری کے مسئلے کا ایک حصہ بھی شامل ہے جو اسے انجینئرنگ کی تعلیم، تربیت اور پھر ان میں  
 تجربہ و مہارت حاصل کرنے میں برداشت کی ہے۔ اشترکیت نے اپنے ابتدائی دور میں آمدنی  
 کے اس تفاوت کو تسلیم کر لیا ہے چنانچہ تمام اشترکیتوں کا ہادی کے مختلف طبقات کے  
 درمیان تفاوتوں کا ہر دستہ تفاوت پایا جاتا ہے لیکن ٹھوکر پھانٹ کھائی کے تمام وسائل پیداوار  
 کو حکومت کی تحویل میں دیکر وسائل کے لئے قوانین کا تعین اور پھر ان کی مناسبت سے ان پر  
 آمدنی کی تقسیم بھی مقرر حکومت ہی کے ہاتھ کر دی ہے۔ حالانکہ جیسا اوپر عرض کیا گیا کہ انفس و قوت  
 کے درمیان تناسب باقی رکھنے کے لئے انسان کے پاس کوئی پیمانہ نہیں ہے چنانچہ اشترکیت  
 کے طریق کار کے تحت جب تک ہر کے انسانوں کی روزی کا تعین حکومت کے چند کارندوں کے ہاتھ میں  
 آگیا ہے اور انھیں یہ اختیار مل گیا ہے کہ میں شخص کو جتنا چاہوں دوں، جتنا چاہوں روک لیں۔  
 اول تو اس میں دو باتیں اور اقرانوں میں کو ایک جڑا سبب ان میں مل جاتا ہے جس کے سہارے افسر شاہی  
 چھاتی چھوڑتی ہے، دوسرے اگر حکومت کے تمام کارندوں کو فرض ہے کہ انھیں کھانا کھائے اور وہ  
 فی الواقعہ ہی چاہیں کہ حکومت میں آمدنی کی تقسیم من و اوصاف کی بنیاد پر ہوتوان کے پاس وہ  
 کونسا پیمانہ ہے جس سے وہ فیصلہ کر سکیں کہ ایک انجینئر اور ایک مزدور کے درمیان کتنا تفاوت ہے  
 اور اس کی نسبت سے ان کی آمدنیوں میں کتنا تفاوت قرین اوصاف ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس بات کا ٹھیک ٹھیک فیصلہ انسانی عقل کے اور اک سے قطعی ماورایہ  
 اسی کے لئے قدرت نے اپنے ہاتھ میں رکھا ہے۔ آیت زیر بحث درج ذیل ہے: **وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُتَعَصِّیْنَ**

اور نہ ہو کہ تم میں سے کسی کوئی ایسا ہو جس نے ان اوصاف کی بنیاد پر انسانی عقل کے اور اک سے قطعی ماورایہ  
 اسی کے لئے قدرت نے اپنے ہاتھ میں رکھا ہے۔ آیت زیر بحث درج ذیل ہے: **وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُتَعَصِّیْنَ**





التوبی حتی اخذوا الحق منہ " خدا کی قسم میرے نزدیک ایک کلمہ اور آدمی سے زیادہ قوی کوئی نہیں  
 تھا وہ جنگ میں اسکا حق اٹھالیا اور اسے نزدیک ایک قوی آدمی سے زیادہ کلمہ کوئی نہیں  
 جنگ کے میں اس سے (کلمہ اور کلمہ) حق وصول نہ کریں ؟

اسی آلہ خلیفہ عثمان غنی غرضہ نظر سے اسلامی مساوات کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کی نظائیں ہر شخص  
 کو کمالی کے یکساں ہونے حاصل ہیں اور اسلام اس بات کو کہ نہیں کہہ سکتا کہ چند بڑے بڑے اور متعدد  
 دولت کے باقیوں پر غلبہ ہو کر اپنی اجارہ داریاں قائم کریں اور چھوٹے تازیوں کے لئے بازار میں  
 بیٹھنا اور بھرناویں چٹا چٹا سود، سفر، قمار، ذخیرہ اندوزی اور ہار و مانہ جاتی، عیال اور کھڑا  
 قرار دیکر نیز کھوتہ، عث، باج و نفقت، صدقات اور دوسرے واجبات عامہ کے یہ تمام عمل پہلے  
 کر دیا گیا ہے میں ہر انسان اپنی ذاتی ملی میت، محنت اور سرمایہ کے تناسب سے کمالی کے قیاس  
 ہونے کا حق کو ملتا ہے اور اس سے ایک تو جمال میں شرف کی تعمیر ہو گئی ہے اس کے باوجود آدمی کا  
 جو تقاضا باقی ہے وہ حقیقت ناگزیر ہے اور میں ملن انسانوں کے درمیان میں وہاں جو  
 وسعت، عقل و ذہانت اور آلہ اولاد کے تقاضات کو مثلاً ملن نہیں، اسی طرح اس تقاضا کو  
 بھی مثلاً نہیں پاسکتا۔

وَلَوْلَا اَنْ يَكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِكُلِّ لِسَانٍ عِلْمًا وَبِالْزَمَنِ

اور اگر یہ نہ ہوتا کہ سب قوم ایک اور ایک زبان پر محدود ہوتی تو ہر قوم کو علم حاصل ہوتا۔  
 لِيُبَيِّنَ لَهُمْ اَسْفَارَ قُرْآنِهِمْ وَمَعَارِجَ بَحْرٍ عَلَيْهِمْ يَتَمَرَّقُونَ (۱) وَلِيُؤْمِنُوا قَوْلَهُمْ

اور تاکہ وہ اس کی بات پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں  
 اَبَوابًا وَسُورًا عَلَيْهِمْ يَتَمَرَّقُونَ (۲) وَذُرْفًا وَرَأً كُلُّ ذَلِكَ لِنَا

دائرہ اور سورہ اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں

مَتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ الْمَتَّقِينَ (۳)

دنیا کی زندگی کے لئے اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں اور تاکہ وہ اس کے حقائق پر ایمان لائیں

## خلاصہ تفسیر

(۱) اور یہ کہ فرنگ مال و دولت کی زیادتی کو نبوت کی صدمیت کی شدت پہ سمجھتے ہیں۔ ہلاکت پہ  
 ایک عظیم الشان چیز ہے اس لئے اس کی صدمیت کی شرط بھی عظیم الشان ہونی چاہیے، اور  
 دنیا کی دولت و بھاء ہمارے نزدیک اتنا حقیر ہے کہ اگر یہ بات (متعلق) نہ ہوتی کہ (قریب

[illegible]

## معارف و مسائل

مال دولت کی ذرا سی فضیلت کا سہارا بن کر کفار نے جو یہ کہا تھا کہ اگر کوئی غلامت نہ کرے گی جسے مالدار کو اپنی پالا کر جانا ہو گیا ہوں آیا تم میں اسکا دوسرا جواب دیا گیا ہے اور اسکا خلاصہ یہ ہے کہ بیشک نبوت کے لئے کچھ شراعی صلاحیت کا پایا جانا ضروری ہے کیونکہ مال دولت کی فراوانی کی بنا پر کسی کو نبوت پیش کیا جاسکتا ہے کیونکہ مال دولت ہماری نگاہ میں اہم ترین چیز ہے کہ اگر تمام لوگوں کے کافر بن جائیں جبکہ اللہ نے نبوت تو ہم سب پر پڑا ہوئے پناہ کی بارش کی ہے اور پیغمبر تو نبی کی ایک خاصیت ہے اس لئے نبی کی ضروری صلاحیتوں کا حامل ہونا ضروری ہے۔ خداوند تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ اگر کوئی انسان نہ دینا اسے معلوم ہوا کہ نہ مال و دولت کی زیادتی کوئی فضیلت کی چیز ہے نہ اس کی کمی انسان کے کمزور ترین ہونے کی علامت ہے۔ البتہ نبوت کے لئے کچھ اعلیٰ درجے کے اوصاف ضروری ہیں وہ سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں چھوڑ دیئے جاتے ہیں اس لئے یہ اعتراض بالکل لغو اور باطل ہے۔

اور مذکورہ آیت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کافروں پر مال و دولت کی اتنی فراوانی کر دی جاتی تو سب لوگ کافر ہو جیتے۔ ایسے مراد لوگوں کی بھاری اکثریت ہے۔ وہ اللہ کے کچھ نیک بندہ سوائے بھی ایسے وجود ہیں جو یہ یقین رکھتے ہیں کہ کفر اختیار کر کے وہ مال و دولت سے نہال ہو سکتے ہیں، لیکن وہ مال و دولت کی خاطر کفر کو اختیار نہیں کرتے ایسے کچھ لوگ شاید اس وقت بھی ایمان پر قائم رہ جائے لیکن ان کی تعداد اتنے میں نہ تک کہ باہر ہوتی۔

وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۴۳)  
اور جو کسی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے باز رہے، ہم اس کے لئے ایک شیطان پیدا کر دیں گا جو اس کا ساتھی  
وَأَنَّهُمْ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (۴۴) وَتَجَسَّوْنَ فِي الْأَرْضِ فَجَوْهُنَ (۴۵) فَتَبَيَّنَ لَهُمْ  
اور وہ ان لوگوں کو اپنے درختوں میں چھپاتے ہیں اور وہ ان کے چھپنے کو دیکھ لیتے ہیں اور ان کے چھپنے کو  
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ يَلَيْتَ يَغْنَىٰ وَيَكْفِي وَيَكْفِيكَ بَعْدَ الْمُشْرِكِينَ (۴۶)  
تو جب ان کو پہنچے گا کہ اے لوگو! تم لوگوں کو تمہاری باتوں سے کیا فائدہ ہے اور تمہاری باتوں سے کیا نقص ہے  
فَيُشِيقُ الْفَرِيقَ (۴۷) وَلَنْ يَنْفَعَهُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ  
کہ ان کو اپنا ساتھی بنے گا اور تمہارا کام نہیں تم کو ان کے اور ایک تم کو تلافی کرنے میں اس سے  
فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (۴۸) أَفَأَنْتُمْ تُسْمِعُ السَّمْعَ أَوْ تُبْصِرُ  
کہ تم عذاب میں شریک ہو گے۔ سو کیا تو سنانے کا کام کرے یا دیکھنے کا  
الْعَيْنَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (۴۹) فَأَمَّا نِدْحَتٌ عَلَيْكَ  
انصاف کو اور صریح فعل میں پہلے تو ان کو پہنچا کر کہ  
وَأَنَّا مِنْهُمْ مُنْتَفِعُونَ (۵۰) أَوْ تُرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا  
کہ ہم ان سے تم کو ان سے بدلہ لیتے ہیں یا تمہارا کام ان سے جو حق ہے وہ وہ تم کو لے لیتے ہیں تو  
عَلَيْهِمْ مُّقْسَدٌ رُّوْنٌ (۵۱) وَأَسْمَأُكُ يَا لَيْلَىٰ أَوْجَىٰ إِلَهَاتِ  
ہمارے لئے ہیں (۵۱) سو تو سمجھنا کہ اسے دیکھ کر کہ یہ تو اس کے لئے  
إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) وَإِنَّكَ لَكُنَّا لَكَ وَلِقَوْلِكَ وَسَوْفَ  
تو ہے (۵۲) بیشک سیدھی راہ ہے اور سچا کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے  
سُكُونٌ (۵۳) وَشَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا  
کہ یہ تو سچا کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے پہلے بھی بھیجے ہیں اور تم نے ان کے  
مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ (۵۴)  
دوسرے کے سوائے اور حکم کو مانگتے ہیں





ہونا خدا سے لئے چند سنانہ منہ نہیں ہوتا۔ گویا میں بیشک ایسا ہوتا ہے کہ ایک نصیبت میں چند  
آئی شریک ہو جائیں تو ہر ایک کا حکم باہر ہو جاتا ہے لیکن وہاں چونکہ ہر ایک کو اپنی اپنی پڑی ہوئی اور  
کوئی کسی کا ذکر نہیں رہا ہے اس لئے اس شریک سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ اس میں جس ایک ہم  
مصلحت کا حاصل ہوگا۔

بیک شہرت کی دین میں پناہ دینے سے | اَرْحَمَ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ (اور یہ آئی آپ کے لئے اور آپ  
کی قوم کے لئے بڑے شرف کی چیز ہے) | ذکر کرتے ہیں یہاں مراد ایک ناموری ہے اور مطلب یہ ہے کہ  
قرآن کریم آپ کے لئے اور آپ کی قوم کے لئے شرف عظیم اور ایک شہرت کا باعث ہے۔ امام ربانی فرماتے  
ہے کہ اس آیت کے معنی عظیم ہو کہ ایک شہرت ایک قابل شہرت چیز ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہاں  
اسکو ایک اصحاب کے طور پر ذکر کیا ہے اور اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا فرمائی تھی کہ اَللّٰهُمَّ  
فَاِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ (مفسرین کہتے ہیں کہ اگر لکھا جائے کہ ایک شہرت اس وقت کے لئے ہے  
جب وہ زندہ ہوگا۔ اس لئے انسانی کے لئے اس حد تک ہے خود بخود اس میں ہو جاتا ہے اور انسانی میں  
صرف اس مقصد سے کہ ان سے دنیا میں نام ہو تو یہ کیا ہے جس سے کہیں اس کا خدا کا نام  
جاء رہتا ہے اور ان کا نام لازم ہو جاتا ہے۔ اس آیت میں آپ کی قوم سے اور جن مفسرین نے صرف  
فیلد قرآن کو قرار دیا ہے اور اس سے قریش کی فضیلت ثابت کی ہے لیکن علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ صحیح  
ہے کہ اس سے مراد آپ کی پوری امت ہے خواہ کسی نام نسل سے خلق یعنی پوری قرآن کریم کی  
سب کے لئے شرف اور ایک ناموری کا باعث ہے۔ (قرطبی)

وَمَنْ يَرْحَمْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ (آپ ان سب باتوں سے جس کو چاہے  
آپ سے پہلے بھیجا ہے جو آپ کیسے جواب دے سولہ جہاں ہوتا ہے کہ پچھلے انبیاء علیہم السلام تو وفات  
پانچے اُن سے پہلے کا حکم کیسے دیا ہوا ہے اور حکام جواب میں مفسرین نے تو یہ دیا ہے کہ آیت  
کا مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی شخص کو کے طور پر ساتھ انبیاء علیہم السلام سے آپ کی طاعات کا وہ  
تو اس وقت ان سے بات پوچھ رہے ہیں تو شاید وہ ان میں سے آپ کی طاعات تمام انہما سے ہوتی اور علامہ  
قرطبی نے بعض روایات میں ان کی زبان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے انبیاء علیہم السلام کی اطاعت کر چکے  
ہوئے ہیں یہ بات پوچھی تھی لیکن ان دونوں بات کی صدائیں معلوم نہیں ہوگی چنانچہ اکثر مفسرین نے  
آیت کا مطلب یہ بتایا ہے کہ خود انبیاء علیہم السلام سے پوچھا اور انہیں یہ کہ ان پر نازل ہونے والی مصیبتوں  
سے تحقیق کرنا ان کی آفتوں کے علاوہ سے پوچھا رہا ہے۔ چنانچہ انبیاء ربی سرنگ کے وہ مصیبتیں جو  
ہیں ان میں بہت سی قربانیاں تھیں کہ باوجود توحید کی تعلیم اور شرک سے جزا دی کی تعلیم ان تک شامل ہے  
شکل کے طور پر موجود ہاں ان کی درج ذیل جہاتیں مدخل فرمائیے۔

انہ کے گناہوں کی توبہ کی تعلیم موجود تو رات میں ہے۔

”تو کوئی جانے کہ خدا کوئی خدا ہے اور ان کے سو کوئی ہے ہی نہیں“

اور اس میں اس امر (پیل) خداوند ہمارا خدا ایک ہی خدا ہے۔

اور حضرت اشیا علیہ السلام کے پیغمبر میں ہے۔

”میں ہی خداوند ہوں اور کوئی نہیں، میرے سوا کوئی خدا نہیں، تاکہ مشرق میں غروب نہ کرے گا میں

کوئی سے سو کوئی نہیں، میں ہی خداوند ہوں میرے سوا کوئی اور نہیں“ (یسماہ ۳۵: ۳۵)

اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا یہ قول موجود انبیاء میں مذکور ہے۔

”اے میرا پیل، میں خداوند ہمارا خدا ایک ہی خداوند ہے“ اور تو خداوند اپنے خدا اپنے خدا ہے

وہ انسانی ساری جس اور اپنی دیاری عقل اور اپنی ساری طاقت کے بے منت دم۔

(مرقس ۱۲: ۱۲ و مرقس ۱۶: ۲۲)

منقول ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ مناجات کرتے ہوئے فرمایا۔

”اور بیشک: اے میرے خداوند، اور پادشاه کو اور پادشاه کو جس نے تیرا بند بنایا۔“

(مجتہد ۱: ۱۱)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذْ هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١١﴾

وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَاتِهِ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْرَىٰ وَأَخَذْنَا لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ

لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ أَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَعَنَّاكَ كَلَّامًا بَشَرًا لَّنَبَلَّغُكَ بِهِ قَوْلَهُمْ قَالُوا

إِذَا هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذْ هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١٤﴾

وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَاتِهِ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْرَىٰ وَأَخَذْنَا لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ

لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ أَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَعَنَّاكَ كَلَّامًا بَشَرًا لَّنَبَلَّغُكَ بِهِ قَوْلَهُمْ قَالُوا

إِذَا هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذْ هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١٧﴾

وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَاتِهِ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْرَىٰ وَأَخَذْنَا لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ

لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ أَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَعَنَّاكَ كَلَّامًا بَشَرًا لَّنَبَلَّغُكَ بِهِ قَوْلَهُمْ قَالُوا

إِذَا هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿١٩﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذْ هُمْ يَمْشِي الْمَلِكُونَ ﴿٢٠﴾

وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَاتِهِ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْرَىٰ وَأَخَذْنَا لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ

لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ أَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ



تُبْصِرُونَ ﴿٦٠﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُ مَا يُكَادُ

اول سنن پھر کہیں مذکور ہے اس پر کنگلی مرنے کے بعد آتے اس کے ساتھ فرماتے

مُتَّعِينَ ۝ فَاسْتَحْفِ قُوَّةَهُ قَالُوا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ ۝ لَنَسْتَعِينَهُ كَمَا نُؤْتُواكُمَا

فَيَسْقِيَنَّهُ ۖ ثُمَّ لَأَرْسِلَنَّهُمْ فِي خَزَائِنِ ۖ فَسَقَاتُهَا إِلَىٰ مَرْحَلٍ مَّا يَلْقَاهَا ۚ لِيَجْزِيَ قَوْمَهُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝٥٠

پارہنگہ چند بار عہد بھی کیا اور انھوں نے رضوی علیہ السلام سے ہفتائی پر یہ کہا کہ اسے جاو اور (ملاحظہ فرمائیے) عادت سابقہ فرما رہا ہے اُس کے منہ سے نکل جاتا ہو گیا اور نہ ایسی باتیں اور خواہشات کے موقع پر پیش آتے کہ اللہ کوئی مسئلہ معلوم ہوتا ہے یہ حال طلب ہے تھا کہ اسے کوئی اجازت ملے کہ اپنے رب سے اُس بات کی دعا کر دیکھ جس سے اُس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے اور وہ بات ہے جس سے باز آجائے پر توجہ کاؤ کر دینا، ہم دہرہ کر گئے یہ کہ اگر آپ اس مذاہب کو دور کرادیں تو، ہم ضرور اپنی جگہ لگے، پھر وہی وجہ وہ مذاہب ان سے شاد یا تپ ہی انھوں نے (اپنا) عہد تو دیا (ان کو نشانوں کا بیان سورۃ اعراف میں آچکا ہے) اور غویں نے (غالباً) اس خیال سے کہ کہیں عزرات و کچھ کہ عام لوگ شہداء بن جائیں اپنی قوم میں شادی کی (یہ اور اس منادی ہیں) یہ بات بھی (رضی اللہ عنہ) کی ہے یہی ختم کیا مصرعہ تو اب کی حکومت میں ہی نہیں ہے اور (دیکھو) یہ خبریں میرے (محل کے) پائے میں، یہ رہے ہیں کیا تم یہ چیزیں دیکھتے نہیں ہو (اور کوئی علیہ السلام کے یہ سچ بھی مسلمان نہیں تو بتاؤ میں انھیں اور قابل آیت ہے یا رضوی علیہ السلام، بلکہ یہ بھی نہیں ہو، میں نہیں سمجھتا کہ کوئی علیہ السلام سے جو کہ (باجائیدار) مال بھاد کے کم قدر آادی ہے اور قوت بیا نہیں بھی نہیں کھتا (اور اگر یہ شخص اپنے آپ کو پرفیہر بتا رہا ہے) تو اس نے (ہاتھوں میں) سونے کے گنگن کیوں نہیں ڈالے گئے (جیسے شاہین و نیکی عادت ہے کہ جب کسی پرانے میں غارت کر دے تو اسکو دم و بار میں سونے کے گنگن پہناتے ہیں) طلب یہ کہ اگر اس شخص کو بوقت ملازمتی تو خدا کی طرف سے اس کے ہاتھ میں سونے کے گنگن ہوتے، یا فرشتہ اس کے تلو میں پڑا ہوا رکھ کر آئے ہوتے (جیسا کہ خاص امرا شاہی کا جلوس ایک طرح انتخابی خاص میں ہے) ایسی باتیں کر کر کہ اپنی قوم کو غلب (باعتقل) کر لیا اور وہ ان کے کہنے میں آ گئے، (اور) وہ لوگ (دیکھ رہے ہیں) شام تک بھرے گئے (اسوجہ سے فرعون کی باتوں کا) یہ زیادہ تر ہوں پھر جب ان لوگوں نے (برا بکڑ و منادی) صراحت کر کے) ہم کو غصہ دیا تو ہم نے ان سے یہ کہہ لیا اور ان سب کو لوہہ دیا اور ہم نے ان کی کوتاہ دہشتہ دانوں کے میں خاص طور کے متقدین اور انھوں نے بہت استیادانی میں طور کے متقدین بنا دیکھا غلب یہ ہے کہ لوگ ان کا قصہ یاد کر کے بہت دلتے ہیں کہ دیکھو متقدین میں ایسے ایسے ہو گئے ہیں اور ان کا ایسا ایسا حال ہوا۔

## معارف و مسائل

حضرت رضی علیہ السلام کا واقعہ عجیب بار بار ذکر کیا ہے اور ان کی باتیں ان کے جن واقعات کی طرف اشارہ کی گئی ہیں وہ تفصیل کیساتھ سورۃ اعراف میں آ گئے ہیں۔ یہاں ان کا وقت یاد دلانے سے مقصد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بقوت ہی آپ کے دل نہ ہونے سے جو شہد کر رہے ہیں، کوئی پناہ نہ

ہیں، بلکہ فرعون اور اُس کی قوم نے نبی تہیٰ ۱۱۱ ت سولیٰ علیہ السلام کی نبوت پر کیا تھا، فرعون کا کہنا تھا کہ میں تمہارے خدا کا ایک ہوں اور میرے حکامات کے نیچے تمہیں نہیں میں اس لئے کہ نبی علیہ السلام سے (معاذ اللہ) افضل ہوں، پھر میرے مقابلہ میں انھیں نبوت کیونکر مل سکتی ہے؛ لیکن میرا جی چکا یہ ہے کہ تمہارے حکم کو کام نہ آسکے اور وہ اپنی قوم سمیت غرق ہو کر رہا، اسی طرح تمہارے حکم کا یہ اعتراض بھی (مؤمنین) دینا اور آخرت کے وبال سے نہ بچا سکتے تھے۔

وَلَا تَجْعَلُوا لِلدِّينِ (اور جو توحید، ایمان یا نبی نہیں رکھتے) اگرچہ حکامات نبی علیہ السلام کی کلمات سے اللہ تعالیٰ نے ان کی زبان کی نکتہ زور کر دی تھی لیکن فرعون کا ایک کا پہلا منظور یہ تھا کہ اس نے اُس نے حضرت موسیٰ پر یہ عیب لگایا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں توحید، ایمان یا نبی سے مراد زبان کی روانی کیے گئے وہاں کی توحید و رسالت ہو اور فرعون کا مطلب یہ ہو کہ حضرت موسیٰ کے پاس ایسے کافی دلائل نہیں ہیں جو اپنے خدا کی حکمتیں بیان کر سکیں، حالانکہ یہ فرعون کا راز اقامت تھا، ورنہ حضرت موسیٰ خدا کی راہ میں کے قیام میں فرعون کو قتل کر دیا تھا (تفسیر کبیرہ راجع الہامی)

فَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ ءَايَاتٌ (اور کیا تمہارے لئے آیتیں نہ تھیں) ایک یہ کہ فرعون نے اپنی قوم کو آسانی سے چارے کا بن بنایا (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًآ اِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّوْنَ ۝۵۰

وَقَالُوا ءَا لَيْسَٰنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوْهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ مُّشْكُوْنَ ۝۵۱ اِنْ هُوَ اِلَّا عِبْدٌ اَلْعَمَلٰ عَلَيْنَا وَجَعَلْنٰهُ مَثَلًا

لِّبَنِي اِسْرَءٰیْلَ ۝۵۲ وَكُوْنٰهُمْ جَعَلْنٰهُمْ مَثَلًا لِّكُلِّ بَشَرٍ

۱۱۔ اگر ہم چاہیں تو انہیں بھی جہنم میں ڈال دیتے ہیں۔ ۱۲۔ اگر ہم چاہیں تو انہیں بھی جہنم میں ڈال دیتے ہیں۔



دور تے نہیں رہا۔ دوسرے معلوم ہو کہ جس کو آپ غیر کہتے ہیں خود ان کی بھی عبادت ہوئی ہے۔ اس سے شرک کی صحت ثابت ہوگئی۔ چنانچہ اس اعتراض کا جواب ہے: یٰٰسَیِّدُیْنَہَا اَیُّہَا عِبْرَیِّیْنِہُ مَا اَنۡتُمَا کہ ان لوگوں نے بھی یہ عجیب اعتراض آپ سے کیا ہے تو انھیں منکر کرنے کی غرض سے (ذکر طلب ہے) کہ میں دوسرے خود ان پر اس اعتراض کی نفی پر شدید ماری ہوئی اور اس لوگوں کا منہ دانا چھڑی جس پر اس کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ یہ لوگ اپنی عبادت سے، میں ہی ہنگامہ دوں گا کہ اگر حق باتوں میں جھگڑے کا خاتمہ ہے۔ چنانچہ تفسیری جو ہے یعنی (عینی) (حلیات دم) تو بعض ایک ایسے شخص میں ہیں جو ہم نے غلطی سے اور کثرت نبوت تک پہنچا، فضل کیا اور آج کوئی سزا میں کے لئے آواز دے اور دوسروں کیلئے بھی غامض، ہم نے اپنی قدرت کا ایک نمونہ بنایا تھا آگاہ وہ یہ کہ میں کوئی نہ تھا کہ اس میں میں نے باپ کے پیچھے رہنا بھی کون شل نہیں، اس سے میں کے دونوں اعتراضات کا جواب دینا چاہتا ہوں: اَیُّہَا عِبْرَیِّیْنِہُ مَا اَنۡتُمَا اور ہم تو اس سے زیادہ عجیب غریب امور پر قادر ہیں، چنانچہ اَنۡتُمَا ہم جانتے تو ہم تم سے فرشتوں کو پیدا کرتے، جس میں تم سے تمہارے بچے پیدا ہوتے ہیں کہ وہ زمین پر (انسان کی جنم) ایک بعد دیگرے رہا کرتے (یعنی پیدا کرنا بھی آدمیوں کی طرح ہوتی اور موت بھی۔ پس بغیر باپ کے پیدا ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے نبی ہے اور ان کے ذریعہ قدرت نہیں ہے، بلکہ یہ امر حضرت عیسیٰ کے مورد جوئے کی دلیل نہیں بن سکتا، بلکہ اس طرح پیدا کرنے میں میں میں میں میں میں سے ایک نوادہ بیان ہوئی کہ انھیں اپنی قدرت کا ایک نمونہ بنانا تھا اور دوسری نکتہ یہ تھی کہ وہ عینی عیسیٰ علیہ السلام اس وقت پیدا ہوئے ہیں جس کی قیامت کے بعد میں کا ذریعہ ہے (اس طرح قیامت میں دوبارہ زندہ ہونے میں سے دوبارہ اور کیا بعد ہے کہ دوبارہ زندگی خلافت عادت ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بغیر باپ کے ہونے سے ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ خلافت عادت سور کے صادر کرنے پر قادر ہے۔ پس اس سے قیامت و آخرت کے عقیدے کا مجموعہ پر نہایت ہو گیا اور جب تم نے عقیدہ آخرت کی یہ دلیل میں لی تو تم لوگ اس کی صحت پر شک مت کرو اور (توجہ اور آخرت وغیرہ عقائد میں) تم لوگ میرا اتباع کرو یہ (مجموعہ میں کی حالت میں ہو گیا ہے) سیدھا راستہ ہے اور تم کو شیطان (اس راہ پر آئے سے) روکنے کا واسطہ ہے وہ جنگ خدا و صریح دشمن ہے (میں جنگ تو تھا کہ مذکورہ اعتراض کا جواب تھا، آگے خود عیسیٰ علیہ السلام کے مضمون و صحت سے تو سب کے اشیاء اور شرک کے ابطال کی تائید ہے یعنی) جب عیسیٰ (علیہ السلام) قتل ہوئے، پھر نے منکر آئے تو انھوں نے (لوگوں سے) کہا کہ میں خدا سے پاس ہو کر آیا ہوں (تاکہ تمہارے عقائد کی اصلاح کروں) ہاں کہ بعض باتیں (مختلف اعمال ملان) موم کے) میں میں تم اختلاف کرتے ہو تم سے یہاں (میں سے) اختلاف و اشتباہ رونق پوچھا ہے، جب میں اس طرح آیا ہوں تو تم لوگوں سے



تاریخ ناموں میں سے ان کے تینوں اعتراضات کا جواب ہو گیا۔ اس آخری اعتراض کا جواب دے دیکھو آیات میں باطل واضح ہے کہ جن لوگوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کی عبادت شروع کر دی ہے انھوں نے نہ کسی خدائی حکم سے ایسا کیا، نہ خود حضرت مسیح علیہ السلام کی پہنچا ہوا ہمت تھی اور نہ قرآن میں کسی تاکید کرتا ہے انھیں تو حضرت عیسیٰ کے باپ کے بغیر پیدا ہونے سے منع فرماتا تھا اور قرآن اس معاملہ کی تردید کرتا ہے پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (معاذ اللہ) جیسا نبی کی دیکھا دیکھی اپنی خدائی کا دعویٰ کر دیتیں۔

اور پہلی اور دوسری روایتوں میں یہ کفار کے اعتراض کا حاصل تقریباً ایک ہی ہے۔ ان کا جواب مذکورہ آیات سے اس طرح ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا تھا کہ اللہ کے سوا جتنوں کو لوگوں نے ہود بنار کھا ہے وہ تم کا نہ معجزہ ہو گئے، یا حضور نے جو فرمایا تھا کہ ان میں غیر نہیں اس سے مراد وہ معجزہ جو یا تو بے جا ہوتا ہو جیسے چتر کے ثمر، یا جاندار ہوں، سزا خورد یا اپنی عبادت کا حکم دیتے ہیں یا یہ کہ اللہ نے ان میں جیسا ظہور فرمایا اور فرد وغیرہ۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان میں سے کسیے ذیل پر مبنی ہیں بلکہ وہ کسی بھی مراد پر اپنی عبادت کو پسند نہیں کرتے تھے۔ انصاف ہی ان کی کسی ہدایت کی بنا پر ان کی عبادت نہیں کرتے، بلکہ انھیں ہم نے اپنی قدرت کا ایک نمونہ بنا کر بغیر باپ کے پیدا کیا تھا تاکہ لوگوں پر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی تخلیق میں اسباب کے کسی واسطے کی ضرورت نہیں کہ انھوں نے اسکا خلاف مطلب کیا انھیں ہود بنار کیا، حالانکہ ان کا یہ جہود بنار عقیدہ بھی غلط تھا اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت کے بھی بالکل خلاف تھا کیونکہ انھوں نے ہمیشہ توحید کی تعلیم دی تھی۔ فرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اپنی عبادت سے بیزار ہونا اس بات سے واضح ہے کہ انھیں دوسرے باطل معبودوں کی صف میں شامل کیا جائے۔

اس سے کافی کا یہ اعتراض بھی ختم ہو گیا جسکا ذکر خلاصہ تفسیر میں آیا ہے کہ جن کو آپ خود غیر کہتے ہیں (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام) ان کی بھی عبادت ہوئی ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کی عبادت کچھ بُری بات نہیں، مذکورہ آیات میں اسکا جواب واضح ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جو عبادت ہوئی وہ اللہ کی مرضی کے بھی خلاف تھی اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت کے بھی۔ لہذا اس سے شرک کی صحت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

دوسرا اعتراض جو کہ مسلمانوں کی طرف سے کیا جاتا ہے، یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے اُس مخالف کا جواب ہے جس کی بنا پر انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معبود قرار دیا تھا انھوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کے بغیر باپ کے پیدا ہونے سے ان کی خدائی پر استدلال کیا تھا۔ باری تعالیٰ ان کی تردید میں فرماتے ہیں کہ یہ تو محض باری قدرت کا ایک مظاہرہ تھا اور ہم تو اس سے بھی بڑھ کر

نارین حادثہ کا وہ برقرار ہیں۔ بغیر آپ کے ہیں وہاں تو کوئی بہت زیادہ خلاف عادت نہیں، دیونکہ حضرت آدم علیہ السلام تو بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے، اگر ہم باپ میں تو ایسے کئی رکھتے ہیں جس کی ایک کوئی نظر نہیں اور وہ یہ کہ افسانوں کے فرشتے پیدا کر دیں۔

[illegible]

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

آج بھی جبکہ راجہ دھیمے ہیں، تو دیکھیں کہ ان کی نظریں ہوا میں پھرتی ہیں۔ ان کی آنکھیں ابھی ابھی گہری آنکھوں کی طرح تھکتی ہیں۔

أَخْلَاةٌ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿١٤٦﴾

تجلی دوست رہی اُنھوں کی اور میرے کہ اُنھوں نے میری طرف سے دعا کی ہے کہ اُسے خدا بخیر دے

لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَخْزُونَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ

\_\_\_\_\_

وَكَاذِبًا مُسْلِمِينَ ۝ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ الْكُبْرَىٰ وَارْتَمِعُوا فِيهَا خَالِدِينَ ۝

2016/12/5	1296	2016/12/5	1297
-----------	------	-----------	------

یہاں عیدِ رحمت اور عیدِ ذہب و نواب سرکار شہید

Downloaded from <http://ajph.org/> on November 10, 2014







اس کے برخلاف جب دو کا فرد ستوں میں سے ایک کا انتقال ہو گا اور اسے بتایا جائے گا کہ جو بہن میں ڈھلے گا تو اُسے بھی اپنا دوست یاد دے گا اُس وقت وہ یہ دعا کرے گا کہ یا اللہ! میرا دوست مجھے آپ کی اور آپ کے رسول کی مافوقانی قوت کا حکم دیتا تھا، بُرائی کی نماندہ کرتا اور جہلائی سے روکتا تھا، اور مجھ سے کہا کرتا تھا کہ میری آپ کے حضور حاضر نہ ہو گا، لہذا یا اللہ! اس کو میرے بعد ہدایت نہ دینے کا، تاکہ وہ بھی (دور رخ کے) وہ منافق نہ بنے جو اپنے بھگے دکھائے ہیں، اور آپ میں طرح بھر سے ناراض ہوتے ہیں اُسی طرح اُس سے بھی ناراض ہوں۔ اس کے بعد دوسرے دوست کا بھی انتقال ہو جائے گا تو دونوں کی دُوبیں میں کیا جائے گی اور ان سے کہا جائے گا کہ تم میں سے ہر شخص اپنے ساتھی کی تعریف کرے، تو ان میں سے ہر ایک دوسرے کے بارے میں کہے گا کہ یہ بہترین بھائی بہترین ساتھی اور بہترین دوست ہے (یہ کہیں میں ۱۱۳۳ ص ۴۸) اسی لئے دنیا و آخرت دونوں کے لحاظ سے بہترین دوستی وہ ہے جو اللہ کے لئے ہو، جن دو مسلمانوں میں صرف اللہ کے لئے محبت ہو ان کے لئے فضائل اعداد بیش بہا ہوتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ میرا حق شریعتیہ لوگ اللہ کے عرش کے سایہ میں ہونگے اور اللہ کے لئے محبت کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے سے اس چار تعلق پر کہ وہ اللہ کے دین کا بچا چھوڑے، چنانچہ موم دین کے استاد شیخ و مرشد، علماء اور اہل اللہ سے غیر عالم اسلام کے تمام مسلمانوں سے بے نوشت بہت احسن داخل ہے۔

لَقَدْ جَعَلَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ۝۱۱۰  
 اے لوگو! تم نے حق پر ایمان لیا ہے مگر اکثر تم اسے پسند نہیں کرتے۔  
 اَلَمْ تَرَ مَوَآءِیْمًا مَّوْمُونًا ۝۱۱۱ اَمْ یَحْسِبُونَ اَنْ اَلَا یَفْقَهُہُمْ رَبُّہُمْ ۝۱۱۲  
 انہوں نے مہمانوں کو ایک بات تو بڑی کچھ سمجھ کر لی تھی کہ ان کے لئے اللہ کا سہارا  
 وَجَعَلُوا لَہُمْ اٰیٰی وَرُسُلًا اَلَمْ یَعْلَمُوْا ۝۱۱۳ قُلْ اِنْ کَانَ لِرَبِّیْ  
 اور جس کا اللہ کوئی نشان اور پیغام نہ ہو تو ان کے لئے اللہ کا سہارا نہ ہو گا۔  
 وَلَٰكِنَّ فَاٰوِلَ الْعٰیِدِیْنَ ۝۱۱۴ سُبْحٰنَ رَبِّہِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
 اور وہ لوگ جو پہلے ہی میں ہیں۔  
 رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا یَصِفُوْنَ ۝۱۱۵ قَدْ رَفَعُوْهُمُوْا وَیَلْبَسُوْا حَمَیْمًا  
 اور اللہ کے عرش کے عرش پر پہن کر رہے ہیں۔  
 یَقُوْا اَیُّوْہُمْ اَلَّذِیْ یُؤْمَدُوْنَ ۝۱۱۶ وَہُوَ الَّذِیْ فِی السَّمٰوٰتِ  
 میں پہنچا اُس سے جس کا اُن کو دہرہ دیا ہے اور وہی جس کی زندگی ہے آسمان میں۔

وَفِي الْأَرْضِ رِجَالٌ لَهُمْ جُزْءٌ مِّنَ الْأَرْضِ وَيُؤْتُونَهُم مِّنَ الْأَرْضِ مِمَّا يَشَاءُونَ وَتَبَرَكَ الَّذِي يَكُنِّي لَهُ الْمُلْكُ

۱۲۳۔ اسی طرح زمین میں بھی وہ لوگ ہیں جن کو زمین کا ایک حصہ ملتا ہے اور وہ اس سے جس کو چاہیں دیتے ہیں اور بڑا ہے جس کو زمین کی پوری ملکیت ہے۔

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ إِثْمًا

۱۲۴۔ آسمانوں میں اور زمین میں اور ان کے درمیان کی چیزوں میں اور ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ إِثْمًا

۱۲۵۔ اور ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ إِثْمًا

۱۲۶۔ اور ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ إِثْمًا

۱۲۷۔ اور ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ إِثْمًا

۱۲۸۔ اور ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔

## خلاصہ تفسیر

(اور اوپر میں سزاؤں کا بیان ہوا ان کی وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس ہے علمِ الساعة اور ان کو ہی لوٹنا ہے۔)

رسالت کا اعتقاد ہے) خدا سے پاس پہنچایا، لیکن تم میں اکثر آدمی ایسے ہیں جن سے نفرت و کین ہے۔

(اکثر آدمی یا تو اس لئے کہ ان کا بعض لوگ آئندہ ایمان لائے والے تھے اور یا اسلئے کہ ان کی تو میں میں

میں بعض ہی کو تھی، دو کئے بعض بعض تکلیف دہ ایمان کو چھوڑ دے ہوئے تھے، اور یہ نفرت شامل ہو

رسول کی مخالفت اور تو میں کی مخالفت و دشمنی کو، آگے دو دن کی تفصیل چمک) ہاں یہ انھوں نے

(دشمنوں کو انھوں نے پہنچا دئے تھے) کوئی انتقام و دست کیا چھوڑ دئے تھے، لیکن یہ ان کے خلاف دست

کیا ہے (اور ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ انتقام کے لئے ان کا انتقام نہیں ملے گا، چنانچہ یہ انتقام ہے

اور وہ لوگ ناکام اور آخر کو بد میں چلے گئے، اسکا مفسد ذکر سورۃ النحل ۱۱۷ میں آیت

وَأَن تَقُولُوا لَئِن كُنَّا إِلَّا نَفْسٌ فَتَرَاهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ نِفَاسٍ (یہ لوگ جو آپ کو انھوں نے پہنچا دئے تھے ان کے لئے تفسیر

تہ یہ یہ کہ تھے یہ) کیا ان لوگوں کا یہ نہیں ہے کہ ہم ان کی کچھ کچھ اچھی ہوتی، باتوں کو، اور

ان کے (تفسیر) مشوروں کو نہیں سنتے (اور نہ اگر تم کو سنتے والو سمجھتے تھے تو پھر یہی بات کہوں

جو تم میں آگے آگے اس خیال کی تردید فرماتے ہیں کہ) ہم مشورہ سنتے ہیں، اور ان کے مشورہ ہمارے

فرشتے (جو اعمال کو دیکھتے والے ہیں) ان کے پاس ہیں وہ بھی سنتے ہیں، اگرچہ اس کی ضرورت نہیں





آیت کے اور بھی متعدد تفسیریں کی گئی ہیں۔ مثلاً کہ یہ وہ دو اعلیٰ حلقہ کی نہیں بلکہ قسم کی ہے۔ یہ آیت "قیل" کا مقلد ہے "وراث" کا لفظ جو اس قسم ہے۔ ان تفسیروں کی تفصیل ابن عربی نے "معانی وغیرہ" میں دیکھ سکتے ہیں۔

قول سلیمانؑ : تو آخر میں دنیا فانی کی گئی ہے جو ہر دنیائی حق کو ہیشہ کی گئی ہے۔ مخالفین کے  
دُشمن و دشمنان کا جواب تو دے دو۔ لیکن وہ جو بہت و حماقت یا دشنام عزرائیل کے بات کریں، اس کا  
جواب انہی کی زبان میں دینے کے بجائے سکوت اختیار کرو۔ اور یہ ہو فرمایا کہ وہ دم کو سلام کرتا  
ہوں، اس سے قصہ یہ نہیں ہے کہ انھیں اللہ عزوجل کی کیا بات ہے کیونکہ کسی غیر شمع کو ان الفاظ  
سے سلام کرنا جائز نہیں۔ بلکہ یہ ایک عبادہ و شکر ہے کسی شخص کے قتل تعلق کرنا جو نہ تو کہتے  
ہیں کہ میری طرف سے سلام کرتا ہوں، اس سے نفی طور پر سلام کرتا قصہ نہیں  
ہوتا، بلکہ غلبہ یہ ہوتا ہے کہ میں تو ہر وقت کے ساتھ تم سے تعلق تعلق کر رہا ہوں۔ البتہ ان  
بات سے اس آیت سے استدلال کر کے کافروں کو اللہ عزوجل سے یا سلام کہنا جائز  
قرار دیا ہے ان کا قول مروج ہے (روح المعانی)

## سُورَةُ الذُّخَرَانِ

سُورَةُ الذُّخَرَانِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً  
سورۃ ذخران مکی میں نازل ہوئی اور اس میں اٹھارہ آیتیں ہیں اور ہر ایک میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَحْمًا وَابْشَارًا مَّيِّتًا ۚ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ

ترجمہ: گوشت اور مرده ہونے والی چیزیں۔ اے! ہم نے اسے ایک مبارک رات میں

اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ۚ فِیْهَا یُطْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِیْمٍ ۚ اَمْرًا مِّنْ

ترجمہ: اے! ہم نے پہلے ہی سے (اس کو) ڈھنگ سے ڈھنگ سے

عِندَنَا ۚ اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِیْنَ ۚ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ

ترجمہ: ہمارے پاس ہے۔ اے! ہم نے پہلے ہی سے (اس کو) ڈھنگ سے ڈھنگ سے

الْعَلِیْمُ ۚ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَیَقْبِضُ اِنْ یَّشَآءُ نَفْسًا

ترجمہ: اے! وہ سب کو اپنے قبضہ میں لے لے سکتا ہے

اِلٰی اِلٰهِهِ ۚ اَلَا هُوَ یَقْبِضُ رُوحُكُمْ وَرَبُّ اَبَیْكُمْ الْاَوَّلِیْنَ ۚ

ترجمہ: اے! وہ سب کو اپنے قبضہ میں لے لے سکتا ہے

بَنۡیَ هُمۡ فِیْ شَرِّیۡکٍ یَّكْلَبُوْنَ ۙ

ترجمہ: اور ان کو اپنے شرکاء میں سے کھاتے ہیں

## مُخَلَّصَةٌ تَفْسِیْرُ

مُخَلَّصَةٌ (اس کے معنی) کہ جو اس میں ہے اور اس میں ہے (یعنی) کہ اس میں ہے

سے آگے (یعنی) کہ اس میں ہے (یعنی) کہ اس میں ہے

کہ اس میں ہے (یعنی) کہ اس میں ہے (یعنی) کہ اس میں ہے







رات میں ان کے شکر و تحسین کا حال بھی دیکھنا کہ وہ کیا کرتے ہیں۔  
 ہوتی ہے اس رات میں جو کام ان کے منہ پر آتا ہے (ملاحظہ ہو)

[illegible]

فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ﴿٥٠﴾ يَغْشَى السَّمَاءَ

هَذَا آدَابُ الْإِيمَانِ رَبَّنَا أَلَيْسَتْ عَنَّا الْعَذَابُ إِنْ كُنَّا مُؤْمِنُونَ

اَللّٰهُمَّ الَّذِي وُقِدَ حَاةٌ لَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ﴿٣٠﴾ تَقَرُّوْا عَنْهُ وَفَاوَا

مَعَاذِ جَبَّوْنٍ ۖ إِنْ كُنْتُمْ عَلَافٍ فَلْيَلَاكُمُ الْعَادُونَ ۚ

تعلوہ ۱۰۹: ۱۰۹۔ ہم کہہ رہے ہیں کہ اگر تم لوگ بے شمار ہو جاؤ تو دشمنوں کا لشکر تم پر چڑھ جائے گا۔

يَوْمَ يُخَشِصُ الْبَطْنَةُ الْغُبَىٰ ۚ إِنْ أَنْتُمْ ثَمَامُونَ ۖ

جس دن بطنہ اپنے گھبراہٹ میں دشمنوں کو ڈرے گا۔ اگر تم لوگ ہمت والے ہو۔

## خلاصہ تفسیر

(اور جب یہ جنگ ہو گئی تو ان کے اپنے اپنے کیمپوں پر لوٹ گئے) سو آپ (اس کے لیے) نہیں، ورنہ ان کے پیچھے کہ ان کی باتوں کا نظارت نہ کر دوں، نہ چاہوں کہ ان سب لوگوں پر عام ہو جاوے۔ (یہی) ایک اور دھمک سنا ہے (جو ان کو پہنچے) اس لئے اذیت کا خطاب ہے جس میں ان کے دشمنوں پر ہے۔ ان کے لیے علم کی دعا ہے، چنانچہ ہم کہتے ہیں اور یہ دھمک ہے کہ تم میں ہوتی تھی اور ان کے بارے میں، اور یہ وہ ہے کہ جو لوگ کی خدمت اور غشی میں آجائے، وہ میں نے کہہ دیا، ان کے پیچھے کے سامنے وہ جس کا نظارہ کرتا ہے، غرض اہل کفر اپنی جانوں سے شک ہو گئے اور ان کے عام ہونے کو، چنانچہ ہم یہ بھی کہہ گئے کہ تم لوگ جو یہ وقت بنانا چاہو، باری میں عرض کریں گے کہ) اسے نماز ہے، یہ ہم سے اس عید کو توڑ کر دیکھتے، ہم خود ایمان لے آئیں گے (چنانچہ پتھریں کوئی اس طرح چوری ہوئی کہ وہ بوسٹیاں اور دیگر قریش نے آپ کو لکھا کہی اور انے ہی کہ آپ کو لکھا کہی اور نماز، کیسے یا ہر گز نہ تھکے، چنانچہ آپ نے ان سے جو سفارشات کا ورنہ ایمان ہی تسلیم کیا ہے، ان کے ان کے اس وعدہ کا امتثال میں نہ ہوا، ارشاد فرماتا ہے کہ) ان کو (اس سے) کہنا ہے کہ ہوتی ہے (ہم سے) ان کے ایمان کی توقع کی جاوے) مگر ان کے (اس کے قبل) ان کے پاس ہمارے شاہ کا پیغمبر آیا (یعنی جس کی شان سے حکام تھے) پر ہم نے یہ کہہ دیا اس سے سزا دینی کہ، رہے اور یہی کہتے، جس کے (کسی دوسرے پر) ان کے (اور) دیوانہ ہے (جس نے ان کے لیے) کے اپنے آپ کو دلائی، رسالت میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی، یہ لوگ ایمان نہ لائے تو توڑ کے خود نے جس نے ان سے انصاف آوی یہ بھی اقبال نہ لے لیا کہ یہ ایک معمولی واقعہ ہے، بڑی باریک بات کہ تم نے ہوا ہے اور کفر کی سزا نہیں ہے کہ ایمان دینے کی سید ہے، اُن کا یہ کہ کہن معنی فتح و فتی کو مگر نہیں (ہم) (جس سے تم کر کے لے) چند سے اس خطاب کو پھاڑیں گے (مگر راقم پر یہی ہی (بڑی) حالت پر آیا ہو گے (چنانچہ یہ پیشین گوئی اس نے پائی ہی ہوئی کہ آپ نے وعدہ فرمایا، ہاں ہی ہوئی اور تم کو بھی خط لکھا کہ تم نے ورنہ ایمان لے کر آؤ، کو خارج رہا، یہی پیغمبر ہوئی مگر ایمان تو کیا لائے اور نہ ہی وہ جنگ کی جگہ جاتی تھی۔ پھر ایمان نہ دیا، وہی خود اذیت چند سے اس لئے فرمایا کہ اس خطاب

کے لئے تیرت سو تیرہ روز کی تک ہے پھر مرنے کے بعد جو نصیبت آئے گی اس کا کبھی خاتمہ نہیں، چنانچہ ارشاد ہے کہ جس آدمی کو تیرت سو تیرہ روز کی تک ہے (اُس روز اہم) (پورا) ہو جائے گا (یعنی آخرت میں پوری سزا ہوگی)

## معارف و مسائل

آیت مذکورہ میں جس دفعہ میں کہ کا ذکر ہوا ہے شیخین کوئی کہہ رہے ہیں کہ آپ انس کا کہنا ہے کہ وہ اس وقت حواریوں کا ایک ساتھی پر ہوا کہ اس وقت تک یہ چھ ماہات تھیں کہ اس کے متعلق حضرت صحابہ و تابعین نے بتایا ہے۔ اقول یہ کہ یہ علامات قیامت ہیں۔ ایک علامت ہے جو قیامت کے بعد اٹھائے قریب واقع ہوگی۔ یہ قول حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس، ابی عمر، ابو جہر، ابو ہریرہ، ابن علی اور حسن بصری، ابن ابی عمیر وغیرہ ہے۔ علامت یہ ہے کہ اس وقت میں اس میں وہ قیامت ہے کہ یہ قول مرفوعاً ہے۔ روایت کی یہ بات میں کی تفصیل آگے آتی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پیشین گوئی واقع ہو چکی ہے اور اس کا مصداق مکہ مکرمہ کا تباہ ہونا ہے اور اس وقت تک یہ مکہ مکرمہ کی ہولناکی ہے کہ اُن پر مسلط ہوا اتحاد ہو سکوں مگر اُن کے مرنے کا پورا ہونا تک کہانے لگے۔ اس میں یہ بات بھی آتی ہے کہ اُن کو انھوں نے نظر آتا ہے۔ یہ قول حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ کا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس وقت میں وہ آدمی ہو گا جو اپنے بوائے کے کہ وہ اس کے مکہ مکرمہ کے آسمان پر چھلکے گا۔ یہ قول عبداللہ بن ابی اسحاق وغیرہ کا ہے۔ (تفصیلی) زیادہ وضاحت یہ ہے کہ اس میں تیسرے قول کے متعلق ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ اقول غریب یہاں تک کہ۔ باقی وہی ہے کہ ذکر احادیث صحابہ میں آیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ دوسرے قول کو ترجیح دی ہے اور ذکر انھوں نے تصدیق بیان انھوں نے اس کو اختیار کیا ہے کہ ابن کثیر اور قاضی نے پہلے قول کی ترجیح معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم۔ دونوں قول کی روایات مسند میں ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن اسید سے ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار انھوں نے ہم پر انکار فرمایا۔ ہم آپس میں علامت قیامت کا ذکر کر رہے تھے آپ نے فرمایا کہ قیامت آسودہ ہوئی ہے کہ تم لوگ جو یہاں ہیں علامتیں نہ دیکھو۔ اس انتخاب کا مگر یہ کہنا ہے کہ صریح ہوتا ہے اور اسی وقت اور یہ کہ اس میں مابین کا فروغ ہے اور عیسیٰ مابین کا مرنے والا اور دجال کا فروغ اور تین شے یعنی زمین میں دھنسنے جانا۔ ایک شے شربت میں ڈھیرا سفر ہے۔ تیسرا جزیرہ العرب میں۔ اور اٹھتے تو مرنے سے نکلنے والوں کو ہمارے پہلے ہی ہیں۔ ان کو لوگ سونے کے گئے نہیں لے گئے۔ ہوا چلی جہاں دور ہو گا وہاں پہنچے۔ زمین کے پہلے ہی دیکھ جائے گا کہ اس میں ہرگز نہ ہو گا کہ اس میں شے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس

تین تین چیزوں سے لڑتا ہوں۔ ایک اٹھائی (تین زحوس) جو انہوں نے صرف ایک طرح کا کام چھوڑ کر دیکھا اور کافر کے تمام بن میں بھرتے گا یہاں تک کہ ان کے ہر سب اور سام سے نکلے گئے گا وہ دوسری چیز داہ (یعنی داہۃ الاصل کوئی عجیب نم کا جانور جس سے جھٹکا اور تیسرے وہ بال۔ اس روایت کو ابن کثیر نے نقل کر کے فرمایا (بخاری و ترمذی) اس کی تصدیق کی ایک روایت بخاری میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے۔ اور بخاری میں ابی حاتم حضرت علی بن ابراہیم نے روایت نقل کی ہے کہ وہ ان کی پیشین گوئی کواری نہیں دیکھ کر قرب قیامت ہے۔ یہ احادیث کے ساتھ ایک طرح کا کام چھوڑ کر دیکھا اور کافر کے اندر چھوڑ دیا جائے گا ان کے ہر سب سے نکلے گئے گا اسی طرح کا تصدیق بخاری میں حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ہی اصل یہاں ہے جس کو نقل کر کے ابن کثیر نے فرمایا:

عن الأستاذ صاحب الحق ابن عباس رضي الله عنهما  
وقد جاءنا الخبر من وفاقه  
من الصحابة والوفاء من مع الاحاد  
المرسولة من الصحابة والحسان  
والحق اور دودھا معاً فیہ مقم ودلائل  
ظاہرۃ علی ان الخصال من الایات  
المنظورة مع ان ظاہر الخبر ان ذالک  
یوم تالی الشہادۃ علی خایہ معین و علی ما  
فرع ابن مسعود لما هو خیر ان داود فی  
اصحابہ من مثل ذالک یوم والیہ  
فلکذا قولہ خایہ معین اناس ام  
یفتنہم و یسرم و یوکان و ان غیر ذلک  
اھل مکر الخ و کیں ظاہر فی ظنی ان

حضرت ابن عباسؓ سے روایت اور قرآن اہل حق کا مشہور  
تھا کہ ابوی قول دوسرے حضرت صاحب و تابعین کا ہے  
جنہوں نے ابن عباسؓ کی مخالفت فرمائی چنانچہ  
وہ احادیث مروی ہیں جن میں ایک معنی میں یہ بھی ہے  
نہایت کر لے کے کافی ہے کہ انہوں نے عداوت کیا ہے  
میں سے چھوڑ کر ان کا تصور ہے ابھی آئی نہیں خصوصاً  
ظاہر ان الفاظ قرآن میں اس پر شاہد ہیں اور حضرت عبداللہؓ  
اور ان کی اصحاب بطور یقین اس دعویٰ کا کرتے اور ان کی  
خیالی و محو فی قیام لہجہ کی شدت سے ان کے انگوٹوں کو  
محسوس ہوتا تھا ان کے لئے تھا یعنی محسوس ہوتا تھا  
کیونکہ یہ خیالی دعویٰ تو ابی مکر کے لئے محسوس تھا اور  
یشی اناس کے الفاظ نہ بتاتے ہیں کہ وہ سب لوگوں پر  
حاکم ہو کر چلائے گا۔

ابن کثیر نے حضرت عبداللہؓ سے روایت کی کہ قرآن کی روایت صحیحین اور مسند احمد اور ترمذی نے روایت  
و فیہ میں اس طرح آئی ہے کہ حضرت مسروق نے روایت کیا ہے کہ ایک روز ہم کو کسی مسجد  
میں داخل ہوئے تو ابوبکرؓ کے قریب پہنچے وہاں دیکھا کہ ایک داخلہ لوگوں کو دغا کھاتا رہا ہے  
اور آیت مئی یوم تالی الشہادۃ کا پڑھا ان کے متعلق آیت غافلین سے سوال کیا کہ تم  
جانتے ہو کہ اس روایت کیا مراد ہے پھر فرمایا کہ یہ ایک دعویٰ ہو گا جو قیامت کے روز نکالے گا

یہ منافقین کے کانوں اور آنکھوں کو مٹے گا اور انہیں کو اس سے صرف دکام کی ہی کیفیت پیدا ہوگی۔  
 مسروق کہتے ہیں کہ واقعاً یہ بات سُن کر ہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس گئے اُن سے اسکا  
 ذکر کیا دہلیٹے ہوئے تھے گھبرا کر اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ اللہ نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ رویت  
 فرمائی ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ عِلْمَ یُزِیْدُنِیْ اَوْ یُنْفِرُ عَنِّیْ اَوْ یُخَفِّرُ عَنِّیْ اَوْ یُکَفِّرُ عَنِّیْ اَوْ یُجْعَلَ لِیْ فِیْہِ سُلْکٌ مِّنْ سُلُکِ  
 تعلیم و تبلیغ کا کوئی معاملہ نہیں مانگا اور نہ میں اُن لوگوں میں سے ہوں جو تہکمت کو ہی بات بنائیں  
 اسلئے علم کا تقاضا یہ ہے کہ آدمی جس چیز کو نہیں جانتا صاف کہہ دے کہ میں نہیں جانتا اسکا علم اللہ ہی  
 کو ہے (حکمت سے بات نہ بناوے) پھر فرمایا کہ آپ تمہیں اس بات کی تفسیر کا ایک معاملہ سنانا ہوں۔  
 وہ یہ ہے کہ جب قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اسلام کو قبول کرنے سے انکار کیا اپنے  
 گھر پر اسکو رکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے لئے بددعا فرمائی کہ یا اللہ ان پر میرا قتل و کشت  
 جیسا کہ آپ نے جو سب علیہ السلام کے زمانہ میں ڈالا تھا۔ اس بددعا کا اثر یہ ہوا کہ یہ لوگ شدید  
 قتل میں مبتلا ہو گئے یہاں تک کہ نہ ریاں اور نہ دروازے اور نہ کھانے تھے۔ یہ لوگ آسمان کی طرف  
 نظر ہی اٹھانے لگتے تو دھوپ کے جاگڑنے نظر نہیں آتا تھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان کا کوئی  
 آدمی آسمان کی طرف نظر اٹھاتا تو بھوک کی شدت سے اس کو حواں سا نظر آتا تھا۔ ایک روایت میں  
 ہے کہ وہ روزِ نشہ اول میں یہ آیت تلاوت فرمائی اِنَّکُمْ لَکَافِرٌ بَیِّنٌ تَکْفُرُ اَنْتُمْ وَاٰلَکُمْ وَاٰلَہُمْ  
 جب واقعہ پیش آیا تو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دعا مانگ  
 تی کہ اپنے قبیلہ منکر کے لئے اسے بددعا کی دھمکی دینا وہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بددعا فرمائی تو اللہ نے بارش دی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی اِنَّکُمْ لَکَافِرٌ بَیِّنٌ  
 فَخَلَبُوا بِاَنْکُمْ عَلٰی دُوْنِہِ یعنی ہم تمہارے اس عذاب کو چند روز کے لئے ٹالتے تھے جس (انکر) سے تم  
 مصیبت سے نکل جاؤ گے) تو پھر اپنے کفر کی طرف لوٹ جاؤ گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا پھر وہ اپنے  
 پہلے حال کی طرف لوٹ گئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اِنَّکُمْ لَکَافِرٌ بَیِّنٌ تَکْفُرُ اَنْتُمْ وَاٰلَکُمْ وَاٰلَہُمْ  
 اِنَّکُمْ لَکَافِرٌ بَیِّنٌ یعنی جس دن ہم سخت پکڑ لیں گے اُس دن سے ڈرو، پھر اس مسودہ نے  
 فرمایا کہ یہ بددعا میری بڑی سخت پکڑ غزوہ بدر میں ہو چکی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ  
 واقعہ نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ پانچ چیزیں گزدہنچی ہیں، یعنی دُعا، روم، گمراہی، رزم  
 (داناہی کفر) دُعا سے مراد اس تفسیر پر کھکا قبط ہے، اور روم سے مراد وہ پیش گوئی ہے جو سورہ  
 روم میں مکہ نامہ کے متعلق آئی ہے فَاَظْهَرَ مَیْمَنَہِمْ فَاَظْهَرَہُمْ سَمِیْعٌ یُّبْیِّنُ، اور قسے انشا فی قمر  
 مَرَدٌ ہُوَ جَسَدٌ اَوْ اَنْفُسٌ اَوْ اَلْمَیْمَنَہُ اَوْ اَلْیَمَیْنُ اَلْقَمَرُ ہے، اور بددعا تفسیر مذکور کے مطابق غزوہ بدر  
 میں کفار قریش کا انجام ہے۔ اور رزم سے اشارہ اس آیت کی طرف ہے فَتَوَلَّوْا اَبْکُوفَکُمْ وَرَاٰکُمْ۔











جی آتیس اور کسی کو گواہی دینے اور بڑا بھلا کرنے کے لئے یہاں دونوں معنی مراد ہو سکتے ہیں لیکن اس آیت  
 یہ ہے کہ یہاں سنا سنا کر نے کے معنی مراد ہیں کیونکہ فرعون کی قوم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے  
 کی دھمکیاں دے رہے تھے۔

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ يَبْتَغُونَ كَيْدَ بَنِي آدَمَ (اور وہ یا کونسن کی حالت میں چھوڑ دینا) "وَقَطْعًا فَكَانَ مَعَهُ  
 رَاسُ نَارٍ" وہی حدیثِ مسلم اور ایک دفعہ کہے جا چوہا نیچے بندھنے کی خواہش میں طوطی یہ بتاتی ہے  
 تھی کہ دیا دوا بہ یعنی وہی حالت پر آجائے تاکہ فرعون کا لشکر پار نہ ہو سکے اسلئے اللہ تعالیٰ نے اسے یہ  
 خواہش کہ خود پار جوئے کے بعد نہ کرے کہ اگر نہ تبت پس کہ یہی چھوڑ دینا اور دوا بہ پانی کے باقی ہونے  
 کی فکر نہ کرنا کہ وہی لشکر استر بنا ہوا دیکھ کر دیا کے نیچے پہنچ جائے اس وقت ہم  
 دیا کو پار کی کر دیں گے۔ یہ فکر وہ پ جائے گا میں لکھا ہوں

وَأَن تَكُونَ كَوَافِرًا فَهِيَ (اور ہم نے قاطعاً ارشاد کیا کہ دوسری قوم کو بنا دیا) اور اللہ تعالیٰ نے  
 اس دوسری قوم سے اسے الگ کر دیا ہے اور اس پر جو مشورہ لکھا ہے وہاں کہ مشورہ دیا ہے کہ میں  
 یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان کی اصلاح دوا بہ ضروری ہے اور اس کے ساتھ ہی سورہ شعراء کی تفسیر میں لکھا ہے کہ  
 زمین و آسمان کا دوا (فَمَا لَبَسَ عَظْمٌ مِنْ عَظْمٍ وَذُرِّيَّتٌ مِنْ ذُرِّيَّتٍ) اس میں آسمان و زمین کو دوا بنایا  
 مطلب یہ ہے کہ انھوں نے زمین پر کوئی ایسا عمل طے نہیں کیا تھا کہ ان کے مقابلے سے زمین روئے اور  
 آسمان کو کوئی یکساں عمل آسمان تک پہنچا تھا کہ ان کو کھن روئے اور یہ بات اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے  
 کہ کسی ایک شے کی موت سے آسمان و زمین روئے ہیں۔ مافلا بولایں "لے حضرت انس کی روایت ہے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ آسمان میں میرے سے کے لئے دوا دوا (سفرہ) ہے  
 ایک ہے اور کادرق نامالی ہوتا ہے دوسرے سے اسکا اعلیٰ اور اس کی گفتگو اور پہنچائی ہے نہ دوا  
 جب وہ چند مرتبہ تو یہ دوا روئے آئے یہ ذکر کے روئے ہیں۔ اگے بعد آپ نے (طوطی مشورہ) بھی  
 آیت تلووت فرمایا کہ تِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي نُنَزِّلُكَ عَلَيْهَا فَمِنْ بَيْنِهَا نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا يَحْكُمُ الْأَمْرَ  
 مروی ہے (ابن کثیر) ایک اور حدیث میں روایت ہے کہ یہی حدیث حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے آپ نے فرمایا  
 فرمایا کہ یہ دوا میں ایسی ہے کہ انھوں کی حالت میں میں کہ اس پر کوئی روئے دوا نہ تو ہے نہ آسمان  
 زمین روئے ہیں، اس پر بھی آپ نے یہی آیت تلووت فرمائی اور فرمایا کہ یہ زمین و آسمان کی کافر پر  
 نہیں روئے (ابن کثیر) حضرت علی نے بھی یہی قول ہے کہ انھوں نے ایک آدمی کے سر پر آسمان و  
 زمین کے لئے کادرق فرمایا (ابن کثیر)

اور اللہ تعالیٰ نے آیت کے بعد حکو ہی زاد استواء قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ آسمان و زمین کا  
 حقیر ہے و نامراد نہیں۔ بلکہ قصود ہے کہ ان کا وجود ایسا ناقابلِ انتہا تھا کہ ان کے تم ہو جائے



مَا خَلَقْنَاهُمْ زُلْفَىٰ وَنَحْيَىٰ وَلَئِنَّ الْآلَمِينَ لَیَعْلَمُونَ ۚ إِنَّ یَوْمَ

یوم کو بلا ہمت نہ شک و شبہ ہوتی ہے کہ آسمان و زمین جانتے ہیں کہ جس وقت

الْفَصْلِ مِیقَاتُهَا جَمِیعٌ ۚ یَوْمَ لَا یُخَفِیْ مُوَدِّعٌ عَنْ مُوَدِّعٍ شَيْئًا وَ

کافران اور ایمان والوں کے درمیان ہر چیز کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

لَا هُمْ یُنصَرُونَ ۚ اِلَّا مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ اِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الرَّحِیْمُ ۚ

نہ ان کو مدد دی جائے گی مگر جسے اللہ چاہے۔ بیشک وہی ہے عزیز و مہربان۔

## مخلصہ تفسیر

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور

یوم کو آسمان و زمین کی طرف سے کسی کو چھپانے والا نہیں ہوگا اور







مَقَامَاتِهِمْ ۖ فَبَدَّلَ فِي جَنَّتِمْ وَغَيَّرَ ۖ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ ۖ

میں یہ ہیں کہ باغوں میں اور پہاڑوں میں پہنچتے ہیں پوشاک دیکھی نام اور

اِسْتَبْرَقٍ مُّتَغَيَّرِينَ ۖ كَذَلِكَ ۖ وَرَوْحُهُمْ خُورٍ عَذِيبٍ ۖ

کاظمی ایک دوسرے کے سامنے اس طرح نکلتے اور پیادوں میں تم کو غریب دلی تمہیں دایم

يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَرْبَعَةِ أُمْنِينَ ۖ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا النَّوْتِ

سکون میں لے والے ہر روز چاروں پہلوں سے غریبوں کے دریاں نوت

إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَىٰ ۚ وَوَقَّعُكُمْ عَنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ۖ فَضَلُّوا عَنْ رِزْقِ

مگر دو جگہ آؤں اور پہلوں کو دروازے کے دروازے سے فضل سے قریب رہا کے

ذَلِكَ هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ فَأَنشَأْنَا سُرُورًا بِسَائِدِكَ لَعَلَّهُمْ

یہی ہے بڑی مراد غنیمت سورۃ قآن آسان کیا ہم نے اسکو یہی ہوتی ہیں تاکہ

يَسْتَكْبِرُوا ۖ فَازْغَبْ لَهُمْ مَرْغَبُونَ ۖ

اور یاد رکھیں آپ تو راہ راہی وہ بھی راہ تکتے ہیں

## خلاصہ تفسیر

یہاں فرم کیا کہ درخت (جس کی تحقیق سورہ صافات کے دوسرے کو میں کر رہی ہوں) ایک  
 بحرِ آب یعنی کانہ کا تھا جو کجاہِ صورت کے مکروہ ہونے میں، تیل کی نہیں دیکھا جوتا اور وہ تیل  
 میں ایسا گھولتا جیسا تیل گرم پانی گھولتا ہے (اور اشلون کو حکم ہوا کہ) اس کو پتہ وہ یہ نہیں ہے تو  
 درخت کے پتوں پر چنگ لیا، پھر اسے سر کے اوپر کلیت دینے والا گرم پانی پھونکا (اور اس  
 سے پھر استہزار کیا جائے گا کہ اسے پیکر انورہ اور مکرم ہے) یہ حیرت انگیز عمل ہو رہا ہے جیسا  
 قرآن میں اپنے آپ کو نظم و مکرم جو کر رہا ہے وہ کامت عا کی کرتا تھا اور درختوں سے کہا  
 جاتا تھا کہ یہ وہی چیز ہے جس میں تم شک ادا کرنا چاہتے تھے (یہ تو کافروں نے یہیں کا حال ہوا  
 آگے اہل ایمان کا ذکر ہے کہ) بیشک خدا سے ڈرنے والے اسن (چوں) کی جگہ میں میں گئے یعنی  
 باغوں میں اور نہ وہ ہیں اور وہ لباس پہنیں گے باریک اور درخت و پھل کا آٹے سامنے پہنیں  
 ہونگے (اور یہ بات ای طرح ہے اور ہم ان کا گورنری بڑی بڑی آنکھوں والوں سے یہاں  
 کر رہے گے (اور وہاں اطمینان سے خرچہ کے سب سے دلچسپ ہونگے (اور وہاں وہ بجز اس موت  
 کے جوڑ تیار رہیں) جتنی بھی اور نہ ت کا واقعہ بھی نہ چکیں گے (یعنی مری گئے نہیں) اور انہی تعالیٰ  
 ان کو درخت کے درخت پہنچائے گا (اور یہ سب کچھ آپ کے دل کے فضل سے ہوگا اور یہی کام ہے)

پس جب وہ اور اسے پیچھے چلا آئے، مگر آپ کا کام آٹن سے کہ آپ ان کو بچتے، چنبٹے ہو (اسی غرض سے کہ اس آیت کو آپ کی زبان سے نہ آئے، میں آسمان کو دیا تاکہ یہ (اس کو بچھڑا کر اس سے نصیب سے قبول کریں تو اگر یہ لوگ نہ مانتے تو آپ ان پر مصائب کے نزل کے مسئلہ چنبٹے ہو گئے مگر آپ پر مصائب کے نزل کے متعلق میں آپ کو جہنم سے زیادہ فکر میں نہ پڑائیں، نہ غصہ نہ رنج کہیں۔ ان کا معاملہ خدا کے سپرد کر کے صبر کریں۔ وہ خود جہنم سے نکلا۔)

## معارف و مسائل

ان آیات میں آخرت کے کچھ احوال بیان کیے گئے ہیں، اور عبادت کے طریق بیان بھی قرآن کریم نے دو جگہ اور جنت و دوزخ کی کہ احوال بیان کیے ہیں۔

اولیٰ سے تعلق سے لفظ قوم، قوم کی حقیقت سے تعلق کچھ ضروری باتیں سورہ صافات کی تفسیر میں لکھی جا چکی ہیں، اس ملاحظہ فرمائی جائے۔ یہاں بھی بات خالص کر رہے کہ قرآن کریم کی آیات سے بظاہر یہ مترشح ہوتا ہے کہ خدا کو قوم و دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے ہی کھلا یا جاتا ہے تاکہ وہ یہاں قوم کھلا سکے بعد میں حکم نہ کرے۔ لہذا یہاں دوزخ کے درجوں پر لکھا ہے: ان کے علاوہ سورہ واعدہ کی آیت: ہذا الخ لایقوم یوم القیامہ سے بھی بعض حضرات نے یہی کہا ہے کہ یہ کہہ کر نزل آئے۔ نزدیک اصطلاحاً بیان کی اس خاطر قواعد کو کہا جاتا ہے جو اصل دعوت سے پہلے کی بات ہے، بعد کے کہانے کو تنبیہ بخشید یا ممانعت کہتے ہیں، جس قرآنی اصطلاح میں احتمال اس کا بھی ہے کہ دوزخ کا کھلانا دوزخوں پر قائم کے بعد ہو، اس صورت میں نازل ہوا احتمال دعوت کے بعد کہا جاسکتا مگر یہاں تو واقعہ ہوتا ہے اور دعوت زیر تفسیر میں جو آیت کے بعد تہنیم کی طوط گھسیٹا جاتا ہے اور کہا اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ دعا تو چاہتے بھی بہت کم ہیں، لیکن دوزخ کھلنے کے بعد سے مزید تذلیل اور اذکار سنائی کے لئے دوزخ کے وسط میں بھیجا جاتا ہے۔ دامنہ ظلم (ظلمہ) اور بیان (تہنیم)۔

ان آیت کے تعلق سے معذرت گوئی، ان آیت کے ذریعہ جنت کی سعادت و نعمتوں کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اور نعمت کی تہریبا تمام اصناف کو جن کو دیا گیا ہے۔ کیونکہ انسانی ضرورت کی چیزیں ملوانی ہوتی ہیں، عذراہ، پاش گاہ، عذراہ لباس، بہتر شرکیہ زندگی، بہتر ماکولات، پتھر، سب نعمتوں کے باقی رہنے کی ضمانت اور رنج و تکلیف سے کئی طرح پرمانوں پہنچنے کا یقین۔ یہاں ان چھ چیز باتوں کو اولیٰ جنت کے لئے ثابت کر دیا گیا ہے جیسا کہ ان چھ چیزوں پر طور کھلنے سے ملاحظہ خواہر ہے۔ یہاں اپنے جنت کی کیا دیکھو، کو آئیں۔ (فرما میں) کہہ کر اس طرف بھی اشارہ فرمایا گیا کہ انسانی رہائش گاہ کی سب سے قابل تعریف صفت اسکا پڑا میں یعنی عظمت سے محفوظ ہونا ہے۔

مُسْتَدْرِیْنَ قَرَأَتْ تَحْرِیْقِ اِیہ دونوں پیشی کچڑوں کے نام ہیں، مٹھنس رقیق رشیم کا کچا ہے اور استبرق دیر و طیم کا۔

وَرَأَوْا جَهَنَّمَ مَخْطُومَةً مِّنْ فَوْقِ السَّمَاءِ اِنَّهَا کَافُورَةٌ اِیہ جہنم کے مٹی کے معنی میں بجز تھک استغاثہ ہوئے گا ہے۔ اس جگہ اچھے دو فرائض ہیں۔ دوسرے معنی کے لحاظ سے مطلب یہ ہوگا کہ جتنی غزروں کا کھنڈر میں ہے باقاعدہ عقیدہ نکاح کر دیا جائے گا، اور گرجہ بخت میں کوئی شخص حکام کا مکلف نہیں ہوگا لیکن یہ عقیدہ نکاح اور اعزاز کا کام کے ہوگا اسلئے کوئی اشکال نہیں، اور اگر چاہئے کہ جہنم تو مطلب یہ ہوگا کہ کھنڈر کو جتنی دوزخ کا پورا قرار دیا جائے گا، اور وہ جتنی عورتیں بطور بہرہ نہیں عطا کر دی جائیں گی اور اس کے لئے دنیا کی طرح عورت بچکان کی مانند ورت نہیں ہوگی۔

رَأَوْا جَهَنَّمَ مَخْطُومَةً مِّنْ فَوْقِ السَّمَاءِ اِنَّهَا کَافُورَةٌ اِیہ جہنم کو موت ایک مرتبہ آجی بس دیا جائیگا، جسکے بعد کوئی موت ان پر نہیں آئے گی، اور یہ بات اگرچہ اولیٰ تاہم کو بھی قابل ہوگی، لیکن نکاح جہنم کے دوزخ کے لئے اور زیادہ تکلیف کا سبب ہوگی اور اولیٰ جہنم کیلئے سرور و کرم میں اضافہ کا باعث، کہ وہ کفر موت کو اکتانہ پڑی ہوا اچھے حال کا قہر دہانا کدوست کا سبب ہوتا ہے اور اولیٰ جہنم جب یہ تصور کریں گے کہ یہ نہیں کہیں ہم سے نہیں بچیں گی تو اس سے ان کی مسرتوں میں اضافہ ہوگا۔

اِنَّهَا کَافُورَةٌ اِیہ جہنم کو موت ایک مرتبہ آجی بس دیا جائیگا، جسکے بعد کوئی موت ان پر نہیں آئے گی، اور یہ بات اگرچہ اولیٰ تاہم کو بھی قابل ہوگی، لیکن نکاح جہنم کے دوزخ کے لئے اور زیادہ تکلیف کا سبب ہوگی اور اولیٰ جہنم کیلئے سرور و کرم میں اضافہ کا باعث، کہ وہ کفر موت کو اکتانہ پڑی ہوا اچھے حال کا قہر دہانا کدوست کا سبب ہوتا ہے اور اولیٰ جہنم جب یہ تصور کریں گے کہ یہ نہیں کہیں ہم سے نہیں بچیں گی تو اس سے ان کی مسرتوں میں اضافہ ہوگا۔



# سُورَةُ الْجَاثِيَةِ

سُورَةُ الْجَاثِيَةِ مَكِّيَّةٌ مَثْنَى خَمْسِينَ آيَةً وَأَرْبَعُونَ حَرْفًا

سُورَةُ جاثية مَثْنَى خَمْسِينَ آيَةً مَكِّيَّةٌ مَثْنَى خَمْسِينَ آيَةً وَأَرْبَعُونَ حَرْفًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنْ فِي

الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَآيَاتٍ لِلَّذِينَ يُمْنُونَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

مِمَّا يَتَذَكَّرُ ۝ أَلَمْ نَكُنْ مِنْ دُونِهِ عِزًّا ۝ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا

يَبْدَأُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ

يَعَذَابُ الْيَتِيمِ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَ هَاهُنَا

اُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۱۱

عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۝۱۲

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۳

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ

لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۱۴

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ

لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۱۵

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ

لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۱۶

## خلاصہ تفسیر

خلاصہ یہ نازل کی جوی تھا بیٹا اب غالب کثرت والے کی طرف سے (اور یہ الہی کتاب ہے)

تو اس کے خلاف میں کوئی توجہ نہ کرنا چاہئے۔ چنانچہ اس تمام پر ایک ضمیمہ تو فرمایا کہ جو حکام بیان

یہ ہے کہ (کماقوں اور زمینوں میں اہل ایمان کے (استدلال کے) لئے بہت سے دلیل و قوت سے اور

توحید کے ایک اور اسی طرح خود مختار سے اور ان بیانات کے بعد اگر کسی میں کوئی چیز ہے

و کما ہے (تفسیر) دلیل و قوت سے اور توحید (یہ اہل توحید کے) (کھینچنے کے) لئے جو چیزیں رکھتے ہیں اور

دوسری بات (یہ بعد و غیر سے رات و روزوں کے لئے جاتے ہیں اور (اسی لئے) اس دنیا و آخرت میں

جس کو وہ نہ تھا لئے آسمان سے (امام اور بارش سے) پھر اس (بارش) سے زمین کو تر و ناز دیا

اس کے شک کے لئے (یہ) اور (اسی لئے) جو حق کے بدلنے میں (باعتبار رحمت اور کثرت کے کہ کبھی

پھر وہ کبھی پھر وہ کبھی نرم ہے کبھی سرد۔ غرض ان سب چیزوں میں) دلیل و قوت سے اور توحید

نہ (یہ) میں اہل توحید کے لئے جو حق (اس سے توحید پر استدلال کا طریقہ بار بار دہرایا

فی کتاب اللہ) (یہ) میں گزرتا ہے اور دوسرا مضمون نبوت کا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ وہ

اللہ کی آیتیں ہیں جو ہر ایک طور پر ہم آپ کو چاہ کر سناتے ہیں (جس سے نبوت ثابت ہوتی ہے)

لیکن اتنی بڑی دلائل و دلائل کے باوجود بھی اگر یہ لوگ نہیں دانتے تو پھر ان لوگوں کی ایسی باتوں

کے بعد اگر کوئی بات (اس سے قطعاً کہ ہوگی میں یہ لوگ ایمان لائیں گے اور تیسرا مضمون آخرت

کا ہے اس میں ان مخالفین میں کو سننا بھی ہوگی جس کا بیان یہ ہے کہ (یہی قرآنی ہوگی ہر چیز جس کے



وایں ذرا تھیں لیکن انکے دل میں یقین پیدا ہو چکا ہے کہ یہ چیزیں تو محدود و اوقات کر رہی ہیں کہ کب نہ ہوں گی۔  
 کسی دن ایسا ہو گا کہ سب سے پہلے یہ آیت پڑھیں اور پھر اس آیت کو اس کے لئے مفید چیز سمجھیں اور  
 نہ ہوں گے۔ یقین رکھنے والے انکی تین قسمیں ہیں۔ پہلے وہ ہیں اور ان میں ہجرت کے ساتھ تو کسی کو یہ کہہ کر  
 عقل و ہجرت کے ساتھ کسی کی جاننا ہوں پر جو کہ جانتے ہیں کہ یہ آیت اس سے ایمان و یقین ضرور پیدا  
 ہو کر رہتا ہے۔ اس پر انکے دل پر یہ علم نہ تھا جس پر ان احادیث میں عقل کو اچھٹ دینا ہی گوارا نہ کیا  
 ان کے سامنے نہ وہ اہل دنیا کی پیچھے رہ گیا تھا کہ وہ اس سے کچھ نہ سیکھ سکتے تھے۔

وہیں (اصول) آئی کہ اگرچہ (بڑی تباہی ہوگی) اس شخص کے لئے جو غلو اور منافقوں پر اس  
 آیت کے لئے اہل حق میں تعدد و بات ہے۔ بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نصیحت صرف اہل حق کے لئے ہے  
 میں نازل ہوئی، بعض میں ہے کہ یہ اہل حق کے لئے ہے اور بعض میں ہے کہ اس پر غلو اور غلو  
 اور اس کے احباب ہیں۔ (اصول) اور درحقیقت قرآنی مذہب کی تشریح کے لئے کسی ایک شخص کو عین حق  
 کی حد و پیمائش میں اہل حق کا حفظ کرنا۔ اس پر کہ وہ انہی آیت کے اس میں نظر میں یہ ہیں افراد ہیں لیکن  
 قرآن و حدیث میں جو ان کی صفات کا احاطہ ہے۔

وہیں (اصول) کہ وہ اہل حق میں رہیں گے۔ ان کے لئے زیادہ اور سامنے کیلئے کم  
 استعمال ہو گا۔ یہ کہ ان کے لئے نصیحتیں سامنے آئے گی۔ قرآن کے میں۔ چنانچہ ان کے لئے نصیحتیں  
 قرآن میں ملتی ہیں اور ان کے لئے قرآن میں نصیحتیں ملتی ہیں اور ان کے لئے قرآن میں نصیحتیں  
 ملتی ہیں۔ ان کے لئے قرآن میں نصیحتیں ملتی ہیں اور ان کے لئے قرآن میں نصیحتیں ملتی ہیں۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِيَجْزِيَ الْفُلُكُ فِيهِ يَأْتِرُونَ وَيَسْتَغُوا مِنْ  
 قُدْرَتِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي  
 الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَلَنْ  
 يُلْزِمَ اللَّهُ نَفْسًا أَن تَعْبُدَهُ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُرْجُونَ آيَاتَ اللَّهِ وَلِيَعْبُدِي قَوْمًا  
 جَعَلْنَا لَكُمُ الْيَوْمَ الْآيَاتِ فَتَعْلَمُونَ ۝ وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ  
 فَعَلَىٰ نَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُبْهِمًا ۝

## ﴿قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّيْ رَحْمٰتُ رَبِّىْ كَافٍ لَّكُمْ فَاخْلُصُوْا﴾

سوا پہنچے ہیں۔ یہ اپنے رب کی رحمت سے بڑا ہے

### خلاصہ تفسیر

اے نبیؐ! میں نے تمہارے (فائدہ کے) لئے دیا و سحر (قدرت) بنایا تاکہ تم کہتے ہو کہ تمہاری رحمتیں چاہے وہ کچھ ہی کشتیوں میں سفر کر کے تم اس کی روشنی تلاش کرو اور تاکہ وہ وہی چاہے کہ تم شکر کرو اور اسی طرح (یعنی چیز یا آسمانوں میں ہیں اور یعنی چیز یا زمین میں ہیں) ان رب کو اپنی رحمت سے (یعنی اپنے حکم اور فضل سے) سحر (قدرت) بنایا تاکہ تمہارے منافع کا سبب ہو (جیسے کہ ان باتوں میں ان لوگوں کے لئے وہی قدرت) اور جو لوگوں کو تہمت میں (اور کفار کی شرارتوں پر) بعض اوقات مسلمانوں کو نقصان پہنچاتا تھا۔ آگے ان کو دگر کرنے کا حکم ہے آپ ایمان والوں سے یاد رکھیں کہ ان لوگوں سے دُور رہیں جو نہ انھیں کے معاملات (یعنی آخرت کی سزا اور سزا) میں ہیں۔ تاکہ وہ انھیں ایک قوم کو (یعنی مسلمانوں کو) ایک (اس) عمل (جیسے کہ) (اجنباء) سے الگ کر دے اور وہاں کا قاعدہ کلیہ (جیسے کہ) جو شخص ایک کام کرتا ہے سوا اپنے ذاتی نفع (دو ارب) کے لئے (کرتا ہے) اور جو شخص ایک کام کرتا ہے اسکا وہاں اُسی پر پڑتا ہے پھر سب یکساں ہر کام کے لیے (بعد) تم کو اپنے پروردگار کے پاس نوٹ کرنا ہے (پس وہاں تم کو تمہارے اپنے اعمال و انھیں کا بہترین صلہ اور تمہارے خالصین کو ان کے کفر و معاصی پر بدترین سزا دی جائیگی) لہذا تم کو یہاں دگر دہی مناسب ہے۔

### معارف و مسائل

اَللّٰهُ اَكْبَرُ فِى سَبْحِ النَّاسِ وَالْعَشْرِ وَالْاٰثِنِ صَلَوٰتُہٗمُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِہٖ وَسَلِّمْ

ترجمہ: ہر آدمی سب معاش کی بند و بند ہوتی ہے۔ یہاں اسکا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہیں سمجھ میں کہ حق ذاتی پر اس لئے قدرت دی گئی تاکہ اس کے ذریعہ تم جہالت کو سمجھو اور یہ بھی ممکن ہے کہ افضل تلاش کرنے کا شوق ذاتی سے کوئی تعلق نہ ہو بلکہ یہ تفسیر ہر کی ایک متعلق قسم ہو اور مطلب یہ ہو کہ سمندر میں چھپے ہوئے نفع بخش چیزیں ہیں کہ ان کے سمندر کو تمہارے لئے سحر کر دیا ہے تاکہ تم انھیں تلاش کر کے نفع اٹھاؤ۔ چنانچہ جدید سائنس کی روش سے یہ معلوم ہے کہ سمندر میں متعدد معدنی ذخائر ہیں جن کی پوشیدہ روشیں ہیں کہ اتنی خشکی میں بھی نہیں ہیں۔

قُلْ اِنِّیْٓ اِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۚ وَ اِنِّیْٓ اَنۡذَرُکُمۡ یَۤاۤاٰیُّہَا النَّاسُ ۚ وَ اِنِّیْٓ اَنۡذَرُکُمۡ یَۤاۤاٰیُّہَا النَّاسُ ۚ



قرآن مجید کی ان آیتوں سے دیکھا کر رہیں کہ خدا تعالیٰ کے معاملات کا تقوین میں رکھتے ہیں۔ اس آیت کے  
شواہد ان آیتوں میں ہیں۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے حضرت عمرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ  
اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
آل و نالی میں حضرت عمرؓ نے یہ آیت تھی کہ جو دوسری روایت ہے کہ غزوہ بدر میں حضرت عمرؓ نے کہا کہ  
پر آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
کا سرور ہے۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
بھرنے کے لئے ہیں۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
کہ ایک علامت ہے کہ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
اجازت نہیں ہے۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
اس پر مباحثہ ہے۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
اپنے کہتے ہیں کہ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
عمرؓ نے یہ آیت لائی ہے۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
روح اعلیٰ میں۔ اور اس کی تفسیر کے لئے اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
اس طرح پاؤں کی جگہ سے اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
کے واقعہ میں اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
بسی عجیب ہے کہ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
یہ بھی ممکن ہے کہ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
آیت میں ہے کہ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
تو اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
کے وہ معاملات ہیں جو اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے  
واقعات و معاملات کے متعلق ہیں۔ اس آیت میں کوئی نیا شے نہیں ہے بلکہ یہ وہی ہے جو پہلے آیتوں میں تھی۔ اور ان میں سے پہلے کے کچھ آیتوں کی مناسبت کے لئے

یہاں دو سی بات یہ قابل غور ہے کہ بات یوں بھی کہی جاسکتی تھی کہ آپ ایمان والوں سے فرما دیجئے کہ وہ شریعہ سے دھڑک رہے ہیں۔ انکے بھائے کھانوں گیا ہے کہ ان لوگوں سے دھڑک کر رہیں۔ جو خدا تعالیٰ کے احکامات کا یقین نہیں رکھتے، اس سے شاید اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ ان لوگوں کو اس سزا آتے ہیں کہ وہ باطنی ہو چکا ہے یہ لوگ آخرت کا یقین نہیں رکھتے اس لئے یہ سزا ان کے لئے ملتی ہے اور یہی کلمہ ہوگی اور غیر توفیقِ حلیف بہت زیادہ ہوتی ہے اس لئے انکو چھیننے والا خدا بہت سخت چھوٹکا اور انکے ذریعہ ان کی تمام بد عملیوں کو پورا پورا بدلے لے لیا جائیگا۔

دینا ہیں آپ اس چھوٹی چھوٹی باتوں کی گرفت کی فکر نہ کیجئے۔

۱۰۔ من حضرت اے خداوندیکہ اس آیت کا کلید باد کے اعظم ماہر حضرت کے چند نسخے پڑھ لیں  
بیشتر معلق تفسیر یہ کہ یہ آیت کا یہ باد کے گم سے کوئی تعلق نہیں ہے تو عام و مشترک میں  
چھوٹی چھوٹی باتوں کا ان تمام ذیلیہ کی تعلیم بندوبست کرنے کے عام بند و رست بھی اسکا حکم  
باقی ہے۔ مثلاً اسے حضور فرما دینا درست نہیں بلکہ اس آیت کا شان زماں غور و فکر و تحقیق کا  
واجب و تواریات جو باد اس کے تابع نہیں بلکہ اس کا ماحول ہے اس سے پہلے اس کی تفسیر

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ لَدُنْهُمْ نَحْسًا لَّئِنْ لَمْ يَرْكَبُوا

مِنَ الصَّبِیْبِ وَقَضَّيْنَاهُمْ سَبَیْ الْعَاقِلِیْنَ ۚ وَآتَيْنَاهُمْ سَبْعَ مَائَةِ مِ

الْأَفْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَسَاءَ لَهُمْ لَوِیْلُ مَا یَعْمَلُونَ

۱۱۔ اِنْ رَبَّكَ یَقْضِیْ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ فِیْ مَا كَانُوْا یخْتَلِفُوْنَ

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِّ عِبَادِنَا مِنَ الْإِفْرِ فَاِیْعِبَا وَلَا تُفْسِدَا هَٰؤُلَاءِ

الَّذِیْنَ لَا یَعْمَلُونَ ۚ ۱۲۔ اِنْ تَنْتَهِیْ عَنْ اَعْدَاكَ فَاِنَّ اَعْدَاكَ فَاِنَّ اَعْدَاكَ فَاِنَّ اَعْدَاكَ

اِنْ الظَّالِمِیْنَ یُعْصِمُهُمُ اَوْلِیَآءُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَفِیْ ذَٰلِكَ لَعَلٌّ لِّلْمُتَّقِیْنَ

۱۳۔ هَٰذَا اَصْحَابُ الْاَلْبَاسِ وَهُمْ فِیْ رَحْمَتِیْ لَکُمْ اُولَیْقَیْنِ

یہ لوگوں کی باتیں ہیں جو ان کے اپنے اور دوسروں کے لیے ہیں۔

## خلاصہ تفسیر

۱۰۔ (انہوں کوئی انوکھی چیز نہیں جو اعلیٰ کی پاس و چنانچہ اس کے لیے تم کو محفوظ کر دیا)  
کائنات پر (آسانی اور راحت) (یعنی تم کو عام) (روزانہ کی) یعنی ان کے لیے یہاں کے لیے۔



آپ کے دلائل میں کچھ کی جاپس آپ فلم نہ کریں۔ (پہلے انھوں نے)

بائی، مسنون کی شریعتوں کا حکم جاری ہے۔  
 اور ان کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا۔ یہ ہیں یہ بات وہی نہیں کہنی چاہئے کہ وہیں مسنون کے بعد تو  
 اصولی عقائد میں مثلاً توحید و آخرت وغیرہ اور کچھ نئی زندگی سے متعلق احکام میں جیسا کہ اصولی  
 عقائد کا تعلق ہے وہ تو ہر شے کی امت میں یکساں رہتے ہیں اور ان میں کچھ ترکام اور تبدیلی نہیں  
 ہوتی لیکن ملی احکام مختلف ہیں یا معلوم اسلام کی شریعتوں میں پنے اپنے زمانے کے لئے خاص و عام ہیں  
 آیت مذکورہ میں بھی دوسری قسم کے احکام کو دین کے ایک خاص طریقہ سے پہنچا دیا گیا ہے اور اسی  
 وجہ سے فقہاء نے اس آیت سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگرچہ مذکورہ کے تحت شریعت تبدیل ہو سکتی ہے  
 احکام و ازبائل میں۔ لیکن اصولی احکام کو تو احکام دین کے لئے لے گئے تھے وہ جہاں سے آسمانوں کا  
 دوا بہ لامل نہیں ہیں جب تک قرآن و سنت سے کسی کی توجہ نہ ہو جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے ایک ایک  
 شے کو یہ بہت کہ قرآن یا حدیث میں احکام یا یا یا ہو کہ ان میں کچھ کی آیت کا یہ کہ وہ دین سے لے  
 بھی دوا بہ لامل ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ قرآن کریم یا حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ  
 امت کا کوئی حکم یا جو حسین و عورتین فرمانی اور ان کے بارے میں یہ دوا مانا کہ یہ حکم جہاں سے لے  
 میں منسوخ ہو یا جس سے بھی یہ معلوم ہو جانا ہے کہ حکم جاری شریعت سے لے کر بھی جاری ہے اور  
 درحقیقت اس حکم کا دوا بہ لامل ہو نا بھی اس صورت میں شریعت مذکورہ ایک ایک جہاں سے لے کر  
 ہی جہاں سے وہاں آتی بات اسلام کی آخرت کے لئے ہے کہ حدیث سے لے کر بھی احکام کو تو انھیں

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَنَوْا حُورَ الشَّيْبَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ

بنا مال کے لئے انھوں نے کہا ہے کہ یہ ہیں کہ تم کو ان کے لئے کہہ دے گا

أَمْثَلًا وَعَمَلًا وَالضَّالُّونَ سَوَاءٌ حَقِيبًا ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مَعَا

یہ ہیں وہ سب کے لئے کہہ دے گا کہ یہ ہیں کہ وہ سب کے لئے کہہ دے گا

يَتَكَبَّرُونَ ۚ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْمَیَّ وَارْتَجَزَى

جو کرتے ہیں وہ سب کے لئے کہہ دے گا کہ یہ ہیں کہ وہ سب کے لئے کہہ دے گا

كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ

ہر ایک کی اپنی کمائی کا اور ان پر غم نہ ہو گا

### خلاصہ تفسیر

یہ احکام احکام کے لئے دے گا کہ ایک جہاں سے لے کر بھی احکام کو تو انھیں احکام کو تو انھیں

(دہتے) ہیں، کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر رکھیں گے جنہوں نے ایمان ہو کر  
 صالح امتیاء کو کیا کہ ان سب کا جینا اور دنیا کیسے بچانے دینی خوشیوں کا مرنے جینا پاریں انہی کیسے  
 ہو جائے کہ سب ان زندگی میں لذتوں سے بہرہ مند نہ ہوتے اسی میں موت کے بعد بھی محروم رہیں۔ اور  
 اسی میں کافروں کا مرنے جینا بھی باری مہربانی کے حساب سے ہو جائے کہ جیسے اس زندگی میں مذاب اور اکیلہ ذلیل سے  
 بچے ایسے اسی میں مرنے کے بعد بھی مذاب سے مامون رہیں۔ صاحب یہ کہ انظار معاد سے یہ لازم آتا ہے کہ اللہ عزوجل  
 بندوں کو کہیں ادا نہ کرے کچھ نہ دے اور نفع نہیں دے بھی غفلت کا وبال نہ پڑے اور پانچم آیت میں  
 اور اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو نکات کے ساتھ یہ لکھا (کیسے نکات تو یہ ہے کہ ان حکیم الہی غلو  
 کی تحقیق پر قدرت مشاہدہ میں آجائے سے ہر ذی عقل یہ بھی سمجھ لے گا کہ جو پہلی مرتبہ ہتھیوں کو پیدا  
 کر سکا ہے وہ ان کو فنا کر کے دوبارہ بھی اسی طرح سوچ کر نکالتا ہے جس سے قیامت و آخرت کا وجود  
 ثابت ہوتا ہے اور (دوسری نکات یہ ہے کہ) ہنگامہ انھیں گواہی کے لئے کیا ہے (اور یہ سب  
 جانتے ہیں کہ دنیا میں پُر ابدیت نہیں ہے) آخرت کا ہونا ضروری ہو گیا، اور اس کو انہی اس پانچم  
 ذکر کیا جا رہا ہے۔

## معارف و مسائل

عالم آخرت اور اس کا دوسرا قدر ضروری ہے (مذکورہ دو آیتوں سے پوری آیت کا ماحول ایک عقلی مسئلہ  
 رہتا ہے کہ ضروری ہونے پر وہ یہ ہے کہ یہ بات تو ہر شخص کے مشاہدہ میں ہے کسی کو اس سے انکار  
 کی کیا کشمکش نہیں کہ دنیا میں کچھ بڑے اعمال کا بار اور انہیں ملتا، کچھ عام ہوتے ہیں، بیکار، دولت  
 دنیا اور خوش قسمت میں زندگی کو اتنے میں اور اللہ کے طاعات شمار بندے مقرب و مقرب و صاحب طاعات  
 میں مبتلا رہتے ہیں۔ اول تو خود میں بدکردار ہم لوگ کچھ بڑے کام بھی کئے نہیں ہوتا، علم میں جو کیا  
 تو اکثر کچھ نہیں ہوتے، کبھی کچھ ایسے بھی گئے تو طویل عرصہ جوش پہنچا کہ بدو کے اندیشہ اسے پہنچنے کے  
 راستے ڈھونڈ لیتے ہیں اور ایسے کاروں میں کسی ایک کو سزا ہو گی مگر خود بھی اس کے عمل کی پوری سزا  
 نہیں ہوتی، اس طرح خدا تعالیٰ کے باقی اپنی خواہشات کے لیے اس دنیا کی زندگی میں دینا دے  
 پھر لے لیتے ہیں اور دینا دے لوگوں پر پابند شریعت بہت سی دولت اور لذتوں کو تو عام ہے کہ کچھ ہوتے  
 ہیں اور صاحب طاعات سے بچنے کے لئے بھی سبب جائز طریقے اختیار کرتے ہیں اس لئے دنیا میں ان کا بڑی  
 راحتوں اور لذتوں سے محروم رہنا ہی ہے۔ اور جب یہ محروم ہو گیا کہ اس دنیا میں اعمال کی پوری  
 جزا نہیں ملتی تو اب اگر اس دنیا کے بعد دوسرا عالم آخرت اور اس میں دوبارہ زندگی اور جزا و سزا کا  
 نفاذ نہ ہو تو پھر دنیا میں کسی چیز کی، دار کے، زنا، قتل وغیرہ کو جو ہم کہنا حق کے سوا کیا ہے۔ یہ  
 لوگ تو اکثر دنیا میں بڑی کامیاب زندگی گزارتے ہیں۔ ایک چاروں کو رات بھر میں اتنی دولت



قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّدُكُمْ ثُمَّ يُجَنِّبُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

ترجمہ: کہہ دیجئے کہ اللہ آپ کو ہار دیتا ہے پھر کامیاب کر دیتا ہے پھر آپ کو ہار دیتا ہے اور آخرت کے دن آپ کو

لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۶﴾

اس میں کوئی شک نہیں ہے مگر بہت لوگ نہیں جانتے

## خلاصہ تفسیر

سورۃ النبی کی آیت کے یہ دو معنی ہیں: ۱۔ آپ نے اس شخص کی حالت کی دیکھی ہے جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔ ۲۔ جو دل میں اتنا جہشی کے پیچھے چلتا ہے جتنا جہش اپنے لئے اسکو باوجود وجہ پرہیز کے خوار کر دیا ہے۔ ۳۔ کہ حق کو سننا اور بھائی اور خدائی خواہش کی پیروی سے گمراہ ہو گیا۔ اور (خدا تعالیٰ نے) اس کے دل پر کلمہ نکا دی ہے اور اس کی آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے (یعنی نفس پرستی کی بدولت قبول حق کی صراطِ مستقیم نہایت گمراہ ہو گئی)۔ سو ایسے شخص کو یہ خدا کے (کوٹھڑی میں رکھ دینے کے) کوئی باریت کرے۔ (میں قہر میں ہوں)۔ آگے اس شخص کو کڑوا کر دینا چاہیے کہ (اس کی باریات کو کھٹکے) پھر بھی نہیں سمجھتے (یعنی یہ سادھنوں کا نام نہیں ہے کہ مشیت سے بہتارتے) اور یہ (قیامت کا کھڑا کر کے) دے گا۔ لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ جہاں اس دنیاوی زندگی اور کوئی زندگی (آخرت میں) نہیں ہے ہم (میں ایک مرنا) مرنے ہیں اور یہی ایکسٹینڈنٹ سمجھتے ہیں (قتل و یک موت کی حالت زندگی کی دنیاوی کے ساتھ خاص ہے) اور ہم کو نہ ملنا ملنا کی گردن اسے موت آجاتی ہے (مطلب یہ کہ زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ جسمانی قوتیں، اسیریت موتی و قوتیں اور اس کا باپ شہوت سے موت آجاتی ہے اور اسی طرے حیات کا سبب بھی موت آجاتی ہے) پس یہ موت و حیات اسباب طبعیہ کے تابع ہیں اور اسباب طبعیہ آخرت کی زندگی کا قاضی نہیں رہتے تو آخرت کی زندگی نہ ہوگی، اور ان لوگوں کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ عقل اقل سے پاک ہے۔ (یعنی آخرت کی زندگی کی فنی پر کوئی دلیل نہیں) اور انہی میں کی دلیل کا وہ کچھ جو آپ دے چکے ہیں چنانچہ (جس وقت اس بارہ میں) انکے سامنے جاری کئی کئی آئیں پڑھیں جاتی ہیں (جو معلوم ثابت کرنے کے لئے کافی ہیں) تو ان کا (اس میں) بجز انکے اور کوئی دوسرا نہیں ہوتا کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ داؤد کو (زندہ کر کے) سامنے لے گا اور تم (اس دعوے میں) پتے ہو (اور اس پر آپ کے سو کوئی اور جواب نہیں ہے) چکے مثلاً یہ کہ کسی دلیل عقلی سے ان کا عقول محال ہونا ثابت کر لیتے (اب) انکے جواب میں، یوں کہہ دیجئے کہ آخر تعالیٰ تم کو ایسا کجا پاتا ہے، زندہ رکھتا ہے پھر (بنا چاہے) انکو موت دینا، پھر قیامت کے دن جس کے قوت میں دوا

تاکہ یہ تم کو (زندہ کر کے) جیج کر لیا (سب دھوئیں میں) اور میں نے تم کو صاف کر دیا اور دنیا میں تم لوگوں کو  
 زندہ کر کے تم لوگوں میں زندہ کر کے کی طرحی کا نام نہیں آتی لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (اور بلا دلیل  
 حق بھی انکار کرتے ہیں)

## معارف و مسائل

میں نے تم کو (زندہ کر کے) جیج کر لیا (سب دھوئیں میں) اور میں نے تم کو صاف کر دیا اور دنیا میں تم لوگوں کو  
 زندہ کر کے تم لوگوں میں زندہ کر کے کی طرحی کا نام نہیں آتی لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (اور بلا دلیل  
 حق بھی انکار کرتے ہیں)

سورۃ نجات از مسجدِ روضہ اقدس پشاور ۵۔ پسند بر خود قسمت و بی نصیبی نہیں  
 اس میں خواہشات نفسانی کو جوڑیں کہ یہ ہے جس میں خواہشات کو بھی امام و مقتدا  
 بنایا اور انکے پیچھے چلنے والا تو کو یا یہ خواہشات ہی اسکے ہیں۔ حضرت ابو امامہؓ نے فرمایا کہ  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ میرا آسمان دنیا میں پڑنے سے دووں کی عبادت تھی  
 ان میں سب سے زیادہ بوجھ و فساد کے نزدیک ہوتی ہے یعنی خواہش نفسانی۔ حضرت شہداء  
 اوشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص جو اپنے آپ کو اپنے  
 دین کے اور عبادتوں کے لئے نہیں دیکھتا اور غار و چھوٹے چھوٹے عبادتوں کے لئے چھوٹے چھوٹے  
 اور انکے یاد و نمود اللہ سے آخرت کی بھلائی کی قدر کرتا ہے اور حضرت سہیل بن عبداللہ قسریؓ نے  
 فرمایا کہ مختاری زیادہ ہی مختاری نفسانی خواہشات ہیں۔ ہاں اگر تم ان کی مخالفت کرو تو یہ بھاری جی  
 مختاری دلا بھی ہے (یہ سب روایات تطبیق سے لگی ہیں)۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُ سُلْطَانٌ إِلَّا عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ  
 حاکم کی روایت ہے کہ یہاں تک کہ وہ کسی بہت بڑی بات کو بھی دیکھ دیا جاتا ہے کھارنے یا تولیے ہوئے  
 کے پیش کیا ہے کہ بھاری موت و حیات کا ان کے حکم و مشیت سے کوئی خلق نہیں بلکہ اسباب طبیعیہ  
 کے تابع ہے۔ چنانچہ مشام و سورت کے متعلق تو سب کو نے یہ کہ افعیٰ و انسان اور سب کو تو یہ کہ انسان کے  
 سب کو تو یہ کہ انسان کے سب کو تو یہ کہ انسان کے سب کو تو یہ کہ انسان کے سب کو تو یہ کہ انسان کے  
 اس میں حیات کو بھی قیاس کر لیا کہ وہ بھی کسی نہ کسی حکم سے نہیں بکاؤں کی طرحی کا نام ہوتا ہے۔





يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْغٰوِيْنَ ۝۱۵۰ وَاقِيْٓنْ اَيُّوْمَ تَنْزٰلِكُمْ كَمَا تَسِيْرُتُمْ اَيُّوْمَ

جس دن کے اور جو دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

هٰذَا اَوْ اَوْسَمٰۤى الْاَزْوَاقَ لَكُمْ مِّنْ قَبْرِیْۤنَ ۝۱۵۱ ذٰلِكُمْ يَوْمَ تَخْرُجُ

یہ دن کہ اور حد سے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

اٰیٰتِ الَّذِیْ هٰذَا وَتَعْرَضٰۤى الْحَيٰوَةُ الدُّنْیَا فَاَلِیَوْمَ لَا یُخْرَجُوْنَ مِنْهَا

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

وَلَا یُخْرَجُوْنَ مِنْهَا ۝۱۵۲ قَبْرِیْۤنَ ۝۱۵۳ اَلَّذِیْنَ اَسْمٰوٰتٍ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَیْبٌ

اور جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

اَلْعٰوَمِیْنَ ۝۱۵۴ اُولٰٓئِكَ اَلَّذِیْنَ اَلَا فِی السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ فِی الْعٰوَمِیْنَ ۝۱۵۵

اور جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

## خلاصہ تفسیر

اور ۱۵۰ پر ایمان لایا جس دن آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے

جس دن کے اور جس دن کے اور دن کہ آج ہم کو جہنم کے لیے تیار کیا گیا ہے اور جس دن کے



# سُورَةُ الْاِحْقَافِ

سُورَةُ الْاِحْقَافِ مَكِّيَّةٌ بِرُوحِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَلْوَنَ اَيُّهَا وَارْتَمِمْ دُرُوعَكُمْ  
سورة الاحقاف مکیہ ہے۔ تیس بابوں میں اور کچھ آیتوں کا ہے۔ یہ سورہ چار رکعات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ: کہ نام خدا پر پڑھو اور رحمت پرانے رحمت والے سے

حَمْدًا تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ وَخَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ

الحمد کہ نام خدا پر پڑھو اور رحمت پرانے رحمت والے سے

وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاجَلٍ مُّدَّةٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوْا عَتٰوًا

اور زمین اور جو ان کے پیچھے تھے وہ سب کفار تھے اور ان کے

اَنْزِلُوْا مُعْرِضُوْنَ ۝ ۳۰ اَفَلَا اَرٰیْتُمْ فَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْفِیْ

ان کو سزا دے اور ان کو سزا دے اور ان کو سزا دے اور ان کو سزا دے

مَا ذَا حُجَّتِهِمْ مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ ۝ ۳۱ فِی السَّمٰوٰتِ یَتَوَفَّی بَیْنَ

انھوں نے کہا تھا کہ زمین پر ان کا کیا حق ہے اور ان کے

مِنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اٰثَرٌ ۝ ۳۲ مَنْ عَلِمَ اَنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ ۳۳ وَ

اس سے پہلے اس سے پہلے اس سے پہلے اس سے پہلے اس سے پہلے

اَصْلُ مِمَّنْ یَّدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا یَسْتَجِیْبُ لَهُمْ اِلٰہٌ اِلَّا یَوْمَ

اصل مِمَّنْ یَّدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا یَسْتَجِیْبُ لَهُمْ اِلٰہٌ اِلَّا یَوْمَ

الْقِیٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُوْنَ ۝ ۳۴ وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَاٰنُوْا

انھوں نے کہا تھا کہ زمین پر ان کا کیا حق ہے اور ان کے

اَلَهُمْ اَعْدَآءٌ وَكَانُوْا اِلٰہًا دَرْتُمْ عَنْهُمْ ۝ ۳۵

انھوں نے کہا تھا کہ زمین پر ان کا کیا حق ہے اور ان کے







سائیں یہ مذہب نہ آتا بھی واقعہ کو جانتا ہے اور بڑی رحمت والا ہے اس لئے رحمت کی جعل فرما بھی جس کو رحمت عائد کرتے ہیں خدا کے لئے بھی واقعہ کو جانتا ہے۔ لہذا مسکین کے افکار پر وہ بھی مذہب جو ان کے صدق کی دلیل نہیں۔ یہ غفلت مدعی نبوت کے کہ وہاں جھوٹا دعویٰ اور خدا کے نزول دونوں کا نظم و طرز میں کیونکہ نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے کو دنیا میں مذہب نہ دینا گوارا کی گئی تھی کا جواب میں سختی سے بخلاف وہ مسلمانوں کے ہاتھ کے اثبات نبوت کی تائید کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا شوال تو ہوں نہیں کہ تمھارے لئے باعث قیوب ہو کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ نبوت سے نفیر آپ کے نبوت کی خبر تو اترے تم شے بھی مٹی ہے اور (اسی طرح کسی اور مذہب یا بات کا بھی میں دعویٰ نہیں کرتا یہاں تک کہ اعم غریب نہ پتا پڑے خود کو بت ہوں کہ کچھ کو غیب کی باتوں میں سے رحمت وہ خلاف ہے جو وہی ہے مجھے بتا دی گئی ہیں غیب کی اور کسی بات کی خبر مجھے نہیں ملتی تھی) میں نہیں ہانتا کہ یہ سے ساتھ ہی کیا بات کا اور نہ (یہ معلوم کہ تمھارے ساتھ کیا کیا بات کا۔ اور نہ اپنے اور تمھارے ساتھ وہاں سے کہ تم کا میں مدعی نہیں ہوں تو دور کی باتیں باتوں کے بارے میں تو کیا دعویٰ کرتا رہا ہے میں انوکھا نظم و قی سے نہ کرنا بتاؤ اور وہ اپنے متعلق ہوں یا غیب کے اور نوادہ و ناکہ صاف ہوں یا اثبات کے انکا علم ہی گنگے مل ہے جیسا کہ آگے دیکھا جائے کہ میں تو اعلیٰ موصی ہوں۔ ہوتی کا اعتبار کرتا ہوں جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے آتا ہے اور ان کی کئی باتیں بھی لکھتا ہوں اور اگر تم اسکو نہیں مانتے تو میرے کوئی نقصان نہیں کیونکہ میں تو رحمت صاف صاف ذاتی ہوں وہیں کہیں وہاں سے ثابت کیے ہیں اور ان پر جو لازم آتا ہے وہی ہوتا ہے خدا تعالیٰ کے جہت سے ایمان کی گئی تھی آگے لگی تفسیل کے طور پر اٹھانے کے آپ کہہ دیجئے کہ تم کہو یہ بتاؤ کہ اگر یہ قرائن غیبیائے ہوا اور اہمیر (تم انکے منکر ہو اور کسی دلیل سے انکے غیبیائے ہوا کی خبر نہ لائیے گی بلکہ اللہ ہی دلیل ہوگا) میں اسرائیل کے علماء میں سے کوئی ایسا ہے جو ان کو اہمیر اور علم و ایمان کے اعتبار سے حکم و نصیر ہو اور ایک ہوا یا ہوا سامنی میں ہوا یاں میں یا مستقبل میں (امام جی کتاب الدینی اس کتاب کا اثبات ہونے پر گواہی دیکر ایمان لے کے اور تم (بادجو بد علم ہونے کے اس کتاب پر ایمان لے کر آگئے ہیں جو تو اس صورت میں سے زیادہ بے نصرت کون ہوگا اور بے نصرت لوگوں کی یہ حالت ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے بے نصرت لوگوں کو ان کے خدا کے باعث) ہدایت نہیں کیا کرتا (بلکہ ہر شے گمراہی میں رہتے ہیں اور گمراہی کا انجام ناگ ہے)۔

## معارف و مسائل

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ









ابن منذر و غیرہ نے ایک روایت نقل کی ہے کہ عمر بن خطابؓ : یہ مسلمان نہیں تھے انکی  
 ایک کثیر بیگانہ زمین تھی پہلے مسلمان ہو گئی تھی یہ اس کو جنگ اسلام پانے اور ایمان لانے کے  
 فیصلے نے اسلام کو چھوڑ دیا اور کفار قریش کی طرف گئے تھے کہ اسلام کی ایسی چیز ہوتی تو انہیں پہنچتی  
 عورت اس میں ہم سے آگے نہ ہوتی ، اس کے متعلق آیت مذکورہ قابل ہوتی ، (مفسرین)

وَمِنْ فَتْنَةٍ مِّنْهُنَّ مُوَسِّعٌ رَّا مَالًا وَآلًا وَهُنَّ ، اس کھڑی بات ایک توہ کہتے ہیں مائتین  
 المؤمنین کا ثبوت مگر آپ کوئی اور کہے قبول موقوف کوئی اور کوئی مائتین کے کہتے ہیں ان کے مائتین  
 کو کوئی اور کمال ہو گا پتہ چلتا وہی علیہ السلام قبول ہو گا چھوڑ دیا ، اسے تو بات اس کی پڑی ہے  
 جس کو چھوڑ دیا وہ مسلمان بنی بیگم ، تنہا وہ دوسرے اور چھوڑ دیا جو نہ ہوئی بیگم تھی  
 ہو گئی یہ کوئی بیگم ام اور اسے خود آتی اور رسول پر حمل کرنا کہتے تھے کہ تمہاری

اِنَّ الَّذِیْنَ قَاوَرْنَا بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا فَاَحْزَنُوْا سِیْرَتَهُمْ وَآلَهُمْ

پھر انہوں نے کہا : اے اللہ! ہم نے تم سے استفتاء کیا تو ہم نے جواب دیا کہ تمہاری سیرت اور تمہاری

مَیْمُوْنٌ ۙ اُولٰٓئِكَ اَخْطَبُ الْیَمِّنِ وَخَلِیْلُیْنَ فِیْهَا اَجْرَاءُ یَمَیْمَا  
 کے لئے یہ سیرت اور یہ خلیفہ اور یہ اجراء

كَا۟وُۥا یَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَضِعْنَا الْاِنْسَانَ بِالْاَدْنٰی اَحْسَنًا اَحْمَلَهُ  
 اور ہم نے انسان کو اپنے نزدیک بہترین حالت میں پیدا کیا اور ہم نے اس کو اپنے

اَمْنَهُ كُرْهًا وَوَضَعْنٰهُ كُرْهًا ۙ وَحَمَلَهُ وَفَضَّلَهُ كَلٰثُوْنَ شَهْرًا  
 اور ہم نے اس کو اپنے کُرہ سے اور ہم نے اس کو اپنے کُرہ سے اور ہم نے اس کو اپنے کُرہ سے

حَتّٰی اِذَا ابْلَغَ اَشَدَّهٗ وَبَلَغَ اَرْبَعِیْنَ سَنَةً ۙ قَالَ رَبِّ  
 یہاں تک کہ جب آپ کو پانچ سو برس کی عمر ہو گئی تو آپ نے کہا : اے میرا رب

اَوْزِعْنِیْ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِیْ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَعَلٰی وَاٰلِیِّ  
 یہاں تک کہ جب آپ کو پانچ سو برس کی عمر ہو گئی تو آپ نے کہا : اے میرا رب

وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰهُ ۙ وَاصْلَحْنِیْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ ۙ اِلَّا اِنِّیْ نَبْتُ  
 اور یہاں تک کہ جب آپ کو پانچ سو برس کی عمر ہو گئی تو آپ نے کہا : اے میرا رب

اَتِیْكَ وَ اِلٰی مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ نَتَقَبَّلُ  
 یہی وہ ہیں جو مسلمان ہیں اور یہی وہ ہیں جو مسلمان ہیں اور یہی وہ ہیں جو مسلمان ہیں

عَنْهُمْ اَحْسَنَ مَا كُنُوْا وَ لَکُمْ وَرُسُنْ سِبَا۟رُ تَحْمٍ فِیْ اَضْعٰ  
 انہوں سے بہتر کام جو کئے ہیں اور معاف کرتے ہیں ہم تمہاری بات کی کہنے والے ہیں











حَسْبُكَ اللَّهُ مَخْلُوقًا وَفَضْلُهُ كَظَرٍ مَخْلُوقًا، لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ  
انسان کو کسی چیز سے پروا نہ تھ کرنا یہ ہے اور کھانا بیخ کامن اس محنت و مشقت کا نام ہے۔ یہ یہ کہ  
کوئی دوسرا آدمی مجھ کو کہے۔ اسی سے کہہ رہے ہیں جو والدین کے ساتھ مشق و محنت  
کا حکم دیا ہے یہ دوسرا آدمی اس کی تاکید کے لئے ہے کہ وہ بھی اس کی محنت و اجرت ضروری جو کسی  
ایک وجہ یہ بھی ہے کہ انہوں نے تمہاری پیروی سے بیکار ہو جائیں گے تمہارے لئے بڑی مشقتیں پیش  
کی ہیں۔ انکو وصاف کی محنت و مشقت بہت ہی نمایاں ہے اسلئے یہاں بیان صحت میں کی گئی ہے  
کہ کیا کیا ہے کہ ان کی محنت و مشقت تو انہوں نے اپنے پرہیزگار کو اٹھائے رکھا جس میں اسکا دل  
دل میں جھلک رہا ہے اور مشقتیں براہ راست کرنا ہیں۔ پھر یہ بات کہ وقت صحت اور اور عیادت کے  
ساتھ تمہارا وجود اس کو یاد میں آئے۔

ماں کا حق باپ سے زیادہ ہے۔ شرف و توقیر میں ان سلوک کا حکم ماں اور باپ دونوں کے لئے ہے۔  
مگر اس بڑے صحت ماں کی محنت و مشقت کا ذکر کرنے میں حکمت یہ ہے کہ ماں کی محنت و مشقت  
لازمی اور ضروری ہے۔ عمل کے زمانے کی تکلیفیں، پھر وضع حمل اور روزہ کی تکلیف ہیں اور  
بچہ کے لئے لازمی ہے جو صحت ماں ہی کی محنت ہے۔ باپ کے لئے پرورش پرورش پرورش اٹھانا اتنا  
لازمی ضروری نہیں ہوتا ہے کہ کسی باپ کو اور ان کی تربیت میں کوئی بھی محنت و مشقت اٹھانی  
پڑے۔ جیسا کہ ماں اور صاحب شتم و غم ہو، دوسری خدا ملاؤ کی خدمت کے لئے یا کسی دوسرے  
کام میں جلا کر اور غریب و محتاج کو دینا اور جیسا کہ دشمنوں اور کفار کے خلاف جہاد کے  
حق کو سب سے زیادہ رکھنا ہے۔ آپ خدا نے اس ارشاد پر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
اَلْحَقُّ لِمَا لَمْ يَكُنْ لَكَ اَنْ تَكُنْ لَكَ (مضمون) یعنی صلہ رحمی اور خدمت کرو اپنی ماں کی  
پھر اپنی ماں کی پھر اپنی ماں کی، اس کے بعد اپنے باپ کی اور اس کے بعد جو غریب تر رشتہ دار ہو اسکی  
پھر جو اس کے بعد ہو۔

وَمَنْ خَلَّفَ تَرْكًا وَفَضْلًا فَهُوَ خَيْرٌ، اس بار میں بھی ماں کی محنت و مشقت ہی کا بیان ہے  
کہ بچہ کے حمل اور وضع حمل کی مشقت کے بعد بھی ماں کی محنت سے فراغت نہیں ملتی کہ وہ اس کے  
بعد بچے کی غذا ہی ضرورت ہے ماں کی چھاتیوں میں اتاری ہے وہ اسکو دودھ پلائی ہے۔ آیت  
میں ارشاد یہ ہے کہ بچہ کا حمل اور دودھ پھانا تین چیزیں ہیں۔ حضرت علی کریم اللہ وجہہ الخ  
اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا کہ حمل کی مدت کم سے کم چھ ماہ کی ہے کہ وہ کافر ان کریم نے  
اکثر مدت رضاع تو اس سال کامل تھیں فرمادے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے وَلَوْلَا لَيْسَ لَكَ  
تَوْحِيدُ خَلْقٍ تَحْتَ لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ، اور یہاں حمل اور رضاع دونوں کی مدت میں تین ماہ قرار دی گئی

تو نہ وضاعت کے دو سال اپنی چھ بھیلیں بیٹے بننے کے بعد چھ ماہ ہی باقی رہ جاتیں ہیں تو اگر  
 سے کم مدت حاصل قرار دی گئی۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ کے زمانے میں ایک عورت  
 کے بطن میں چھ ماہ ہو جائے پر بچہ پیدا ہو گیا جبکہ عام عادت تو چھ مہینے میں اور کم سے کم ستر مہینے  
 میں بچہ پیدا ہونے کی ہے عثمان غنیؓ نے اسکو حمل ناجائز قرار دیکر سزا کا حکم دیا حضرت  
 علیؓ کرم اللہ وجہہ کو اطلاق ملی تو انہوں نے حضرت عثمانؓ کو اس سزا سے منع فرمایا اور فرمایا کہ  
 قرآن میں مل اور وضاعت کی جو مدت تین ماہ ہے یہ وضاعت کی مدت کا چوبیس ماہ ہونا اور اگر  
 بچہ متعین نہ کر دیا جائے اسلئے باقاعدہ مدت چھ ماہ تک کی کم سے کم مدت ہے عثمان غنیؓ نے اسلئے  
 استدلال کو قبول کر کے اپنا حکم واپس لے لیا۔

اس لئے کہ تم کہ مدت مل کے بارہ سو تو مہانت کہہ کر نہ خلق میں کہ وہ چھ ماہ ہو کر ہی جب  
 آخر مدت خلق ہے اس میں نہ کہے تو ان مختلف ہیں ذاتی لئے تعین کوئی نہیں دیا۔

**فائدہ ۱** اس آیت میں مل کی تو اقل مدت کا بیان کیا گیا اور وضاعت کی اکثریت کے کاس میں  
 اشارہ ہے کہ مل کی کم سے کم مدت چھ ماہ تعین ہے جس سے کم میں سے سالم بچہ پیدا نہیں ہوتا  
 اگر زیادہ سے زیادہ وقتا بعد بچہ مل سے وہ نکلتا ہے اس میں عادت میں مختلف ہیں یہ تعین کیا  
 ہی طاعت وضاعت کی زیادہ سے زیادہ مدت تعین ہے کہ دو سال تک دو دو چار یا جا سکتا  
 تم سے کم مدت بچہ متعین نہیں۔ بعض عورتوں کے دو دو ہوتا ہی نہیں۔ بعض کا دو دو چار ہوتا ہے  
 نہ ایک ہو جاتا ہے۔ بعض بچے ماں کا دو دو سے زیادہ نہیں بیٹے یا ان کو مضر ہوتا ہے تو دوسرا  
 دو دو پلانا پڑتا ہے۔

اکثر مدت مل اور اکثر مدت وضاعت اکثر مدت مل امام غزالیؒ جو بیضا کے نزدیک ۲ سال ہیں امام مالکؒ  
 ہیں تقریباً ۲ سال کا اختلاف ۱ سال مختلف روایات منقول ہیں۔ چار سال، پانچ سال، ست  
 سال، امام شافعیؒ کہہ کر ایک چار سال، امام احمدیؒ بھی شیعہ روایات چار ہی سال کی جو بخاری  
 اور اکثر مدت وضاعت میں کے ساتھ مدت وضاعت کے حکام متعلق ہوئے ہیں۔ امام غزالیؒ کے  
 نزدیک دو سال ہیں۔ امام مالکؒ، شافعیؒ، امام ابن حبانؒ اور اکثر حنفیہ ہیں۔ ابو الوصف اور  
 امام غزالیؒ سب اس طریق ہیں۔ اور صحابہ کرم میں حضرت عمرؓ فرماں عباسؓ کا بھی یہ قول ہے (رواہ ترمذی)  
 علی مرتضیٰؒ عیدان میں منگو کا بھی جی دشا بڑا خرچہ بنی شیعہ حضرت امام غزالیؒ  
 سے اختلاف ہے کہ کون سی سال تک بچہ کو دو دو چار یا جا سکتا ہے جسے خاص طور پر یہ کہ  
 نزدیک ہے کہ اگر بچہ کمزور ہو ماں کے دو دو کے سوا کوئی غذا دو سال تک بھی نہ بیٹا ہو تو  
 مزید چھ ماہ دو دو چار لگے کی اجازت ہے کہ کو کلاس پر سب کا اتفاق ہے کہ مدت وضاعت

پوری ہوسکے بعد ماں کا دودھ بچے کو پالنا حرام ہے مگر فتویٰ فقہائے حنفیہ کا بھی یہی ہونا ہے کہ  
 مسکب پر ہے کہ دو سال کی مدت کے بعد اگر دودھ دیا گیا تو اس سے فربست وضاعت کے حکم ثابت  
 نہیں ہونگے یہی حدیث حکیم دوست نے بیان افقاری میں فرمایا کہ اگر چہ فتویٰ یہ ہو کہ قول پر ہی مگر  
 عمل میں احتیاط کرنا بہتر ہے کہ دو سال کی مدت تک نہ دیں بچے کو دودھ پالایا جائے اس کا حکم  
 ہے اسباب برقی نے بعض مطلق نے آیت وَفَضْلًا مِّنْ دُونِ ذَلِكَ سے امام ائمہ سے  
 قول کے مطابق اکثر حدیث وضاعت دو سال کی مدت کرنے کی کوشش کی ہے تفسیر فقہی میں فرمایا کہ  
 یہ درست نہیں کہ اگر کچھ بھی دیا گیا کہ وضاعت حتیٰ قرانی، حلال، نفی دے آیت کی تفسیر یہ نہیں کہ دوی ہو  
 کہ اس میں چار ماہ تک عمل کے اندر چار ماہ تک وضاعت کے مبادی ہیں اور حضرت ابن عباس  
 نے فرمایا کہ قرانی کریم نے عمل اور وضاعت کی مشترک مدت میں ماہ جنوری چند ہر یک کی ایک ایک حد  
 نہیں بتلائی اسکا سبب یہ ہے کہ عادت عادت نہیں ہے کہ بچہ نو ماہ تک پیدا ہوتا ہے اور جب بچہ  
 پورے نو ماہ میں پیدا ہو تو ماں کا دودھ پالنے کی ضرورت صرف کہیں ماہ دو جاتی ہے اور اگر بچہ  
 سات مہینے میں پیدا ہو جائے تو عیش ماہ دو دو پالنے کی ضرورت ہوتی ہے اور تو بچہ چار ماہ میں  
 پیدا ہو جائے تو چار ماہ میں پورے دو سال دودھ پالنے کی ضرورت ہوگی (مفصلہ)

حَقُّ رِزْقِ الْاِنْسَانِ اَشَدُّ حَقًّا وَرِزْقُ الْاَنْثَى سَهْلٌ . لفظ اخذ کے فتویٰ مسنی قوت کے ہیں۔  
 سورہ انفام میں حق رزق انسان کا کے تحت میں اس کی تفسیر بلوغ تک کی تھی جسے یعنی جب  
 بچہ میں بلوغ کو پہنچ جائے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ بلوغ اشد سے مراد اشہد و سہل کی  
 عمر کو پہنچنا ہے۔ مذکورہ صدر آیت میں بھی جن حضرات نے بفتح اشہد کے معنی ہی کہے ہیں کہ  
 بچہ میں بلوغ کو پہنچ جاتے اور اسکے بعد بفتح اَنْثَى کے معنی کہ اس کا نقل منزل عزا و دیات  
 قول شہی اور اپنی ذمہ داری ہے اور سہل یعنی نے بلوغ اشد اور بفتح اَنْثَى کے معنی کہ کم مسنی اور  
 بفتح اَنْثَى کو بفتح اَشَدُّ کی تفسیر و تاکید قرار دے ہے۔ (مفصلہ)

اور فقہر عبارتوں سے کرا ذال بچہ کے سمل کا پھر وضع حمل کا پھر دودھ پینے کے دانیے کا  
 ذکر کرنے کے بعد حق رِزْقِ الْاِنْسَانِ کا حاصل یہ ہے کہ فحاش و سفوف سبب انہ حق ادا کنھل  
 واسطہ حقوت و عقوبت (دست) یعنی دودھ چھوٹنے کے بعد بچہ زندہ ہو مگر اپنی بہا تک  
 کہ وہ بالغ اور قوی ہو گیا اور اس کی قوت اور عقل مکمل ہو گئی تو اب اسکا اپنے پیدا کرنے والے اور  
 پالنے والے پرانے دوسرے کو حق نصیب ہوتی اور وہ اس کو دھائی مانگنے لگا کہ

رَبِّ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ  
 وَرَبِّ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ اَنْتَ الَّذِي اَنْشَرْتَنِي مِنَ الْبَطْنِ



ہو نہی نہ ہوگی (یعنی) اس قسم کی روت آج یہ سب حالات صدیق اکبرؑ کے بیان مجھے ملے  
 علم عام ہے سب مسلمانوں کو اس کی ضرورت کہ یہ قصہ دیکھ کر آدمی کی عمر چھپ پائیس سال۔ اور  
 قریب ہو جائے تو اس کو آخرت کی نگاہ غالب ہو جاتی پائیے۔ پچھلے کتا ہوں تہ تو یہ کی تجدید کرے  
 اور آئندہ کے لیے اُن سے بچنے کا تجربہ تمام کرے کیونکہ حادثہ اور اگر یہ ہے جسے کچھ ایس سال کی  
 عمر میں یہ اخلاق و عادات کشتی کشتی کی روپ تھی پھر اُن کا بدلہ مشکل ہوتا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مومن سب  
 پائیس سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا حساب آسمان فرمادیتے ہیں اور سب سال  
 سال کی عمر کو پہنچے تو اس کو اپنی ذات ربوت و انوارات نصیب فرمادیتے ہیں اور سب تر سال کی عمر کو  
 پہنچ جائے تو تمام آسمان والے اُس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور سب وحی سال کو پہنچتے تو  
 اللہ تعالیٰ ان کے مسالت کو قائم فرمادیتے ہیں اور ان کے سونا ت کو مشاد دیتے ہیں اور سب نوے سال کی  
 عمر پہنچے تو اللہ تعالیٰ ان کے حساب اٹھ پچھلے عجاوہ حالت کر دیتے ہیں اور اس کو اپنی ذات سے  
 متعلق شفاء دے کر ان کے جانت دیتے ہیں اور آسمان میں اس کے نام کے ساتھ کلمہ پڑھاتا ہے کہ  
 یہ اسیر اللہ فی الارض ہے یعنی زمین میں اس کی طرف تہ تہیدی ہے (ذکر کہ ایسی شیر میں ایسی ہی حسد  
 اندوختہ اور یہ ظاہر ہے کہ اس سے وہ ہی ہندوؤں میں جس میں نے اپنی زندگی احکام شرع کے  
 تابع ہو کر تقویٰ کے ساتھ گزار دی ہے۔ ایسی کثیر نے چونکہ پہلی تہذیب کو اختیار کیا ہے جو اس وقت  
 قوی و افادہ و صحت کے اہم ترین میں ہے یعنی عرفان الہی و تقویٰ و ان کی جہت شرفی اللہ تعالیٰ  
 ابو جہش کثرت میں یہ داریت دینا مقصود ہے کہ انسان سب پائیس سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کو  
 اپنی جہات اور اپنی جہات و خیال کی جہات اور آخرت کی نگاہ غالب ہو جاتی پائیے۔ دوسرے سب حالت علم  
 اور تہذیب و تمدن کے لحاظ سے اس سے تہذیب و تمدن اور تہذیب و تمدن کے لحاظ سے اس سے تہذیب و تمدن  
 مسلمان ہیں کہ یہ حالات ہوں برادر اگر کسی میں انکی حسالت قبول کر لی جاتی ہیں اور ان کو مسلمان  
 کر دینے جلتے ہیں۔ یہ حکم بھی عام ہے اگر کسی سب قبول صدیق اکبرؑ ہوں تو وہ ان کے سب صدق  
 ہو گئے۔ حضرت علیؑ اٹھ اٹھواڑھیں برس کی عمر میں ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس کا تجربہ  
 نے اپنی نفس میں سند کے ساتھ کدایں حافظ کی یہ داریت ان کی ہے کہ میں ایک مرتبہ عمر ابو ذر  
 حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر تھا اس وقت ان کے پاس کچھ دوسرے حضرات بھی تھے جو وقت ہفتوں  
 نے حضرت عثمانؓ کو یہ کہہ رہے تھے کہ اس پر حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ

کان عثمان رجلاً صالحاً عاذاً من الله في كل حال و قد كان  
 قد علم ان الله قد خلقه من طين طين و قد علم ان الله قد خلقه من طين طين











ذَرَعَى اللّٰهُو وَاَمِنُوا اِلَيْهِ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَنَجِّنَاكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَتَجِدُكُمْ فِي عَذَابٍ

پڑنے والے کو اور اس پر یقین ہو کہ غلطی تم کو کچھ تمھارے گناہ اور بچاؤ تم کو کہ ایک خواب دردناک

اِلَيْكُمْ ۝ وَمَنْ لَمْ يَجِبْ ذَرَعَى اللّٰهُو فَلَيْسَ بِمُخْجَزٍ فِي الْاَرْضِ وَ

ہے اور جو کوئی نہ ملے گا اس کے بدلے والے کو تو وہ نہ تھا کچھ کا بھگت کر نہیں ہیں اور

لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءُ اُولٰٓئِكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

کوئی نہیں اسکا اس کے سوائے خدا کا وہ لوگ بھٹکتے ہیں صریح

## خلاصہ تفسیر

اور ان سے اس وقت کا قصہ ذکر کیجئے (جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کو آپ کی طرف لے گئے ہو) (خبر میں یہاں پہنچ کر) قرآن سننے لگے تھے غرض جب وہ لوگ قرآن (کے پڑھے جانے کے وقت) کے پاس آئے تو آپ (آپس میں) کہنے لگے کہ خاموش رہو (اور اس کلام کو سنو) پھر جب قرآن پڑھا جاتا تھا یعنی جتنا اس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں پڑھنا تھا ختم ہو جاتا تو وہ لوگ (آپس میں) اے اے اللہ! اپنی قوم کے پاس (ان کی خبر پہنچانے کے واسطے) بھیج گئے (اور جان کر ان سے) کہنے لگے اے خدا! ہم ایک (محبوب) کتاب بھیج کر آئیے جو موسیٰ (علیہ السلام) کے بعد نازل کی گئی ہے جو اپنے سے پہلی کتاب کی تصدیق کرتی ہے (اور دین حق اور راہ راست کی طرف رہنمائی کرتی ہے) (یہ تو دین اسلام کی حقانیت کا ثبوت ہے) (اظہار ہے) (اے اللہ! اس سے اس کے قبل کی کتابوں کی تصدیق پھر بھیجنا یعنی) اے خدا! ہم تو تم اللہ کی طرف بلائے والے کا کہنا (تو) مراد دہی سے قرآن پانچ فرشتے ہیں) اور (کہنا ماننا یہ ہے کہ) اس پر ایمان لے آؤ (اس میں) اشارہ ہو گیا کہ وہ ایمان لانے کی طرف داعی ہے نہ کہ اور کسی دنیوی غرض کی طرف (اس پر اگر تم ایمان کرو گے تو) اللہ تعالیٰ تمھارے گناہ معاف کر دیگا اور تم کو خدا پر دردناک سے محفوظ کرے گا اور جو شخص اللہ کی طرف ہٹا لے گا کہنا نہ ملے گا تو وہ (نہیں) (کے کسی حصہ) میں (بھگا کر خدا کو) ہر انہیں سکتا (یعنی اس طرح کہ ہاتھ نہ آسکے) اور (جیسا وہ خود نہیں سچ سکتا اسی طرح) خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہو گا (کہ وہ اس کو بچا سکے اور) ایسے لوگ صریح گمراہی میں (مثلاً) ہیں کہ باوجود قیام دلائل کے داعی کے حق ہونے پر پھر بھی ان کی اجابت نہ کریں)۔

## معارف و مسائل

کفار کچھ کو نشانے کے لئے اس سے پہلی آیات میں کفر اور انکسار کی مذمت اور ان کا ہتک پہنچایا بیان ہوا ہے۔ مذکورہ اللہ کی آیات میں اولیٰ کچھ کو عار دلانے کے لئے جنات کا ایمان لانے کا واقعہ بیان

یہ لگتا ہے کہ جنات تو حیرت و غور میں تم سے بھی زیادہ ہیں مگر قرآن میں نہ ان کے دل بھی موم ہو گئے اور نہ ان کے ہونے کا کوئی ثبوت ہے۔ تو اگر اللہ تعالیٰ نے جنات سے زیادہ عقل و شعور بخشا ہے مگر ان کے باوجود تم ایمان نہیں لاتے اور واقعہ جنات کے قرائن کھلے اور ایمان لانے کا احادیث صحیحہ میں اس طرح آیا ہے کہ کلام اللہ میں ہر حکیم کی ہمت کے وقت جب جنات کو آسمانی خبریں سننے سے روک دیا گیا تو انہی کی ہمت و ہیبت و ہیبت کے بعد جو جن آسمانی خبریں سننے کے لئے اوپر جاتا تو اس پر شہاب ثاقب پھینک کر دھوکہ دیا جانے لگا۔

جنت میں اس کا تذکرہ ہو گا اس کا سبب معلوم کرنا چاہیے کہ کونسا نیا واقعہ دنیا میں ہوا ہے جسکی وجہ سے جنت کو آسمانی خبروں سے روک دیا گیا۔ جنت کے مختلف گروہ دنیا کے مختلف مخلوق میں اس کی حقیقات کھلنے پھیل گئے، ان کا ایک گروہ عبادت کی طرف بھی پہنچا اس روز ان کو حضرت علیؑ علیہ السلام اپنے چند صحابہ کے ساتھ تمام جہنم میں تشریف فرما تھے اور حقوق کا کھانا کھا کر اٹھ جانے کا قصد تھا۔ (عرب کے لوگ تہجد کی اور عبادت کی امور کے لئے مختلف مقامات پر خاص خاص ایام میں ہزار نکالتے تھے میں میں ہر خطے کے لوگ جمع ہوتے دکائی نہیں گئیں اور اجتماعات اور جلسے ہوتے تھے جیسے پہلے زمانے میں اس طرح کی نمائشیں جایا ہوتی ہیں انھیں میں سے ایک ہزار مقام کا ناس گنا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غالباً دعوت و تبلیغ اسلام کے لئے تشریف لے چاہے تھے) اس مقام جہنم میں آپ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے کہ وہ جنت یہاں پہنچے، قرآن میں کہنے لگے کہ بس وہ نئی بات ہے جو ہمارے اور آسمانی خبروں کے درمیان حائل ہوئی ہے (رواہ الامام احمد والبخاری و مسلم والترمذی والنسائی وجامع ترمذی ابن حبیب و ابن ماجہ)

خودت میں حاضر ہو کر استقامت کرنے کے انتہات چھ مرتبہ پیش آئے ہیں، اگر انی اوقات ماضیہ عن بیان القرآن (اس واقعہ کی تفصیل ذکر الاعداء آیات میں بیان کی گئی ہے)۔

کتاب انشور میں مذکور غزوہ منی، اس میں کئی غزوہ منی کی قید سے بعض حضرات سمجھا ہے کہ یہ نبیات یہودی تھے کیونکہ نبوی علیہ السلام کے بعد تو منی علیہ السلام پر انجیل نازل ہوئی اسکا ذکر نہیں کیا گیا لیکن انکی کوئی سرحد روایت تو ہے نہیں اور انجیل کا ذکر نہ کرنے سے ان کے یہودی ہونے پر اعتدال ناکافی ہے کیونکہ انجیل کے ذکر نہ کرنے کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ انجیل اکثر احکام میں تورات کے تابع ہے اور قرآن مثل تورات کے مستقل کتاب ہے اسلئے احکام و شرائع تورات سے بہت نکلتا ہے۔ تو یہ ہو سکتا ہے کہ مقصود یہ بتلانا ہو کہ تورات میں کئی کتابیں متعلق قرآنی ہیں ہے۔

تیسرا نکاح قرآن و تورات کا ہے، اصل میں تبیین یعنی جو نبی کے معنی پہلے آتا ہے اگر پہلی معنی یہاں لئے جاویں تو حرف حق کے بڑھانے کا گناہ وہی ہو گا کہ اسلام قبول کرنے سے حقوق اہل ایمان نہیں ہوتے بلکہ یہ فرمانا سب ہو گا کہ بعض گناہ یعنی حقوق اہل ایمان سے ہو جائے ہیں۔ اور بعض حضرات نے اس حرف حق کو زائد قرار دیا ہے تو اس کو یہ کہ ضرورت نہیں تھی۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ذُو عَرْشٍ عَظِيْمٍ

یا نہیں دیکھتے کہ وہ اشر میں نے بنائے آسمان اور زمین اور ذوالعرش عظیم

يَخْلُقُ مِمَّا يَشَاءُ اَنْ يَّخْلُقَ مِمَّا يَشَاءُ اِنَّهٗ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

بنائے ہیں وہ قدرت رکھتا ہے کہ وہ کہے تو ہوں کہ وہ کہیں نہیں وہ ہر چیز سے

قَدِيْرٌ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ اَلَيْسَ هٰذَا الْاَلْحٰی

کر سکتا ہے۔ اور میں ان سامعہ کو مسکراں کو اٹھ کے کہا ہے یہی ہے

قَالُوْا بَلٰی وَرَبَّنَا مَا قَالُوْا فَاذْكُرْ اَبْرٰهٖمَ اِذْ كَفَرَ ۝

کہیں گے کہ نہیں نہیں تم سے ہم سے کہی، کہا تو کچھ عذاب بدلا اسکا جو تم مسکرا ہوئے تھے

فَاَصْبَحَ كَمَا صَبَرَاۤ اُولَآءِ الْعٰزِمُوْنَ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَمْ

سو تو ضرور جیسے ٹھہرے رہے ہیں، جنت دے رسول اور جلدی ذکر ان کے سامعہ

كَانَھُمْ يَوْمَ يَوْمٍ اَيُّوْمٌ مَّا يُوْعَدُوْنَ لَمْ يَلْبَثُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ

یہ دن جس دن وہ دیکھیں گے اس دن کو کہ ان سے وعدہ ہے جیسے وہ صبح پائی تھی مگر ایک گھڑی ان کی

بَلَّغْہُمْ فَعَلَّیْ یُهْلِكُھُمْ اِلَّا الْقَوْمَ الْفٰسِقُوْنَ ۝

یہ بتاؤ دینا ہے، اب وہی عذاب ہو گا جو وہ دن ناسرمان ہیں

## خلاصہ تفسیر

کیا ان لوگوں نے نہ جانا کہ جس خلائے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرتے میں ذرا نہیں کمزور  
وہ اس پر دہرہ چاندی، قدرت و کسب کے گھوڑوں کو قیامت میں لاؤ تو کہہ دے (اور وہ اس پر قادر ہو گا) کہ میں نے جو  
بے شک وہ (حق) ہر چیز پر قادر ہے (وہ تو مکان ثابت ہوا اور زمین و آسمان کا و قوت ہوا) اور اگر فرسوں  
دوئل کے سامنے لائے جاویں گے اور ان سے پوچھا جائے گا کہ کیا یہ دو روزہ اس قدر اسی ہیں جسے  
دنیا میں اس کی واقفیت کی تھی یا کہتے تھے کہ حال شمال جنوبی ماضی مستقبل و ماضی ان کہیں گے کہ ہم کو اپنے دوستوں  
کی قسم ضرور دے گا اور اسی ہے و شدہ ہو گا (اچھا، بلکہ ان کے بدل میں آسمان میں آنکھ دوڑا بھی آگیا اس کو دیکھ کر  
کا خراب پہنچو۔) اے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو تسلی دینے کے لئے فرمایا کہ جب ان سے انتقام کمزور کیا  
جائے معلوم ہو گیا، تو آپ صلی علیہ وسلم صبر کیجئے صبر اور بہت دالے بغیر دینے صبر کیا تھا اور ان کو لوں کیسے  
(انتقام الہی کی جلدی نہ کیجئے) میں کو آپ مسلمانوں کی دیکھنی کے لئے چاہتے اور عیب کر رہے کہ وہ عیب نہ تھا  
خود جلد بازی کرتے ہی اور عیب تر ہو نا ظاہر ہے کہ حق اگر قضا علیہ کی سزا جلدی چاہے تو عیب میں نہیں  
قضا علیہ کی سزا جلدی چاہے تو نہایت اعز و عزیز ہے سو گو حکمت البیہ سے عیب فوری نہیں ہو گا کہیں  
مشاہدہ کے وقت میں اس کا دینا فرمے گا جو فوری عذاب کا ہو تا ہے کیونکہ اس روزہ لوگ اس چیز کو  
(یعنی عذاب کو) دیکھیں گے جس کا ان سے دھوکا چاہتا ہے تو اس وقت غایت شدت عذاب اس معلوم  
ہو گا کہ گویا لوگ (دنیا میں) دن میں ایک گھڑی پہلے ہی (یعنی دنیا کی قربت طوطی قیصر معلوم ہوئی اور  
میں معلوم ہو گا کہ فوری عذاب آگیا) گے گندہ کو نہیں ہے کہ یہ انداز کی طرف سے اہم جنت کے لئے پہنچا دینا ہو  
(اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی معرفت ہو چکا) سو اس کے لئے دیکھ رہا ہوں گے جو تا فرما کر رہے گے۔  
دیکھو جس نے کوئی خد خدا اور محول کا نہیں کوئی ضرر نہیں اس سے تاکید تفسیر کی یہی ہو گئی۔

## معارف و مسائل

اولاً العزیم من الشریک احمد بن الشریک کا صفت میں متعین کے نزدیک یا نہ تو معنی کیسے  
نہیں۔ معنی یہ ہے کہ تمام رسول جو صاحب غم و بہت ہی ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ صاحب غم و بہت ہونا بھی فیہ یک  
صفت ہے بہتر رسول کے وہ جان معصات کے درجات میں تفاسل اور گناہی خود قرآن کے مشاہدے ثابت ہے  
وَلَقَدْ لَخِّنَّا لَیْلًا لِّیَعْلَمَ مَا یَعْنٰی بَعْلٰی۔ اس لئے جو انہی اہم مقام صفت غم و بہت میں دو مرد سے زیادہ  
استیلا رکھنے کا خاص رسول کیسے یہ لقب کے طور پر مشہور ہو گیا اور ان کی عین میں ان کی اختلاف ہے اور اگر کوئی  
ہے کہ لقب اول العزیم میں کوئی دیکھو یہ حضرت جبریل کا ذکر ہوا، عذاب کی اس آیت میں ہے وَاقْرَأْ لِحَدِیْقَ مَا یُوْنِ  
الْبَیْطِیْنِ مِیْثَاقَہُمْ وَصِیْقَہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ وَفِیْہُمْ  
کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمایا کہ دنیا کی مشہور حضرت آدم و نوح و ابراہیم و اسماعیل و یوسف و یونس و داؤد و عیسیٰ و  
سے صبر کر کے اور کسی چیز پر صبر نہ کریں۔ اور کچھ بھی علم دے کہ دنیا میں کتنا صبر اول العزیم میں رکھیں۔  
تحت سورۃ الاحقاف یحییٰ اللہ ذلک الی والعشرین من سبب تفسیر یوم السبت والیوم الاحد